المؤتمر العالمي حول آراء علماء الإسلام
في التيارات المتطرفة والتكفيرية



ملخص المقالات

# المؤتمر العالمي حول آراء علماء الإسلام في التيارات المتطرفة والتكفيرية

بسم الله الرحمن الرحیم

مجموعة مقالات الموتمر العالمی (آراء علماء الإسلام فی التیارات المتطرفة والتکفیریة)

کاتب:

# کنگره جهانی جریان های افراطی و تکفیری از دیدگاه علمای اسلام

نشرت فی الطباعة:

دار الاعلام لمدرسه اهل البیت علیهم السلام

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

# الفهرس

## مجموعه مقالات المؤتمر العالمی (آراء علماء الإسلام فی التیارات المتطرّفه والتکفیریه)

### اشاره

سرشناسه:کنگره جهانی جریان های افراطی و تکفیری از دیدگاه علمای اسلام (نخستین: ۱۳۹۳: قم)

عنوان قراردادی: مجموعه مقالات کنگره جهانی جریان های افراطی و تکفیری از دیدگاه علمای اسلام. عربی

عنوان و پدیدآور: مجموعه مقالات المؤتمر العالمی (آراء علماء الإسلام فی التیارات المتطرّفه والتکفیریه)/ علی نفقه: المؤتمر العالمی "آراء علماء الإسلام فی التیارات المتطرّفه والتکفیریه" باهتمام: الدکتور مهدی فرمانیان؛ مسوول الترجمه علی کنجیان خناری

مشخصات نشر: قم: دارالاعلام لمدرسه اهل البیت(ع)، ۱۳-

مشخصات ظاهری: ج.

شابک (ج.۷): ۹۷۸-۶۰۰-۷۶۶۷-۱۴-۹ (V.۷)

شابک (دوره): ۹۷۸-۶۰۰-۹۴۸۴۵-۳-۹ ( V.SET)

وضعیت فهرست نویسی: فیپا

یادداشت: عربی

یادداشت:فهرست نویسی بر اساس جلد هفتم: ۱۳۹۳

یادداشت:کتاب نامه

موضوع: تکفیر - کنگره ها

موضوع: تکفیر - مقاله ها و خطابه ها

موضوع: سلفیه - عقاید - مقاله ها و خطابه ها

موضوع:مجتهدان و علما - نظریه درباره تکفیر - مقاله ها و خطابه ها

موضوع:مجتهدان و علما - نظریه درباره سلفیه - مقاله ها و خطابه ها

موضوع: تکفیر - کشورهای اسلامی - مقاله ها و خطابه ها

شناسه افزوده: فرمانیان، مهدی، ۱۳۵۲- ، گردآورنده

شناسه افزوده: کنجیان خناری، علی، ۱۳۴۷ - ، مترجم

رده بندی کنگره: ۱۳۹۳ ۷.ج ۳۰۴۳م ۹ک/ BP ۳/۲۲۵

رده بندی دیوئی: ۴۶۷۳/۲۹۷

شماره کتاب شناسی: ۹۳۲۹۷۴۶۷۳

ص: ۱

### اشاره

مجموعه مقالات المؤتمر العالمی

"حول آراء علماء الإسلام فی التیارات المتطرّفه والتکفیریه"

قم/ ۲۰۱۴م

المجلد السابع

ص: ۳

المؤتمر العالمی «حول آراء علماء الإس-لام فی التی-ارات المتطرفه والتکفیریه»

قم، شارع الشهداء، ناصیه زقاق ۲۲، رقم البنایه ۶۱۸

هاتف: ۳۷۸۴۲۱۴۱-۰۲۵

البرید الالکترونی: info@makhateraltakfir.com

الموقع

الالکترونی: www.makhateraltakfir.com

مجموعه مقالات المؤتمر العالمی "حول آراء علماء الإسلام فی التیارات المتطرّفه والتکفیریه"

المجلد السابع

بطلب من: المؤتمر العالمی «حول آراء علماء الإسلام فی التیارات المتطرّفه والتکفیریه»

باهتمام: الدکتور مهدی فرمانیان

الناشر: دار الإعلام لمدرسه اهل البیت(

مسؤول الترجمه: حسین صافی

الإخراج الفنی: حمزه زاهدی

تصمیع الغلاف: محمد مهدی اسعدی

المشرف علی الطباعه: سید محمد موسوی

الطبعه: الأولی، ۱۴۳۵ه-

الکمیه: ۵۰۰ نسخه

طبع و تجلید: کمال الملک

السعر: ۲۵۰۰۰۰ ریال



ص:۴

أعضاء الهيئه المنظّمه للمؤتمر العالمی

«حول آراء علماء الإسلام فی التیارات المتطرّفه والتکفیریه»

رئیس المؤتمر: سماحه المرجع الدینی الشیخ ناصر مکارم الشیرازی(دام ظله)

المشرف العلمی للمؤتمر: سماحه المرجع الدینی الشیخ جعفر السبحانی(دام ظله)

رئیس الهیئه المنظّمه للمؤتمر ومعاون المشرف العلمی: الدکتور مهدی علی زاده موسوی

رئیس اللجنه العلمیه للمؤتمر: الدکتور مهدی فرمانیان

المسؤول التنفیذی فی اللجنه العلمیه: محمد علی موحدی پور

مسؤول مقالات أهل السنّه فی البلاد: محمد رضا خوشخو

مسؤول مکتب اللجنه العلمیه: محمد مهدی عمادی

مسؤول تنسیق المقالات: عباس صادقی خواه

مسؤول الترجمه: علی کنجیان خناری

فریق المترجمین: د. سید ابراهیم آرمن، د. عبدالله آل بو غبیش، د. اویس محمدی، رحیم حمداوی، شادی ادریس، حسین حسین پور، مینا عربی، زینب اکبری

لجنه نسابیه التیارات المتطرّفه و التکفیریه

مدیر اللجنه: الدکتور مهدی فرمانیان

سکرتیر اللجنه: محمد حسن بهشتی

أعضاء الهیئه العلمیه فی اللجنه:

اسد علی زاده

الدکتور الله اکبری

مهدی بیشوایی

الدکتور جباری

جبرئیلی

الدکتور لطف‌الله جلالی

الدکتور داداش نجاد

الاستاذ علی اصغر رضوانی

محمد طاهر رفیعی

الاستاذ قاسم صفری (جوادی)

حمیدرضا مطهری

الدکتور ملک مکان

نکزاد

محمدهادی یوسفی غروی

لجنه سبر عقائد التیارات التکفیریه

مدیر اللجنه: آیه الله حسینی قزوینی

سکرتیر اللجنه: حبیب عباسی

أعضاء الهیئه العلمیه فی اللجنه:

محمد جواد ابوالقاسمی

الاستاذ رضا البطاط

فلاح الدوخی

حسین رجبی

اکبر روستائی

آیه الله نجم الدین طبسی

محمدجعفر طبسی

محمد یزدانی

اللجنه التیارات المتطرّفه والتکفیریه والسیاسه

مدیر اللجنه: الدکتور منصور میراحمدی

سکرتیر اللجنه: مختار شیخ حسینی

أعضاء الهیئه العلمیه فی اللجنه:

الدکتور شهروز ابراهیمی

الدکتور محمد پزشکی

الدکتور حسین بوراحمدی

الدکتور مسعود بورفرد

الدکتور محمد علی حسینی زاده

الدکتور صادق حقیقت

الدکتور رضا خراسانی

الدکتور محمد ستوده

الدکتور کاظم سید باقری

الدکتور محمود شفیعی

الدکتور عبدالوهاب فراتی

ص:۶

الدکتور ناصر قربان نیا

الدکتوره نجمه کیخا

الدکتور شریف لک زایی

الدکتور عنایت الله یزدانی

الدکتور یزدانی مقدم

لجنه سبل الخلاص والتصدّی للتیارات التکفیریه

مدیر اللجنه: الدکتور حسن بیکی

سکرتیر اللجنه: الدکتور جواد امینی

أعضاء الهیئه العلمیه فی اللجنه:

الدکتور اکبر استرکی

الدکتور سیامک باقری

الدکتور هادی جمشیدیان

الدکتور حمید رضا حاتمی

الدکتور علی رضا خراشادی زاده

محمد رضا خسروی

الدکتور محمود رضا شمس دولت آبادی

محمد حسن دهقان

حمید رحمتی

بهرام رضایی

محمود زرین ماه

عباس عظیمی کیا

مجید فقیه

الدکتور ضیاءالدین قاضی زاده

علی رضا کیقبادی

علی محمد رضایی

احمد مزینانی

مهدی مزینانی

الدکتور عبدالله هندیانی

مسؤول القسم الدولي: محمود وزیری

نائب مسؤول الشؤون الدولیه: محمد رضا خوشخو

مسؤول مکتب الشؤون الدولیه: مرتضی احمدی

ص:۷

مسؤل القسم التنفیذی: محمد علی موسوی نسب

مسؤول الأمانه المرکزیه: جمال الدین طباطبایی

مسؤول مکتب الأمانه العامه: محمد باقر باقریان موّحد

مسؤول مراسلات الأمانه المرکزیه: محمد مهدی فضلی

مسؤول الشؤون المالیه: ابوالفضل سعادتی

مسؤول الموقع: سید مصطفی طباطبایی شیرازی

مسؤول التقنیه: مجتبی تمیمی

مسؤول لجنه الضیوف المحلیین: علی اصغر ضیایی

مسؤول اللجنه الثقافیه – الدعائیه: علی مولائی

مسؤول لجنه وسائل الإعلام: ابوالفضل صالحی

مسؤول لجنه الإسکان: سید رضا حسینی

## فهرس المحتويات

**كلمه سماحه المرجع الدينى الشيخ ناصر مكارم الشيرازى (دام ظله الوارف)**

الرئيس الاعلى للمؤتمر:

لا غرو أنّ عصرنا هو عصر الوقائع المريره و المعقده و الفتن الخطيره التى تعصف بالإسلام و المسلمين و تستقى من مؤامرات أعداء الإسلام الأجانب بالتواطؤ مع منافقى الداخل.

إنّ فتنه التكفيريين و المتطرّفينلهى من أعظم الفتن التى ابتُلينا بها، و التى ظهرت لنا فى الآونه الأخيره فى صوره الجماعه المسماه «داعش» و أخواتها.

فمن أين أطلّت علينا فتنه التكفير هذه؟ و كيف نشأت و ترعرعت؟ و ما هى أسباب انتشارها؟ و أنّى السبيل لإطفاء نائرتها؟ يحتاج كلّ من هذه الأسئله إلى بحث مفصّل و دقيق، و يقيناً أنّ الخطط السياسيه و العسكريه، مهما كانت ذات مصداقيه، فلن تكون، بمفردها، فعاله فى دفع هذه الفتن. إذ لا بد لكبار علماء الإسلام أن يهبّوا لاقتلاع جذور هذا الفكر المنحرف بالموعظه الحسنه و المنطق السليم، ليحولوا دون انجذاب الشباب نحوه.

من هذا المنطلق، اتُّخذ القرار و بمساعده نخبه من العلماء الواعين و المشفقين من جميع المذاهب الإسلاميه لعقد مؤتمر عالمى تحت عنوان «آراء علماء الإسلام فى التيارات المتطرّفه و التكفيريه» ليتدارسوا خلاله الموضوع بعمق و دقّه، و يضعوا نتائج دراساتهم و أبحاثهم فى متناول الجميع، أملاً فى توعيه الرأى العام الإسلامى و إطفاء نار هذه الفتنه العمياء. وهذا الذى بين يديك عزيزى القارئ هو جانب من تلك الدراسات.

(رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ)

قم – الحوزه العلميه

ناصر مكارم الشيرازى

ذو الحجه ۱۴۳۵ ه–

ص: ۱۱

## مقدمه المشرف العلمی سماحه المرجع الدینیالشیخ جعفر السبحانی (دام ظله)

جذور ظاهره التکفیر والدوافع وراء عقد مؤتمر

«حول آراء علماء الإسلام فی التیارات المتطرفه والتکفیریه»

الإیمان والکفر مفهومان متضایفان، فعندما نذکر أحدهما یتداعی الثانی إلی ذهننا، ویطلق علی هذه الحاله فی الفلسفه «التضایف».

إنّ مصطلح «الإیمان» یعنی التصدیق والاعتقاد، ولفظ «الکفر» یقصد به الستر وأحیاناً یفید الإنکار، وبحسب ما اصطلح علیه المتکلمون فإنّ المقصود بالإیمان هو التصدیق بنبوه النبی وبرسالته. أما «الکفر» فیراد به تجاهل دعوه هذا النبی وتکذیبه.

ولا ـ شک فی أنّ دعوه معلمی السماء تشی أنّه فی کل عصر بُعث فیه الأنبیاء وجاؤوا بالأدله والبراهین التی تؤکّد علی صدق دعوتهم، انشطرت مجتمعاتهم إلی فئتین: فئه آمنت بالدعوه وأخری کفرت بها، فالذین آمن بالدعوه وصدّقها یسمی «مؤمنا» والذی قلب ظهر المجن لها وکذّب بها یقال له «کافر».

ومن المعلوم أنّ منهج جمیع الأنبیاء فی الدعوه إلی الأصول واحد، ولا یوجد أی اختلاف بینهم، ففی جمیع الدعوات کان أفراد الفئه المؤمنه إنّما یؤمنون بالله الخالق المدبر والحکیم الذی لا معبود سواه، ویصدّقون رساله نبیّ عصرهم بکل جوارحهم.

وحین قضت إراده الله تعالی ببعث النبی الخاتم$ کانت علامه إیمان الناس بالدعوه النطق بعبارتین تفصحان عن الإیمان الذی فی مکنونهم، أعنی، کل من کان ینطق

بالشهادتين «لا اله الا الله محمد رسول الله»، أفراداً أو جماعات، كان يدخل فى حظيره الإسلام، وينفصل عن دائره الكفر.

من جهه أخرى، فإنّ الإقرار بكلمه الإخلاص – التى تنطوى على سلب الإلوهيه من كل موجود إلا الله – تتضمن الإقرار بثلاثه أنواع للتوحيد: ١.

مقدمه المشرف العلمى سماحه المرجع الدينىالشيخ جعفر السبحانى(دام ظله)

جذور ظاهره التكفير والدوافع وراء عقد مؤتمر

«حول آراء علماء الإسلام فى التيارات المتطرفه والتكفيريه»

الإيمان والكفر مفهومان متضايفان، فعندما نذكر أحدهما يتداعى الثانى إلى ذهننا، ويطلق على هذه الحاله فى الفلسفه «التضايف».

إنّ مصطلح «الإيمان» يعنى التصديق والاعتقاد، ولفظ «الكفر» يقصد به الستر وأحياناً يفيد الإنكار، وبحسب ما اصطلح عليه المتكلمون فإنّ المقصود بالإيمان هو التصديق بنبوه النبى وبرسالته. أما «الكفر» فيراد به تجاهل دعوه هذا النبى وتكذيبه.

ولا شك فى أنّ دعوه معلمى السماء تشى أنّه فى كل عصر بُعث فيه الأنبياء وجاؤوا بالأدله والبراهين التى تؤكّد على صدق دعوتهم، انشطرت مجتمعاتهم إلى فئتين: فئه آمنت بالدعوه وأخرى كفرت بها، فالذين آمن بالدعوه وصدّقها يسمى «مؤمنا» والذى قلب ظهر المجن لها وكذّب بها يقال له «كافر».

ومن المعلوم أنّ منهج جميع الأنبياء فى الدعوه إلى الأصول واحد، ولا يوجد أى اختلاف بينهم، ففى جميع الدعوات كان أفراد الفئه المؤمنه إنّما يؤمنون بالله الخالق المدبر والحكيم الذى لا معبود سواه، ويصدّقون رساله نبىّ عصرهم بكل جوارحهم.

وحين قضت إراده الله تعالى ببعث النبى الخاتم$ كانت علامه إيمان الناس بالدعوه النطق بعبارتين تفصحان عن الإيمان الذى فى مكنونهم، أعنى، كل من كان ينطق بالشهادتين «لا اله الا الله محمد رسول الله»، أفراداً أو جماعات، كان يدخل فى حظيره الإسلام، وينفصل عن دائره الكفر.

من جهه أخرى، فإنّ الإقرار بكلمه الإخلاص – التى تنطوى على سلب الإلوهيه من كل موجود إلا الله – تتضمن الإقرار بثلاثه أنواع للتوحيد: ١.

توحيد الخالقيه، ٢. توحيد التدبير، ٣. توحيد العباده. لأنّ هذه الأنواع الثلاثه هى من خصوصيات إله العالمين لا خلائقه.

ناهيك عن أنّ الأساس الذى تقوم عليه أىّ دعوه إلهيه هو الإيمان بالآخره، طبعاً الإقرار بالحياه الأخرويه كما التوحيد والرساله، يعدّ من العناصر الإيجابيه فى الإيمان الذى يستكنه أعماق كلمه الإخلاص.

لو رجعنا إلى السيره النبويه المعطره سوف نطالع صفحه باسم «عام الوفود» وهو العام الذى تقاطرت فيه الوفود على المدينه من كل حدب وصوب، زرافات ووحدانا، لتبايع الرسول الأكرم$، ولتستظل بخيمه الإسلام من خلال النطق بالعبارتين المذكورتين اللتين تختزلان الإيمان الحقيقى. وفى هذا الشأن نزلت سوره النصر المباركه لتصدح بالآيات الكريمه )إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللهِ والْفَتْحُ ! ورَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللهِ أَفْوَاجًا ! فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ واسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا(.

إذن مفتاح دخول هذه الأفواج فى الإسلام كان النطق بالشهادتين فحسب، ولم تكن ثمه مسائل كلاميه أو فقهيه تشترط قبول إسلامهم. مثلاً، لم يكن هؤلاء يُساءَلوا عن مكان الله أو رؤيته فى يوم البعث أو خلق القرآن وقدمه، وغير ذلك من الأسئله، وإنّما إيمانهم الكلى برساله خاتم الأنبياء$ كان يغنيهم عن كل هذه المسائل. كما لم يُساءَلوا عن مسأله جواز التوسل بالأنبياء والأولياء أو الصلاه إلى جانب القبور أو زياره قبور الأولياء.

فى العصر الراهن، ثمّه فرقه متطرّفه وجاهله بأصول الشريعه المحمديه وقواعدها، صارت تحتكر الإسلام والإيمان، فتعتبر فئه قليله هى المؤمنه وسائر المسلمين كفارا ومهدورى الدم. وتعود جذور هذا النمط من التكفير إلى عصر ابن تيميه (ت ٧٢٨هـ) والوهابيين المتطرّفين من بعده، بل إنّ الوهابيين ذهبوا فى تطرّفهم إلى مديات أبعد، ذلك أنّ ابن تيميه كان فى أغلب الأحيان يستخدم كلمه البدعه، بينما الفرقه الوهابيه استعاضت عنها بكلمه الكفر، فأصبح معيار التكفير عندها هو مخالفه أفكارها فى المسائل المذكوره آنفاً.

وتعارض هذه الفرقه بشدّه بناء أضرحه الأنبياء وأولياء الله وتعتبر ذلک من مظاهر عباده الأوثان!! بينما شهد الإسلام عبر تاريخه الطويل بناء أضرحه الأنبياء والمحافظه عليها فی فلسطين والأردن والشام

والعراق، وكان المسلمون يأتون إلى زيارتها أفواجاً أفواجا، ولم يخرج علينا أحد ليصف هذا العمل بأنّه مخالف للتوحيد.

وحتی عندما فتح الخليفه عمر بن الخطاب بيت المقدس لم يأمر أبداً بهدم تلک المزارات و المقامات المقدسه، وإنّما واصل نهج الماضين فی المحافظه عليها وتزيينها.

وطيله الفتره التی تلت رحله النبی الأكرم$ كان جميع الموحّدين يتوسّلون بمقام النبی الأعظم$ ليشفع لهم فی قضاء حوائجهم، غير أنّ هذه الفرقه تساوی بين هذا التوسل وبين توسل المشركين بالأصنام، فی حين أنّ جوهر كل منهما متمايز عن الآخر والمسافه بينهما كالمسافه بين الأرض والسماء.

التكفير

العنيف

كان التكفير عند أسلاف هذه الفرقه بالقلم واللسان، لكنّه أخذ طابعاً عنيفاً فی عهد الوهابيين المتطرّفين، حيث كان أتباعهم يغيرون على القرى والقصبات والقرى المحيطه بمنطقه «نجد» وينهبون ما أمكنهم وبذلک أصبحت لديهم قوه ماليه كبيره.

وللاطلاع على الجرائم التی ارتكبها مؤسّسوا هذه الفرقه ومن جاء بعدهم ينصح بمراجعه مصدرين معتبرين فی تاريخ الوهابيه هما: «تاريخ ابن غنام» و «تاريخ ابن بشر»، وقد صدرا منذ فتره وأصبحا موضع اهتمام العلماء والمفكرين.

وأخيراً، لا نريد الإطاله فی هذا المقام، لذا، سوف نختم كلمتنا بهذا البيت الشعری:

شرح اين

هجران و اين خون جگر

اين

زمان بگذار تا وقت دگر

(دع سرد قصه هذا الهجران وهذا الزمان وهذه المصائب لوقت آخر)

يشار إلى أنّه بعد احتلال أفغانستان من قبل الجيش الأحمر السوفيتی اتُخذ قرار بتوظيف الروح الجهاديه للشباب المسلم فی المنطقه لدحر قوى الكفر وطرد الأعداء من الأراضی الإسلاميه، فكان قراراً رائعاً

وفيه مرضاه الله، بيد أنّ عدم وجود عالم ورع وقياده واعيه بأصول الجهاد فی أوساط هؤلاء الجهاديين لتقودهم وفق النهج السليم، حرفت هؤلاء

المقاتلين باتجاه آخر، فتأثّر بعضهم بالأفكار الوهابيه وراحوا يكفّرون جميع البلدان الإسلاميه وشعوبها.

ولسوء الطالع، انطلقت هـذه الحمله أولاً ضـدّ دول المقاومه والممانعه الصامـده بوجه الصـهاينه، وبدلاً من تحرير القدس، راح هؤلاء يدمرون البنى التحتيه فى سوريه والعراق. وقد بلغ عنفهم وإرهابهم ضدّ الأطفال والنساء والشيوخ والعجزه والأبرياء مبلغاً شاهت معه صوره الإسلام فى العالم، ولم يعد فى الغرب من يتعاطف مع هذا الدين. فأين الأعمال المروعه لهذه الجماعـات من كلمات الوحى الإلهى حين يقول البارىq: )فَبِمَـا رَحْمَهٍ مِنَ اللهِ لِنْتَ لَهُمْ ولَوكُنْتَ فَظًّا غَلِيـظَ الْقَلْبِ لاَنْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ واسْـتَغْفِرْ لَهُمْ(. (آل عمران: ١٥٩) ويقول النبى الأكرم$ فى حديث شريف: «إنّ الرفقَ لا يكونُ فى شىء إلّا زانه، ولايُنزَعُ مِن شىء إلّا شانه».

فى ظل هذه الظروف المفجعه، قررت المرجعيه الرشـيده فى الحوزه العلميه بقم عقد مؤتمر عالمى تحت عنوان: «آراء علماء الإسـلام فى التيارات المتطرفه والتكفيريه» وذلك لتسليط الضوء على هذه الفرقه وما يترتب على أعمالها من نتائج وعواقب وخيمه، وفى هذا الإطارتم توجيه نداء إلى العلماء والباحثين فى العالم الإسـلامى من أجل سبر جذور التكفير وتعريه جوهره الشـرير، والسـبل الكفيله بالخلاـص من هـذا الوضع. وقـد لاـقى النـداء اسـتجابه طيبه من لـدن العلمـاء انعكس فى إرسال العديـد من الآثار إلى الأمانه العامه للمؤتمر، وكانت مضـامين معظمهـا على درجه عاليه من الجوده والقيمه، وبناءً عليه قرّرت الأمانه المـذكوره أن تأخـذ على عاتقها طبع ونشـر هـذه الآثار ووضـعها فى متناول أصـحاب الرأى وضـيوف المؤتمر الأعزاء من داخل البلاد وخارجها، لتكون خطوه على طريق الحؤول دون استفحال خطر هذه الغده السرطانيه المدمره وانتشار هذا الفايروس المرعب.

فى الختام، لا يسعنى إلا أن أثنى على الجهود المضنيه لأعضاء الأمانه العامه المحترمين الذين واصلوا الليل بالنهار، وأقدّر عالياً ما بذلوه خلال الفتره الماضيه، كما وأشكر جميع الذين ساهموا فى خلق هذه الأجواء الروحانيه والعلميه.

قم – جعفرالسبحانى

ذوالقعده ١٤٣٥ه‍–

ص:١٦

## توطئه

یَاأَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُواْ ادْخُلُواْ فِی السِّلْمِ کَآفَّهً وَلاَ تَتَّبِعُواْ خُطُوَاتِ الشَّیْطَانِ إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُّبِینٌ < (البقره: ٢٠٨)

لقد شهد الإسلام فی محطات کثیره من تاریخه اقتتالاً بین المسلمین، ولکن عدا الخوارج والتیارات التکفیریه، من النادر أن تجد فرقه إسلامیه فی القرون الأخیره قامت بتکفیر سائر المسلمین واستحلّت دماء أهل القبله وأموالهم وأعراضهم. لقد سجّل الخوارج أنّهم کانوا فی طلیعه المکفِّرین للمسلمین، حیث سفک التیار التکفیری فی القرون الثلاثه الأخیره، بدعوی التوحید، دماء الکثیر من المسلمین ودمّر العدید من الأماکن والآثار الإسلامیه المقدسه التی تجسّد الهویه الحضاریه للمسلمین.

وعلی الرغم من الجهود الحثیثه لکبار العلماء المسلمین فی مواجهه التکفیر، لکنّنا، وللأسف، نشهد فی العصر الراهن تنامی التیارات التکفیریه وانتشارها فی کل زاویه من زوایا العالم الإسلامی. تیارات ارتکبت من الجرائم والمجازر ما لیس له نظیر فی التاریخ الإسلامی. حزّ الرقاب وإشعال الحرائق والتمثیل بالجثث وانتهاک الأعراض ونهب الأموال وتدمیر الأبنیه المقدسه، وغیرها من الجرائم تمثّل جانباً من الأعمال المروّعه التی ترتکبها هذه الجماعات باسم الإسلام.

علی صعید آخر، فإنّ إغتیال کبار علماء المسلمین، وتهدیم البقاع المقدسه التی ترمز إلی الهویه الإسلامیه، وارتکاب أفظع الأعمال المحرّمه باسم الإسلام مثل جهاد النکاح... إلخ کلّها طعنات أصابت الجسد الإسلامی فی الصمیم.

إنّنا إذا ما تأمّلنا خریطه البلدان الإسلامیه سنجد آثار خطوات هذه الجماعات فی جمیع البلاد الإسلامیه تقریباً، وهی من قبیل: جبهه النصره، داعش، تنظیم القاعده، جند العدل، حزب التحریر فی آسیا، جماعه بوکو حرام فی نیجیریا، حرکه الشباب الصومالیه،

ص:١٧

جماعه أنصار السنّه وأنصار الشريعه فی أفريقيا وغيرها من الجماعات المتعدده، والتی تؤشّر بمجموعها وجود أزمه كبری فی العالم الإسلامی.

أمّا ما هی الأسباب والعوامل التی آلت إلی هذه الوضعيه فذلك يستدعی منّا بحوثاً ودراسات معمقه سوف ننوّه إليها بالتفصيل فی مجموعه المقالات، ولكن إجمالاً نقول، أنّه لا ينبغی هنا التغاضی عن دور الغرب فی مشروع الإسلاموفوبيا، وبالتبع، محاربه الإسلام. ذلك أنّه ارتأی، فی ظلّ النمو السريع للإسلام فی العالم، أن يشتغل علی مشروع الإسلام ضدّ الإسلام، و أن يعمل عبر مسانده الجماعات المتطرفه وتوظيف الاختلافات الطائفيه والمذهبيه، علی تحريك بعض الجماعات المنبثقه من رحم الإسلام لإضعاف قوه المسلمين وقدراتهم، وليرسم فی المقابل صوره مشوّهه عن المسلمين أمام أنظار العالم.

كما أنّ القراءات المنحرفه والضاله لبعض المفاهيم مثل التوحيد والشرك والإيمان والكفر والبدع وأمثال ذلك دفعت المسلمين إلی مستنقع التكفير.

ومع ذلك، يبدو أنّ الجرائم وأعمال التدمير التی ترتكبها التيارات التكفيريه من السعه والصلف بحيث أحدثت موجه من الاشمئزاز والإدانه لهذه الممارسات فی العالم الإسلامی.

وبناءً عليه، فإنّ التصدّی العلمی و التنويری لهذا التيار يضع علی عاتق العلماء والمفكرين مسؤوليه سبر جذور هذه الظاهره واجتراح الحلول اللازمه للفكاك منها، من هنا انبری المؤتمر الدولی «آراء علماء الإسلام فی التيارات المتطرفه و التكفيريه» بحسب إمكاناته وبإشراف وتوجيه كريمين من لدن سماحه المرجع الدينی الكبير آيه الله العظمی مكارم الشيرازی «دام ظله الوارف» إلی توظيف الطاقات العلميه فی العالم الإسلامی من أجل التصدّی لظاهره التكفير. وقد تشكّلت لهذا الغرض أربع لجان علميه هی كالتالی:

۱. نسابيه التيارات التكفيريه

۲. سبر عقائد التيارات التكفيريه

۳. التيارات التكفيريه والسياسه

۴. سبل الخلاص والتصدّی للتيارات التكفيريه.

يتناول المحور الأول نسابيه التيارات التكفيريه، وتبحث اللجنه المعنيه فى منطلقات التكفير ومنابعه وأمثلته على مدى التاريخ الإسلامى.

يخوض المحور الثانى فى جذور الضلالات العقديه والقراءات التكفيريه للمعتقدات الإسلاميه. هنا تبحث اللجنه المعنيه فى نقد أصول ومعتقدات هذه الجماعات والتيارات، وتسبر ضلالاتها و انحرافها عن العقيده الإسلاميه.

أما المحور الثالث فيعالج الأسباب السياسيه وراء تنامى التيارات التكفيريه وانتشارها، وتحليل تبعيّتها وعمالتها وأهدافها.

وفى المحور الرابع مقترحات ببعض الحلول السياسيه والاجتماعيه والثقافيه والدينيه للخلاص من ظاهره التكفير.

ولا بدّ من التذكير بأنّ مجموعه المقالات التى بين أيدينا هى حصيله ما جادت به قريحه العلماء ومفكرى العالم الإسلامى حول المحاور المذكوره أعلاه.

مضافاً إلى ذلك، ثمّه بحوث مستقله تقدّم بها بعض الباحثين تهدف إلى إثراء المؤتمر وإغنائه، وهى كما يلى:

١. التكفير من منظار علماء الإسلام: يستعرض هذا البحث آراء كبار علماء المذاهب و الفرق الإسلاميه حول رفض التكفير، وتشمل آراء علماء القرون السابقه والمعاصره حول حرمه تكفير أهل القبله.

٢. هدم المزارات الإسلاميه فى البلدان العربيه: يسلّط البحث الضوء على السجل الأسود للتيارات التكفيريه فى تهديم الأماكن المقدسه والحضاريه فى العالم الإسلامى، وهو موثق بصور المزارات قبل الهدم وبعده.

٣. فتاوى التيارات التكفيريه فى جواز قتل المسلمين: أحياناً تصدر عن التيارات التكفيريه، بسبب انحرافها وضلالها، فتاوى لا تنسجم مع أىّ من القواعد الفقهيه، وتتنافى تماماً مع التعاليم الإسلاميه، وقد جمع هذا الكتاب الفتاوى التكفيريه لتلك التيارات.

۴. ببليوغرافيا التكفير: إذا ما ألقينا نظره على المصنّفات والكتب المدوّنه فى موضوع التكفير سنجد أنّ الحصيله جمهره كبيره من الآثار العلميه. هذه الببليوغرافيا تقدّم سرداً وصفياً لهذه الآثار فى موضوع التكفير والردّ عليه.

۵. الوهابيه المتطرّفه: موسوعه نقديه: ثمّه فى الفكر الوهابى تيارات تعتبر المسلمين كفاراً، وتجمع هذه الموسوعه النقديه باقه من

مصنّفات العلماء المسلمين فى نقد مبادئ وأسس هذا التيار منذ ظهوره وحتى اليوم.

فى الختام، يلزمنا التنويه إلى أنّ كل ما من شأنه إثراء مجموعه المقالات وكذا البحوث المستقله الخاصه بالمؤتمر الدولى «آراء علماء الإسلام فى التيارات المتطرّفه والتكفيريه» يعود الفضل فيه إلى الإشراف العلمى لسماحه آيه الله العظمى جعفر سبحانى (أدام الله ظله) وتوجيهاته السديده المصوّبه التى فتحت مغاليق المسائل أمام اللجان العلميه فى المؤتمر وكانت عوناً لها على إنجاز مهمّتها.

كما لا يفوتنا أن نشيد بالدور المضنى الذى اضطلع به حجه الإسلام والمسلمين الدكتور فرمانيان – مسؤول اللجان العلميه – من خلال المتابعه الحثيثه والتنظيم الدقيق للمقالات، بمعيّه مسؤولى اللجان المحترمين: حجه الإسلام قزوينى وحجه الإسلام ميرأحمدى وحجه الإسلام فرمانيان وسعاده الدكتور أمينى، فلهم منا جزيل الشكر والعرفان.

وأخيراً، نأمل أن تثمر الجهود المباركه لمراجع الدين العظام وعلماء الإسلام عن التقريب بين أجزاء العالم الإسلامى والوحده بين أوصاله، واجتثاث فتنه التكفير من ربوعه إن شاء الله.

رئيس

الهيئه ونائب المشرف العلمى للمؤتمر

السيد مهدى على زاده الموسوى

ذوالقعده

۱۴۳۵هـ-

## الفصل الأوّل: نسابیه التیارات المتطرّفه و التکفیریه

### ظهور القاعده و إنتشارها فی شرق إفریقیا؛ الصومال نموذجاًحسن اسکندری

ص: ۲۱

(۱)

الملخَّص:

نجحت القاعده فی شمال و شرق إفریقا أکثر من أیِّ مکان آخر. یعتبر التجاور المکانی التقریبی لمنطقه شرق الأوسط و لاسیَّما الجزیره العربیه و تواجد الحدود ذات الفجوات الکثیره و عدم قدره الحکومات المحلیه فی هذه المنطقه و السهوله فی بیع و شراء السلاح و التنقل السریع لأعضاء القاعده من أهم عوامل إنتشارها فی هذه المنطقه. إختارت القاعده فی نهایه التسعینیات من سودان مقراً رئیسا لها و کان هذا المقر علی حاله حتی أرغمت الحکومه السودانیه أعضاءها بترک هذا البلد. ما کانت نشاطات القاعده منحصره فی السودان بل کانت هناک إجراءات کالتفجیرات المتعدده فی السفارات الأمریکیه و الکندیه و تانزانیا و الهجوم الصاروخی إلی طائره إسرائیلیه من نوع تشارتر. هذا و کانت فی الصومالی حکومه متشدده متشکله من الأحزاب الإسلامیه الأصولیه تُدعی إتحاد المحاکم الإسلامیه والذی قد تسبَّب عن مشاکل کثیره للسکان الصومالیین و ذلک بواسطه التطبیق المشدَّد و العنیف للشریعه الإسلامیه.

ص:۲۳

---

۱- باحث فی موسسه دارالاعلام لمدرسه اهل البیت.

بدایه معرفه شرق إفریقیا للقاعده:

إن القاعده شبکه إرهابیه دولیه أسَّسها أسامه بن لادن مع أشخاص کعبدالله عزام و أیمن الظواهری. شوهدت ملامح تواجد القاعده و فعالیتها فی بلدان کأفغانستان و باکستان إضافه إلی بلدان کالصومال و نیجریا و الجزائر و مصر و مغرب و ترکیه و الأردن و سوریا و الصین و البوسنه و تونس و کوسوفو و الشیشان. یعتبر تواجد القاعده فی منطقه شرق إفریقیا و الإنتشار المکثف لظاهره التشدد فی هذه المنطقه أکبر تهدید لها. لقد حظیت منطقه شرق إفریقیا فی الإستراتیجیه العالمیه للقاعده بأولویه خاصه بالمقارنه مع المناطق الأخری فی العالم.(1)

تمَّ إستغلال منطقه شرق إفریقیا من بدایات التسعینیات من قبل المنظمات الإرهابیه التی تسعی لتحقیق أهدافها فیها و ذلک بالإستفاده من الأهمیه الإستراتیجیه لها. تسبَّبت فعالیات القاعده فی هذه المنطقه فی التشویه النسبی لصوره المسلمین فی الأوساط المسیحیه. إضافه إلی ذلک، إنتهزت البلدان الغربیه هذه الحاله لتثبیت موقعها فی بلدان مثل کینیا و تنزانیا و یوغندا.

قال أبوالبراء حسن سلمان، أحد زعماء حرکه الجهاد الإسلامی فی إریتریا التی تعتبر من الجماعات التابعه للقاعده حول إهتمام القاعده بالنشاط فی هذه المنطقه:

من وجهه النظرالسیاسیه، یرتبط القرن الإفریقی بکل البلدان الواقعه فی شرق إفریقیا. تشتمل هذه المنطقه علی بلدان کالصومال و جیبوتی و إریتریا و إثیوبیا و کینیا و تمتاز هذه المنطقه بالأهمیه الاستراتیجیه الخاصه لأنَّ فیها البحر الأحمر الذی یعتبر همزه وصل بین الغرب و الشرق. و یعتبر هذا البحر بصفته حائلا بین مجتمعین احدهما زراعی و آخر صناعی. إضافه إلی ذلک تعتبر هذه المنطقه إحدی

مراکز إنتاج البترول و تمتلک

ص:۲۴

۱- . إستناداً إلی المصادر التابعه للقاعده، تشتمل الإستراتیجیه الرئیسیه لهذه الجماعه والتی کانت تتوقع أن تنتج ثمارها خلال سنوات ۲۰۰۰ حتی ۲۰۲۰ علی عده مراحل. کانت أهداف إستراتیجیه القاعده عباره عن حدوث نوع من «الصحوه الاسلامیه» بین الشعوب المسلمه، الإطاحه بالأنظمه المرتده فی العالم الإسلامی و إقرار نظام الخلافه فیه، تحقیق النصر علی الأنظمه الکافره و الملحده. کانت القاعده تسعی لتحقیق هذه الأهداف إلی توحید الجماعات الإسلامیه المحلیه المتشدده فی البلدان المختلفه و جعلها حرکه عالمیه.

منابع منجميه مهمه. إزدادت الأهميه الاستراتيجيه للقرن الإفريقى أكثر من قبل بعد تشكل الدوله اليهوديه فى الفلسطين المحتله. حضَّت هذه الأسباب و العوامل البلدان المستعمره و الامبرياليه من الماضى حتى الآن للحصول على السلطه فى هذه المنطقه(١)

يرجع حضور القاعده فى الشرق الأفريقى إلى بدايه التسعينيات. فى هذه السنوات تمَّ توجيه بعض من قاده القاعده بأمر مباشر من بن لادن نحوهذه المنطقه بهدف فتح جبهات جديده ضد المصالح الأمريكيه تدريجيا. باشر هولاء الأشخاص فعاليتهم بغطاء من الشركات التجاريه. تمكّنت القاعده فى هذا العقد بفضل الموقع الجغرافى الممتازه لهذه المنطقه و وجود السواحل الممتده المطله على المحيط الهندى و الجزر المتفرقه و عدم المراقبه المشدَّده من قبل الحكومات على الحدود المائيه و البريه و الضعف فى القوات الأمنيه و قابليه التردد بسهوله فى هذه البلدان، من تثبيت مكانتها فيها و تهريب كميّات كبيره من الأسلحه و العتاد إليها. حصلت الشركات التابعه للقاعده بواسطه القيام بالتجاره السوداء (كبيع و شراء الماس و الأحجار الكريمه الأخرى و غسل الأموال و..) على قدر كبير من الأموال و فور الوصول إليها نظمت عده عمليات إرهابيه على المصالح الأمريكيه و الإسرائيليه فى هذه المنطقه التى كانت الخاسر الأكبر من وراءها الشعوب المحليه و الاقتصاد فى بلدان كتانزانيا و كنيا. كانت الهجمات القاعديه على المصالح الأمريكيه فى هذه المنطقه فى نهايه التسعينيات و بدايه القرن الواحد والعشرين على ذروتها و قد تسبَّبت هذه الهجمات عن خسائر فادحه الى الحكومات فى كنيا و تانزانيا (و إلى حدما فى يوغندا).

أسَّست القاعده فى بدايه التسعينيات مقراً لها فى السودان، بلدٌ أصبح الزمام الحكم آنذاك فيها (١٩٨٩) بيد حكومه عسكريه ذو نزعه إسلاميه.. قام محمد عاطف، من قاده القاعده فى سنتى ١٩٩٢ و ١٩٩٣، بعده زيارات إلى الصومالى و كان ذلك بعد الإطاحه بالديكتاتورالصومالى محمدزياد باره(٢).

تشير الوثائق المرتبطه بالصومالى إلى أنَّ الهدف الرئيسى للقاعده فيها كان إيجاد علاقه بينها و بين الميليشيات الصوماليه و إقامه



---

١- . David Shin, Al-Qaeda in East Africa and the Horn, ۴۹

٢- . يعرف فى البلدان الإسلاميه بمحمد سياد برى و كان من خلال سنوات ١٩٦٩ حتى ١٩٩١ على سده الحكم فى الصومالى (ولد السادس من اكتوبر فى سنه ١٩١٩ و توفى الثانى من يناير فى سنه ١٩٩٥).

معسكرات لها للتدريب أوغادين(۱)

فی اثيوبيا و فی الصومال أيضا. ولكن كانت الأجواء و الأرضيه فی كينيا أفضل من أی منطقه أخری للقيام بالعمليات الإرهابيه. تعطی هذه الوثائق صوره عن القاعده بصفته جماعه يمكن لأعضائها التنقل الحر فی الحدود دون أن تكون فعاليتهم تحت المراقبه و دون أن يكون عندهم هاجس من التوقيف و السجن(۲).

قد صار الشرق الأفريقی و اليمن (التی تشبه إلی حد كثير من حيث الأوضاع الجيوسياسيه مع شرق إفريقيا) من أواسط العقد التسعين مشهدا محوريا للعمليات الإرهابيه التابعه للقاعده. غرق أحد قاده القاعده العسكريين، علی أمين رشيدی بإسم المستعار، ابوعبيده البنشيری(۳)،

فی شهر می من سنه ۱۹۹۶ فی بحر ويكتوريا و هو كان يشتغل لتهييه الظروف للقيام بتفجير فی السفارات الأمريكيه فی البلدان الواقعه فی شرق إفريقيا(۴).

قامت القاعده فی الأغسطس من ۱۹۹۸ بإجراء عمليتين إرهابيتين مباغتين؛ كان الأول العمليه الانتحاريه فی السفاره الأمريكيه فی نايروبی عاصمه كنيا و حدث الثانی خلال

هجوم مشابه فی دارالسلام عاصمه تنزانيا. شنَّت القاعده فی نوفمبر من ۲۰۰۲ هجومين متزامنين تقريبا فی كينيا؛ وقع الأول فی حادث تفجير سياره مفخَّخه فی فندق البارادايز و حدث الثانی فی الهجوم الفاشل علی طائره إسرائيليه من نوع تشارتر التی كانت علی وشك الإقلاع من مومباسا، و تمَّت هذه العمليه بواسطه الصواريخ أرض- جو(۵).



---

۱- . إسم منطقه واقعه فی الاتيوبيا التی يكون سكانها ذات غالبيه صوماليه. كان تعرف فی فترات من التاريخ باسم صومالی لند و يكون سكانها من الأقوام الصوماليه المسلمه.

۲- . Angel Rebasa, Radical Islam in East Africa, ۲

۳- . ولد فی می ۱۹۵۰ و إشتغل فی شرطه القاهره. ذهب بعد مدَّه إلی أفغانستان للقتال ضد القوات السوفياتيه و حارب فی أفغانستان فی صفوف أحمد شاه مسعود. كان لأخيه دور هام فی حادث إغتيال أنور سادات. بعد مده عرَّفه ايمن الظواهيری علی أسامه بن لادن و تمَّ تنصيبه بصفه زعيم أعراب الأفغان من قبل بن لادن و كان مساعده فی هذا المنصب، محمد عاطف. كان البنشيری مع بن لادن و ممدوح محمود سليم و بعض آخر فی جلسه تأسيس القاعده.

۴- . كان البنشيری ضمن ركَّاب قارب بوكوا - واتزا (Bukova-Mwanza) الذی إنقلب و راح ضحيتها ۴۸ راكباً. :Gunaratna, Rohan, Inside Al Qaeda: Global Network of Terror, ۲۶

۵- . Angel Rebasa, Radical Islam in East Africa, ۲

إنتشرت فی یونیو ۲۰۰۶ مقاله بعنوان «القاعده، علی وشک الهجره إلی إفریقیا» فی مجله بعنوان صدی الجهاد و کان الکاتب لها شخص یدعی أبوعزام أنصاری. نشرت هذه المقاله للمره الثانیه فی ۲۰۰۷فی قاعات البحث الجهادی و إنتشرت هذه المرَّه بعنوان «منظمه القاعده و إفریقیا: الماضی و الحاضر و المستقبل» و قد تطرق الکاتب فیها إلی مکانه إفریقیا فی إستراتیجیه القاعده. إستنادا إلی هذه المقاله، کانت القاعده لا تزال علی علم بأهمیه إفریقیا و العملیات الإرهابیه الکثیره للقاعده فی شمال و شرق إفریقیا تشیر إلی هذا الأمر و من ضمن هذه العملیات: تفجیر السفاره الأمریکیه فی نیروبی و دارالسلام فی أغسطس من ۱۹۹۸ و تفجیر کنیسه للیهود فی جربا(۱)

فی تونس فی أبریل من ۲۰۰۲ و تفجیر فی کازبلانکا و شرم الشیخ و سیناء(۲).

طبقاً لتصریحات أبوعزام فقد تسبَّب الضعف عند الدول الإفریقیه و الحرب الأهلیه فیها و فساد الحکومه فی تحسن أوضاع المجاهدین و التنقل و التنظیم بشکل أسهل. یوکد أبوعزام فی تصریحاته بأنَّ هذه الأوضاع فی البلدان الواقعه فی شرق إفریقیا قد أتاحت الفرصه الذهبیه لمقاتلی القاعده للتنقل فی البلدان المختلفه دون أی مراقبه و الحصول علی کمیَّات کبیره من العتاد العسکری. یضیف ابوعزام:

بأنَّ الفقر و الفاقه اللذین تعانی منهما البلدان الإفریقیه، قد أعطیا للمجاهدین الفرصه لتأمین نفقات الفقراء و جمع التبرعات لهم و هکذا قد أرسلت القاعده بعضا من عملائها و المجاهدین ذوی النفوذ الواسع، إلی هذه البلدان(۳).

إنتهزت القاعده و منظروها المتشددون هذه الفرصه و إستغلَّت الصراعات الواقعه فی إفریقیا. إنَّهم یعتبرون هذه الصراعات بمنزله الجهاد فی سبیل الله. قال الشیخ حامد العلی، أحد منظری السلفیه الکویتی الأصل(۴)، فی دیسمبر من ۲۰۰۶ بأنَّ علی المسلمین فی



---

۱- . تعتبر الجرباء أکبر جزیره فی شمال إفریقیا. وقعت هذه الجزیره علی مقربه من خلیج قابس و السواحل التونسیه. هذه من المناطق القلیله فی التونس التی تکون اللغه البربریه رائجه فیها.

۲- . Moshe Terdman, “Factors Facilitating the Rise of Radical Islamism and Terrorism in Sub-Saharan Africa,” Vol. ۱, No. ۱.

۳- . همان

۴- . بنگرید به سایت ایشان: www.islamtape.com/ali.php

الصومال و اليمن و السودان و أفريقيا و السعوديه و مصر المشاركه فی الجهاد(۱). تشير الرسالات التی تمَّ الإعلان عنها فی الإنترنت أو القواعد الجهاديه إلی حض المقاتلين للذهاب إلی الصومال للجهاد. فقد ذكرت فی إحدی هذه الرسالات فی يناير من ۲۰۰۷ بأنَّ الصومال «الباب الجنوبی» نحو اورشليم و إن خسر المسلمون هذا البلد، سيظلون يعيشون فی حاله من الندم و الذل و الخوف.

دعا الزعيم الحالی للقاعده، أيمن الظواهری فی يناير من ۲۰۰۷ فی رساله مسجَّله كافه المسلمين فی مختلف أرجاء العالم و لاسيَّما المسلمين فی اليمن و الجزيره العربيه و مصر و شمال إفريقيا و السودان إلی المشاركه فی الجهاد ضد إثيوبيا

و أيضا طالب بتجهيز مسلمی الصومال بالقوات العسكريه و دعمهم اللوجستی و المالی حتی يتمكَّنوا من إلحاق الهزيمه بالقوات الاثيوبيه التی سمَّاهم «عبيد الولايات المتحده»(۲).

سبَّبت الحكومه فی دارفور(۳)

التی كانت مسلمه، بأن يروح عدد من المسلمين ضحيه هذه الصراعات. فی نفس الوقت، و فی ۲۳ من إبريل ۲۰۰۶ نشرت قناه الجزيره تسجيلا صوتيا يطالب بن لادن فيها المجاهدين فی العالم و لاسيَّما فی السودان و غربی الجزيره بالاستعداد لخوض حرب طويله الأمد مع الصليبيين المعتدين. «فی هذا الصدد، هناك مجموعات تبشيريه أسستها السعوديه و البلدان المطله علی الخليج الفارسی. تدعو هذه الموسسات إلی قراءه سلفيه وهابيه عن الإسلام التی تكون بدورها بابا نحو الإرهاب»(۴).

ص:۲۸

---

۱- . SITE Intelligence Group, “Jihad Against the Hateful Christian Ethiopia,” by Sheikh Hamed al-Ali

۲- . ها هی الرساله الصوتيه الموجهه من قبل الدكتور أيمن الظواهری إلی المسلمين:« إستعدّوا و دافعوا عن إخوانكم فی الصومال». يناير ۲۰۰۷. علی الرغم من أنَّ التركيبه السكانيه لإثيوبيا تتشكل عن طافتی المسيحيه و المسلمه، ولكن من وجهه نظر تاريخيه ما كانت هناك صراعات شديده. بين هاتين الطائفتين علی كلِّ حال، إعتبرت القاعده الهجوم إلی الصومال – بلد ذات أغلبيه مسلمه تحكم بواسطه غير المسلمين- تمهيدا للبدء بالجهاد.

۳- . دارفور تعنی دار للفور و هو منطقه فی غرب السودان التی لها حدود مشتركه مع الليبی و التشاد. تنقسم هذه المنطقه إلی ثلاثه محافظات فيدراليه: شمال دارفور، غرب دارفور، جنوب دارفور.

۴- . Angel Rebasa, Radical Islam in East Africa, ۴

إن التكتيكات المستخدمه من قبل القاعده فی شرق إفريقيا كمثيلاتها فی المناطق الأخری عباره عن توحيد الميليشيات المحليه للقيام بما يسمی الجهاد العالمی. تعاظمت القدرات لدی الحركات القائله بالجهاد العالمی إلی درجه بأنَّها أصبحت قادره علی إشعال الصراعات و التوترات علی المستوی المحلی. و علی الرغم من هذا، للجماعات الجهاديه المحليه التی تكون علی أقرب صله مع القاعده، الأجندات و التنظيمات الخاصه بها. يقال بأنَّ حركه الإتحاد الإسلامی فی الصومال – جماعه كانت لها فعاليات إرهابيه فی عقدی ١٩٨٠ و ١٩٩٠ – مدَّت جسور العلاقه مع القاعده. ولكن يبدو بأنَّ الحافز الرئيسی لتشكيل هذه الجماعه، هو مزيج من النزوع الإسلامويه و الوطنيه الصوماليه و المعاداه لإثيوبيا.

طبقاً للتقارير الموجوده، علی الرغم من أنَّ فعاليات هذه الجماعات تحت مراقبه القوات الأمنيه التابعه لكينيا و تانزانيا و يوغندا و عملاء سی آی ای و إف بی آی، لكن فرع القاعده فی شرق إفريقيا لا يزال

يعيش حياته و فی الوقت الحالی يعيش فی نوع من الصمت العملياتی حتی يقوم بتخطيط العمليات الإرهابيه فی المستقبل(١). فی هذا الصدد، طالبت القوات الأمنيه الأمريكيه خلال سنتی ٢٠٠٨ و ٢٠٠٩ بعقد جلسات مع نظرائهاالكينيين و التانزانيين بجديه أكثر حتی يتمكَّنوا من تحديد هويات عملاء القاعده و إيقاف وسطائهم فی المدن المختلفه.

الأسباب التی سهَّلت التواجد للحركات الإرهابيه فی شرق إفريقيا ناتجه عن السمات الجغرافيه لهذه المنطقه منها: المراقبه غير المشدده من قبل الدول، الحكومات الضعيفه، عدم تركز السلطه، الإقتصاد غير الرسمی و الخاص فی هذه البلدان، الحدود ذات الفجوات الكثيره، إمكانيه الحصول علی الأسلحه غير القانونيه، القرب المكانی إلی المملكه السعوديه، إمكانيه الوصول لشن هجمات علی الأهداف.

و نتطرَّق فيما يلی إلی بعض هذه الأسباب:

ص:٢٩

---

١- . فاضل عبدالله محمد، مطالبٌ من قبل القوات الإستخباراتيه التابعه للكنيا. شارك فی سنه ١٩٩٢ فی الحرب بين جنرال فرح عيديد مع الأمريكان فی المغاديشو التی إنجرَّت إلی سقوط مروحتين أمريكيتن و مقتل ١٨ قناص فی الولايات المتحده.

أسباب نجاح القاعده فی شرق إفريقيا:

قبل أن نقوم بتحديد و تقييم الأسباب التی سهّلت الإرهاب فی شرق إفريقيا، لا بدَّ أن نعرض تمييزاً بين الكنيا و تانزانيا و الصومال لأنَّ نوعيه النظام الإداری و الحكومی فی كلّ منها تختلف عن الآخر و لهذا السبب، توجد فی كلٍّ منها أرضيه نسيج وحدها لتواجد الشبكات الإرهابيه. فعلى سبيل المثال، هناك مناطق مدنيه واسعه فی كنيا و تانزانيا رغم وجود البنيات المنظمه، تمهِّد المستلزمات اللازمه للأجانب و الغرباء لتشكيل الشبكات الإرهابيه(١).

إضافه إلى ذلك، هناك أشخاص متنفذون كثيرون فی الصومال يتمتَّعون من قابليه المراقبه المشدَّده على الأجانب و ذلك بالاستفاده من العلاقات الاجتماعيه المنسجمه المبنيه على القرابه القبليه. هذا الأمر، جعل فعاليه الأجانب فی الصومال صعبه إلا ما كانت تتمتع من

دعم من قبل الجماعات المحليه. تشير وثائق عمليات القاعده فی الصومال فی التسعينيات بأنَّ هذه الظروف جعلت من الصومال مكانا غير منفتح على الأجانب و غير مرحب بهم. ربَّما نجح الأجانب فی جلب دعم الجماعات المحليه إلى حدّ ما، لكن الماهيه الاجتماعيه الخاصه و الميزه القبليه لها، ضيَّقت الخناق على الأجانب و قلَّلت من مستوى تأثيرهم فی هذه المنطقه؛ هذا الأمر جعل إمكانيه نشر الشبكات الإرهابيه فی تانزانيا و كنيا أكثر منه فی الصومال(٢).

١-١. المراقبه الضعيفه و الحكومات المنحطه:

يمهِّد وجود الحكومات الضعيفه و عدم النظام فی البنيه السياسيه و الاجتماعيه فيها، أرضيه لنموّ تشكيلات غير الرسميه القويه. تحوَّل جنوب الصومال منذ الإطاحه بنظام محمد زياد باره فی سنه ١٩٩١ إلى أكثر المناطق الصوماليه إضطرابا. كانت المراقبه فی هذه المناطق تشدَّد من قبل القاده و روساء القبائل و كان الوضع على هذه الحاله حتى تسلّم «إتحاد المحاكم الإسلاميه»(٣) فی يناير من ٢٠٠٦، زمام الحكم فی مقاديشو و ذلك

ص:٣٠

---

١- . Angel Rebasa, Radical Islam in East Africa, ٧

٢- . Angel Rebasa, Radical Islam in East Africa, ٨

٣- . يلی الحديث عن هذه الحركه الاسلاميه المتطرفه التی تعتبر من فروع القاعده فيما بعد.

بعد إقصاء منافسه «جمعيه الإتحاد لإصلاح البلد و توفير الصلح(۱)»(۲).

فور هذه الهزيمه، شنَّ الإثيوبيون هجمه على الحكومه و أسقطوا حكومه الاتحاد المحاكم الاسلاميه فى ديسمبر من ۲۰۰۶ و وضعوا مكانها الحكومه الفيدراليه الموقته للصومال (۳)

كانت هذه الحكومه تدعم من قبل الولايات المتحده وإثيوبيا و الحكومات الإقليميه الأخرى(۴).

كانت سياسه إثيوبيا تجاه إتحاد المحاكم الإسلاميه، متأثره بشكل كبير عن خوفها حول تشكل الصومال المتحد، بقياده دوله قويه كانت

تخطط على حسب زعم آديس ابابا للسيطره على اوغادين و تتطلع لإستعادتها؛ إضافه إلى ذلك، كان هناك هاجس آخر يقلق الحكومه الاتيوبيه و هى إمكانيه تأسيس قاعده لجماعه القاعده فى مناطق تحت سيطره إتحاد المحاكمه الإسلاميه. يجدر بالإشاره بأنَّ تدخل الأطراف الخارجيه المتعدده فى الصومال الذى تمَّ بفعل تنظيم أجندات مختلفه، كانت ناتجه عن فقدان الحكومه لفتره طويله و إستمرار هذا الوضع فيها.

۲-۱. تواجد مراكز القوى المتوازيه فى السلطه:

يعتبر تواجد القوى المتوازيه فى منطقه القرن الأفريقى، كالقبائل و ميليشيات و جماعات متمرده و حركات جهاديه و عصابات إجراميه، إحدى التحديات الرئيسيه فيها.

تمرَّد فى دارفور عصابتان متمردتان ضد الحكومه:

۱. جيش التحرير السودانى(۵) الذى كان يدعم من قبل الجماعات الوطنيه فور و زغوه ۲. حركه العداله و المساواه(۶)

التى كانت تقاد من قبل زغوه و و تساند الإسلام السياسى.

ص:۳۱

---

۱- . the Alliance for the Restoration of Peace and Counter-Terrorism (ARPCT)

۲- . كان قوام هذه الجمعيه، مجموعه من الزعماء القبليين فى مقديشو الذين كانوا عملاء السلطه و كانت تدعمن من قبل الولايات المتحده و بعض من البلدان المنطقه.

۳- . Somali Transitional Federal Government (TFG)

۴- . Angel Rebasa, Radical Islam in East Africa, ۲

۵- . كان جيش أو حركه التحرير السودانى أو (Sudan Liberation Movement/Sudan Liberation Army (SLM or SLA اتحاد ضعيف بين الجماعات المتمرده تحارب ميليشات جنجاويد. كانت هذه الحركه تدعم من قبل إريتريا

۶- . the Justice and Equality Movement (JEM)

بعد عزل الترابی، أقصیت حرکه العداله و الحریه عن السلطه(۱) و تم تهمیشها من الساحه السیاسیه. کانت هذه الحرکه تدعم من قبل الرئیس التشادی دبی(۲).نت حرکه العداله و المساواه، تتهم الحکومه فی الخارطوم بالتبعیض لصالح الأعراب. رفضت هذه الجماعه طلب بن لادن حول «الاستعداد لخوض حرب صلیبی ضد المعتدین فی غرب سودان»، لأنَّها کانت تعتبر الخارطوم الخطر الرئیسی لأنَّه کان حکومه مسلمه تقتل المسلمین الآخرین»(۳).

للعصابات الاجرامیه دور کبیر فی الإخلال بالأمن و الفساد الإقتصادی فی منطقه شرق إفریقیا. تتواجد هذه العصابات فی کل أجزاء المجتمع و تستغل من الفساد و عدم القانون حتی تکسب أکبر ربح ممکن. یمتاز خلیج عدن و المیاه المجاوره للقرن الأفریقی بقابلیه واسعه للقرصنه.یمتلک القراصنه، عتادا عسکریا کثیرا و یرتکبون أی إجرام من النهب و الخطف و سرقه السفن(۴).

لیس أعضاء هذه العصابات الاجرامیه من الناس العادیین فحسب بل عندهم علاقات فی المنطقه برمتها. تتواجد العصابات المجرمه فی غرب إفریقیا کالمنفیین من أصول نیجریه و لیبیه و غینیه بشکل مکثَّف فی هذه المنطقه.

۳-۱. التجاور مع السعودیه

هناک علاقه متبادله بین منطقه شرق إفریقیا و السعودیه من حیث الموقع الجغرافی و المذهب. کان شرق إفریقیا من أول المناطق التی تأثرت من الوهابیه. إهتمَّت السعودیه منذ ۱۹۶۰ بشرق إفریقیا و نظر مسؤولوهذا البلد نظره خاصه إلیه لنشر تعالیم فرقه الوهابیه الضاله فیها و لا سیما إلی یوغندا و تنزانیا و کینیا.

ص:۳۲

---

۱- . کان السبب لهذا العزل، معارضه الترابی مع الرئیس السودانی عمر البشیر.

۲- . ولد الرئیس التشادی و زعیم حرکه النجاه الوطنی، إدریس دبی أو Idriss Deby سنه ۱۹۵۲. دخل قوات دبی فی الثانی من دسامبر ۱۹۹۰ العاصمه التشادیه دون أی مقاومه. تمَّ تنصیبه بعد مضی ثلاث أشهر من الحکومه الانتقالیه، کرئیس للجمهوریه التشادیه. إختیر سنه ۱۹۹۶ و ۲۰۰۱ فی ولایتین رئیسا للجمهوریه التشادیه ولکن إعتبر المراقبون الدولیون الإنتخابات غیرمنظمه. نظُّم إستفتاء شعبی فی یونیو ۲۰۰۵ ألغی بموجبها قانون الحد من الترشیح فی ولایتین متتالیتین و هذا الاستفتاء سمح لدبی حتی یرشح نفسه مجددا فی الإنتاجاب الرئاسیه.

۳- . Moshe Terdman, "Darfur Peace Agreement: Will It Last?" Vol. ۱, No. ۱

۴- . For an overview of the challenge posed by piracy today, see Peter Chalk, The Maritime Dimensions of International Security: Terrorism, Piracy, and Challenges for the United States

تابعت السعودیه هذه السیاسه فی السبعینیات من القرن الماضی بصرامه أکثر و بعد فرض العقوبات من قبل العرب علی إسرائیل فی سنه ۱۹۷۵ والتی تسبب عن ارتفاع أسعار النفط، زاد المبشرون

الوهابیون السعودیون فعالیتهم الدعائیه فی البلدان المختلفه لقاره إفریقیا و قاموا بعده أجندات.کانت الإستراتیجیه المتبعه من قبل السعودیه آنذاک، إعطاء أکثر من ثلاث آلاف منحه دراسیه لمسلمی کینیا و تنزانیا و یوغندا.کانت السعودیه تسعی لتشکیل جیل جدید من المتخرجین فی العلوم الدینیه التابعه لها فکریا فی البلدان الإسلامیه و لتثبت مکانتها فی شرق إفریقیا أکثر فأکثر. إشتدت هذه النزعه لدی السعودیه بعد إنتصار الثوره الإسلامیه و تعریف التشیع لمسلمی إفریقیا کمذهب ثوری ناشط و من ذلک الزمان فصاعدا، قد إحتلَّت المعارضه مع الشیعه فی رأس أجندات الوهابیه(۱).

ترافقت إجراءات السعودیه فی السبعینیات و الثمانینیات مع موجه من العنف و التطرف ضد المسلمین فی شرق إفریقیا وبدأ المبلغون الوهابیون بتکفیرالطقوس و الأعمال العبادیه لکثیر من أصحاب المذاهب المختلفه فی الاسلام و شنَّوا هجمه دعائیه شدیده ضد الشیعه من جهه و ضد أصحاب الطرق المتصوفه من جهه أخری. ترافقت هذه الانتقادات الموجَّهه التی کانت تشکک فی الأسس الإقتصادیه لمسلمی هذه البلدان، مع رده الفعل الشدیده من قبل زعماء المسلمین فیها و تسببت بحدوث صراعات عنیفه بین الجهتین و علی وقعها قتل و جرح عدد من المسلمین فی تنزانیا و کینیا. فی هذا الوقت، کان قد دخل الفکر الشیعی فی مختلف البلدان الإفریقیه و قوبل بترحیب واسع من قبل الشعوب الساکنه فیها. تسببت المواجهه بین الفکر الوهابی العنیف و التعالیم الفطریه لأهل بیت النبوه ( بانکشاف الوجه الحقیقی للوهابیه و هکذا وجدت نفسها مرفوضه من الشعوب الإفریقیه فلهذا حاولت بالقیام بأعمال خیریه و إنسانیه و جمع التبرعات و بناء المساجد و المدارس و حفر البئر لمیاه صالحه للشرب فی القری و إعاده إعمار الطرق و بناء المستوصفات لإستعاده ماء وجهها و تلمیع صورتها حتی تحارب الشیعه و الصوفیه فی هذه المناطق بشکل ناعم. تعتبر هذه الاستراتیجیه المبنیه علی



---

۱- . بنگرید: المملکه العربیه السعودیه فی ماه عام، گروهی از نویسندگان، سراسر کتاب.

استغلال الفقر الحاصل فی البلدان الإسلامیه، القاعده الرئیسیه للسیاسه الدعائیه للمملکه العربیه السعودیه فی غالب البلدان الإفریقیه. یتمُّ

تنظیم هذه الفعالیات من قبل الموسسات الدعائیه السعودیه کرابطه العالم الإسلامی التی تقوم باجراءات کـ:

- بناء المدارس القرآنیه و الإسلامیه فی المدن و القری المتعدده فی هذه البلدان و تقدیم الدعم المالی الواسع إلی المدارس القرآنیه المحلیه.

- بناء مستوصفات طبیه

- بناء معسکرات مؤقته لتوزیع الطعام و المستلزمات الطبیه فی المناطق المنکوبه بالجفاف.

- تقدیم منح دراسیه فی جامعات یوغندا و تنزانیا و کینیا للتلامیذ المسلمین.

- توزیع تذاکر مجانیه للحج.

- بناء المساجد فی المدن و القری.

- حفر عشرات من الآبار للمیاه الصالحه للشرب فی المدن و القری فی هذه البلدان.

- دفع الراتب المستمر لمبلغی الوهابیه للتبلیغ فی المساجد.

- بناء العشرات من الوحدات السکانیه للشیوخ التابعین لهم.

- توزیع الآلاف من الطرود الغذائیه و الرطب.

- توزیع الآلاف من مجلدات الکتب و المجلات الإسلامیه المطبوعه

- تقدیم المنح المالیه أوالدیون الطویله الأمد للشیوخ المسلمین

- تأسیس المنظمات الإسلامیه التابعه لها فی بلدان شرق إفریقیا.

- تأسیس القنوات الإذاعیه و التلفزیونیه.

الصومال: فی ورطه إعصار القاعده:

إنّ الإسلام المذهب الرسمی فی الصومال و ویشکل غالبیه سکانها المسلمون السنه علی (المذهب الشافعی)(1). یمتاز علماء الأزهر بإحترام واسع عند الشعب الصومالی و للأزهر مکانه معنویه رفیعه لدیه. ما کان أثر للتیارات السلفیه فی الصومال



---

۱- . Timothy L. Gall, ed., Worldmark Encyclopedia of Culture Daily Life: Vol.۱—Africa, p. ۳۸۶.

و القرن الأفريقى حتى السبعينيات، لكن السياسه المذهبيه الجديده للسعوديه بعد الثوره الإسلاميه فى إيران، تسبَّبت بتشكيل البؤر السلفيه فى هذا البلد و باشرت الجامعات المذهبيه و الدينيه فى المملكه بجذب و تعليم الشباب الصوماليين على أساس التعاليم السلفيه.

إن الطقوس الدينيه فى الصومال مزيج من الإسلام و التقاليد المحليه. فعلى سبيل المثال هناك طقوس تدعى دوكو و هى عباره عن أذكار يتم ترديدها بشكل المناجاه بعد الصلوات و الطقوس المعروفه بسيارو التى تقام فى زياره مزارات الأوليا أو إقامه حفلات المواليد (المولد النبوى). تعارض الوهابيه قيام طقوس كهذه.

قبل ظهور الاستعمار، كان المصدر الشرعى الرئيسى للصوماليين هو قانون (حير) التقليدى و الشريعه الإسلاميه و إن كانت تحدث معارضه بين هذين النوعين من القانون، كانت تعطى الأولويه للقانون التقليدى. شاعت القوانين الغربيه فى فتره الإستعمار و كانت هذه القوانين الثلاثه تطبق معا فى القطاعات الخاصه من الصومال.

أجرى بعد خروج الإستعمارالإيطالى و الفرنسى والبريطانى سنه ١٩٦١ من الصومال إستفتاء شعبى و تأسُّست على أُساسه حكومه برلمانيه مستلمهه من النماذج الأروبيه؛ تسلَّم الجيش الصومالى فى سنه ١٩٦٩ السلطه بانقلاب عسكرى بقياده الجنرال زياد باره و فوَّض الجيش صلاحيه التقنين و تطبيق القانون إلى المجلس الأعلى للثوره الذى كان قوامها عشرين عضوا و يدار من قبل زياد باره؛ كان المجلس يتَّبع تعاليم إشتراكيه كانت رمزاً للتبعيه الايدئولوجيه و الاقتصاديه للسوفياتيه. كانت حكومه زياد باره تسعى إلى إلغاء تطبيق أحكام الشريعه و فى ينابر من عام ١٩٧٥ وضع قانونا جديدا حول العائله و الإرث بموجبه كانت المرأه ترث بشكل متساو مع الرجل. ترافق هذا القانون مع معارضه من قبل بعض العلماء المعارضين المسلمين الذين تمَّ إعدامهم بسبب المعارضه. هذا الأمر أسكت المعارضين لمده ولكن كان البعض يواصلون معارضتهم للحكومه بشكل غير علنى.

تجدر هنا الإشاره إلى أنَّ الصوفيه كانت تتمتع بنفوذ واسع فى الصومال كما كان شأنها فى البلدان الأفريقيه الأخرى ولكن فى المنتصف الثانى من القرن العشرين إنخفض

تأثیرها السیاسی بشکل ملحوظ. علی کل حال، قد بقیت هذه الفکر کجزء رئیس من البنیه المذهبیه فی الصومال ولکن لا یمکن إدراجها فی ضمن التیارات المنظمه و الموثره فی الشعوب. تنقسم الصوفیه فی الصومال إلی ثلاثه مذاهب مختلفه؛ الأول الطریقه القادریه التی تعتبر أقدم طریقه صوفیه فی الصومال و الأحمدیه و الشاذلیه. کما أن الرفاعیه منتشره کإحدی فروع القادریه بین سکان مقدیشو.

کانت الوهابیه فی البدایه غیر معروفه فی الصومال لکن بعد أن هاجر الصومالیون للحصول علی الوظیفه إلی بلدان الشرق الأوسط، تعرَّفوا علی الوهابیه و حین العوده إلی بلدانهم حملوا معهم أفکارها و قاموا بتشکیل حرکات متعدده منها حرکه کانت تدعی «إتحاد المحاکم الاسلامیه» التی کانت علی صله وثیقه مع الوهابیه. هذه الحرکه إعتمدت علی الشریعه و بدأت بالمعارضه مع حکومه زیاد باره. لأنَّها کانت تعتبر نظرته الإشتراکیه غیر شرعیه و مستورده(۱).

قد تسبَّبت الأفکار المتشدده و العنیفه للحرکات الإسلامیه فی الصومال عن الصراعات الواسعه فی العقود الماضیه فعلی سبیل المثال ظهرت فی الستینیات حرکات مستلهمه من تیار الإخوان المسلمین ولکن تمَّ حظر فعالیتها فی حکومه زیاد باره. تعتبر حرکه الإصلاح إحدی الحرکات الاسلامویه التی ظهرت فی السبعینیات. کانت هذه الحرکه ترکز علی التعلیم و التربیه و کانت غالبیه أعضائها تشتغل فی جامعه مقدیشو و الموسسات التعلیمیه الأخری. کان فی إحدی الشبکات التعلیمیه الخاصه بهذه الحرکه فی الصومال أکثر من ۱۰۰ مدرسه و ۱۰۰۰۰۰ تلمیذ (کان ثلثهم من الفتیات) والتی کانت موزعه فی مقدیشو و المدن الأخری و کان یشتغل فیها أکثر من ۱۷۰۰ معلم و ۵۰۰ موظف.

رغم أنَّ حرکه الإصلاح کانت تدَّعی بأنَّها تدافع عن الأصول و المبادیء الدیموقراطیه و التعددیه، غیر أن البعض کان یشکُّ فی نوایاها و کونها معتدله و وسطیه. فعلی سبیل المثال کشف مسؤولٌ فی إحدی المنظمات الدولیه فی نیروبی بأنَّ حرکه الاصلاح تنشأ

ص:۳۶

---

۱- Angel rebasa, radical islam in east Africa, ۳۰ .

من الجبهه الاسلاميه الوطنيه للمنظر المسلم السودانی، حسن الترابی(١).یذکر

المصـدر نفسه بـأنَهَ فی أول لقـاء بین ممثلی الحکومه الفـدرالیه الانتقـالیه الصومـالیه و إتحـاد المحاکم الإسـلامیه فی یونیو ٢٠٠٦ فی الخرطوم، کـانت غـالبیه الحضور یمثلون اتحـاد المحاکم الإسـلامیه، من أعضاء حرکه الإصلاح. کان المصدر یشک فی إمکانیه التناسق بین الإسلامویین المسلحین و الإسلامویین الذین ما کانت لهم نزعه نحو العنف و هذا الشک ساور الأذهان فی وقت کان الإصلاح یقدّم الخدمات الإجتماعیه و کان أعضاء إتحاد المحاکم الإسلامیه یشکلون فرعاً عسکریاً(٢).

فی البدایه کانت العملیات الإرهابیه فی القرن الإفریقی منحصره فیما کانت تقوم به حرکه الاتحاد الإسـلامی، لکن بعد ذلک قامت العناصر المتشدده المرتبطه بتشکیل حرکه إتحاد المحاکم الإسلامی

فی سنه ٢٠٠٦. بالنسبه إلی حرکه الاتحاد الاسـلامی، کانت ذروه فعالیاتها فی عقدین ١٩٨٠ و ١٩٩٠. تشکَّلت هذه الحرکه فی بدایات ١٩٨٠ عقب دمج عدد من الجماعات السلفیه المویّده للإتحاد و المناهضه لحکومه زیاد باره و لا نـدری إذا ما کانت حرکه الاتحاد الاسـلامی فی هـذه الفتره علی صله مع القاعده أم لا. لکن هناک شکوک بأنَّ القاعده کانت تدعمها مالیا و تدربُّها عسکریا.



---

١- . یعتبر الدکتور حسن عبدالله الترابی من زعماء الحرکات الإسلامیه المعتدله فی إفریقیا. ولد سنه ١٩٣٢ فی کسلا مدینه واقعه فی الشرق السودانی علی مقربه من حدود اریتریا فی عائله متدینه. کان أبوه من أشـهر القضاه فی زمانه. کان له دور کبیر فی الصـحوه الاسـلامیه و تثبیت الشـریعه الإسلامیه کمصدر للتشریع فی السودان. کان یتعاون مع حرکات متعدده منها جبهه المیثاق الإسلامیه التی کانت إحدی فروع إخوان المسلمین فی السودان. کان علی صله مع حرکتی الأنصار و الختمیه أیضا. حینما وصل جعفر النمیری إلی سده الحکم فی السودان، قد ضجَّ أعضا جبهه المیثاق فی السـجن و کان من بینها حسن الترابی الذی مضی ٧ سـنوات فی السجن. فی السبعینیات ألقی لثلاث مرات فی السجن ولکن مع هذا، قد دافع عن قرار جعفر النمیری القائل بتطبیق الأحکام الشـرعیه فی سنه ١٩٨٣. أسَّس سنه ١٩٨٦ جبهه القومیه الاسـلامیه و کان ذلک بعد اسقاط حکومه النمیری. قام الترابی فی سنه ١٩٩١ و فی فتره حکم غمر البشـیر بعقد موتمر عربی اسـلامی الذی حضـر فیها ۴۵ ممثلا من البلـدان العربیه و الإسـلامیه و کانت غالبیتهم تعارض مع السـیاسات المتعبه من قبل حکوماتهمم. کانت بینه و بین عمر البشیر خلافات حول مسائل کالشوری، حق التعبیر عن الرأی، إختیار القواد و تعیین رئیس الوزراء کان البشیر یعتبر إختیار رئیس الوزراء من صلاحیاتها القانونیه. قد ألقی فی السجن سنه ٢٠٠١ بسبب عقد مذکره تفاهم بین حزبه و حزب التحریر الوطنی. تمَّ إیقافها فی سنه ٢٠٠۴ بتهمه السعی للاطاحه بالنظام. کان للترابی آراء فقهیه متمیزه علی الآخرین منها الفتوی القائل بجواز إمامه المرأه فی الصلاه الجماعه.

٢- . Angel Rebasa, Radical Islam in East Africa, ٣٢, ٣٣

تعاظمت قدرات الاتحاد الاسـلامی فی بدایات عقد التسـعینیات و عقب إسـقاط حکومه زیاد باره إلی درجه أصبحت فئه کثیره من الصومالیین فی نهایه العقد من مویدیه. إستقطبت حرکه الإتحاد الإسـلامی فئه کثیره من مریدیها بوعدهم توفیر الوظائف و تقدیم الخدمات الإجتماعیه. کانت هذه الوعود فی حاله قد خیَّبت آمال الشعب عن تشکیل حکومه قویه فی بلدهم. نجح الاتحاد الاسـلامی بتثبیت مکانتها مستخدما عاملین رئیسیین: الأول، إیجاد العلاقه مع التجار الصومالیین المعروفین و الثانی الإستثمار فی النظام البنکی، التصدیر و التورید مرکّزاعلی قطاع العلاقات و التعالیم الدینیه.

قـد نزعت هـذه الحرکه فیما بعـد إلی العنف و قـد جعلت من بانتلند مقرّاً رئیسا لها. بسط فی ربیع ۱۹۹۱فرع من الاتحاد الاسـلامی الذی کان یخفی علاقته مع الحرکه، سـیطرته علی بوساسو، المیناء الرئیسی لبانتلند. کان أعضاء هذا الفرع قد طردوا قبل ذلک من جنوب الصومال، بواسطه القوات التابعه لمحمد فرح عیدید(۱).

تسبَّب إستقرار هذه الحرکه فی بانتلند بالسیطره علی الموانیء الأخری و الحصول علی موارد أکثر فهکذا إستخدم من موارد هذه الموانیء لشراء الأسلحه و توظیف القوات النظامیه و إستدعاء أعضائه المخلصین المتفرقین فی مناطق مختلفه من الصومال للحاق بالقوات النظامی المستقره فی هذا المیناء.

حدث تمردٌ فی بوساسو و عقب هذا التمرد فقد الإتحاد الإسلامی أهم مصادره المالیه و هکذا إنخفضت قدراته شیئا فشیئا إلی درجه إنسحبت الحرکه إلی میناء لاس قوری الواقع فی صومالی لند. بعد

ذلک، سـمح یوسف، أحد روساء قبیله درود الذی کان یسیطر علی بانتلند، لعدد من أعضاء القبیله بانتلند الرئیسیه للعوده إلیها شریطه عدم التورط فی الفعالیات السیاسیه و التعاون مع الاتحاد الإسـلامی. کان هولاء الأشـخاص یتمتعون من القـدره و النفوذ الإقتصادی و بسـبب الحاجه إلی الإمکانیات التعلیمیه و الخـدمات الإجتماعیه، تمَّ إسـتدعائهم للمره الثانیه إلی القبیله(۲)



---

۱- . کان محمـد فرح عیدید (۱۹۳۴-۱۹۹۶) أحـد السـاسه الصومالیین و رئیس قبیله جـدیر. کان یمنع من وصل الإغاثات الإنسانیه الـدولیه لمکافحه القحط فی الصومال فی بـدایات ۱۹۹۰ و أیضا کان یعارض تواجد قوات الأمم المتحده و الولایات المتحده فی أرض الصومال.

۲- Kenneth J. Menkhaus, “Political Islam in Somalia”, Vol. ۹, No. ۱ .

ألحقت القوات الإثيوبيه خسارات فادحه بجماعه الاتحاد الإسلامی فی أواسط عقد ۱۹۹۰ و تسبَّبت هذه الخسارات عن تبدُّد الجماعه لكن لحق بعض من أفرادها إلی إتحاد المحاكم الإسلاميه. سيطر إتحاد المحاكم الإسلاميه فی صيف ۲۰۰۶ علی مقاديشو. طبقا للتقارير الواصله، خصَّص الشيخ علی وارسامه، مؤسس الإتحاد الإسلامی الذی كان من قبل إختار فی بورعوا الواقعه فی صومالی لند مقرّاً لها، فی سنه ۲۰۰۶ مبلغ برقم ۲۵۰۰۰۰۰ دولارا لدعم إتحاد المحاكم الإسلاميه(۱).

نبذه عن إتحاد المحاكم الإسلامی كحركه متشدده:

تمَّ تأسيس أول محكمه إسلاميه فی سنه ۱۹۹۳ فی ماغاديشو بواسطه الشيخ علی الذير. رغم أن كانت كل هذه المحاكم يطلق بصفه «إسلاميه» و كان الإسلام السمه المشتركه بينها، لكن ما كان بالمقدور استبدال أحدها بالآخر. بما أنَّ الخدمات و الحكم لهذه المحاكم كانت مخصصه للقبيله أو العائله التی كانت آخذه بزمامها، تشكلَّ إتحاد من المحاكم بشكل غير منسجم. تأسَّست المحكمه الثانيه فی شمال مقديشو بواسطه عائله ابگال. قد أثارت هذه المحكمه بواسطه تطبيق أحكام ردعيه قاسيه و عنيفه- منها قطع اليد- موجه من الإستياء فی صفوف الشعب ضدها.

سبَّب نجاح هذه المحاكم بأن تباشر العائلات الأخری تبعا لها بتشكيل محكمه خاصه لنفسها. أسَّست عائله هاوادل سنه ۱۹۹۶

محكمه فی بلدوين، هجران(۲) الواقعه فی شمال الصومال. شكَّل الشيخ حسن ظاهر اويس سنه ۱۹۹۸ محكمتين كانت إحداها فی افكاهالان الواقعه فی ماغاديشو و الآخر فی مركا جنوبی صومال. كان بعض من هذه المحاكم يدعم من قبل التجار ماليا و هكذا أنشأوا لأنفسهم قوات ميليشا منسجمه كانت توثر فی فرض الإستقرار فی المنطقه و المراقبه علی المحاكم.

مع ازدياد عدد المحاكم، تمَّ تأسيس مجمع يدعی مجلس تطبيق الشريعه كان قوامه۶۳ عضوا برئاسه الشيخ علی ذير و كان الأمين العام شيخ حسن ظاهر. تأسس



---

۱- . Angel Rebasa, Radical Islam in East Africa, ۵۶

۲- . تعتبر هجران منطقه واقعه فی مركز الصومال تكون بلدوين عاصمه لها. هذه المنطقه تكون علی الحدود الإتيوبيه و متاخمه مع گالگودود، شابيلاها، بی و بكول.

سنه ۲۰۰۴ مجلس آخر بعضویه عشر محاکم و إختیر الشیخ شریف شیخ أحمد بصفه رئیس له.

حرکه الشباب، الفرع العسکری لإتحاد المحاکم الإسلامیه:

کان الإتحاد الاسلامی و إتحاد المحاکم الإسلامیه منظمتین مستقلتین بفارق أن کان نطاق صلاحیات إتحاد المحاکم الاسلامیه أوسع بکثیر من الآخر. کان إتحاد المحاکم الإسلامیه یشبه إلی نظریتها الاتحاد الإسلامی من حیث السمات الفکریه و الأهداف و کانت بینهما مشترکات کثیره(۱). کان هذه العناصر المتشددون من إتحاد المحاکم الإسلامیه الذین کان زعیمهم شیخ حسن ظاهر اویس، مساعد الأمین العام، یقدرون علی الأخذ و قیاده النظام الأمنی للإتحاد. کانت حرکه الشباب بشکل عام الوسیله الرئیسیه للتشدد فی الإتحاد والتی کان عدنان حشی ایرو الذی یعدُّ ربیبا لأویس، علی رأس هذه الحرکه المسماه بالشباب. کان ایرو من أعضاء فرع الایر من قبیله حبر قدیر

هاویه(۲)

والذی قتل فی الغارات الجویه التابعه لقوات الولایات المتحده سنه ۲۰۰۸. ما کان ایرو تلقَّی أن نوع من التعلیمات الدینیه أو المذهبیه و ما کان یحمل أی شهاده داله علی هذا لکن هناک شکوک بأنَّه قد إجتاز دورتی تعلیم عسکری قبل سنه ۲۰۰۱ فی أفغانستان. تم تنصیبه بصفه قائد العسکری لمحکمه افکاهالان. کان ایرو وراء الإساءه إلی مقبره الایطالیین الواقعه فی مقادیشو. و یعتقد البضع بأنَّه متورط فی بعض أحداث کقتل العمال الأجانب المنشغله فی صومالی لند. و رغم أن تمَّت تبرئته من هذه التهمه من قبل المحاکم الصومالیه بسبب عدم حیازه المستندات الداله ولکن لایزال هناک شکوک حول إمکانیه تورطه فی مقتل الناشط حقوقی، عبدالقادر یحیی علی الذی قتل فی یولیو ۲۰۰۵ فی مقدیشو.

یعتقد الکثیر من المراقبین بأنَّ حرکه «الشباب المجاهدین» تکون إحدی فروع القاعده؛ التصریحات الصادره من قبل عدد من قاده هذه الحرکه توکِّد هذه الفرضیه. صرَّح شیخ



---

۱- . Sunguta West, “Somalia’s ICU and Its Roots in al-Ittihad al-Islami,” Vol. ۴, No. ۱۵

۲- . تعتبر قبیله الهاویه أو Hawiye من أحدی القبائل الصومالیه. یسکن أعضاء هذه القبیله فی الغالب فی المناطق المرکزیه و الجنوبیه للصومال و یسکن البعض الآخر فی کنیا و إثیوبیا طبقا لبعض المصادر تکون الهاویه أکبر قبیله صومالیه.

محمد فواد شانغول أحد أركان هذه الحركه فی مقابله مع قناه فرانس برس: قرَّرنا بإعلان الجهاد فی کل منطقه من القرن الإفریقی و شرق هذه القاره و الهدف من وراء هذا الإجراء، تحریر المجتمعات الإسلامیه و ربط الجهاد فی حرکتنا إلی مفهوم الجهاد العالمی للقاعده و أسامه بن لادن. قال مختار روغو، المتحدث الرسمی باسم القاعده فی مقابله أجراها مع قناه الجزیره فی خضم حدیثه عن سؤال حول علاقه الشباب و القاعده: علاقتنا مع الشباب علاقه المسلم مع أخیه المسلم. و أساس إعتقاد المسلم هو الولاء و التبری؛ التبری من الکفره و المحبه و الولاء مع المسلمین. إنَّهم فی بعض من الأوقات یدلون بآرائهم علی الموقع الخاص لنا و یعبرون عن مشوراتهم التی نسر من مشاهدتها و نستفید منها کثیرا. کان آخر رساله موجهه من قبل الشباب لنا، هو مقطع صوتی لأخینا ابو یحیی اللیبی. لا یمکننا الزعم بأنَّ بیننا علاقه وثیقه إلی درجه نعتبرهم جزء منا أو نعتبرنا قسما منهم. هذا لیس بصحیح لکن حینما نری بأنَّهم مسلمون و یحاربون الکفّار الذین نحاربهم نحن أیضا و حینما نشاهد

بأنَّهم یتطلعون إلی تطبیق شریعه الله علی الأرض، نصل إلی هذه النتیجه بأنَّهم منا و نحن منهم. یوجه قاده القاعده أیضا بعض الرسالات إلی حرکه الشباب من أهَمها هی الرساله التی أرسلتها ابویحیی اللیبی بعنوان «لا یوجد شیء إسمه الأمن فی الصومال دون وجود الإسلام» فی یونیو ۲۰۰۸ و أطلق فیها علی الحکومه الصومالیه بصفه المرتد و طالب من المجاهدین الصومالیین بالقتال مع هذه الحکومه و قال: لا ترضوا و لیکن أقل مطالباتکم دوله إسلامیه لا تعترف بالشرعیه الدولیه و ترفض القوانین الحالیه. لا ترضوا بالوضع الحالی. کانت الرساله الثانیه تمَّ توجیهها من قبل أیمن الظواهری بعنوان «من کابول حتی مقدیشو» و هجم فیها علی شیخ شریف. اعتبر الظواهری فی هذ ه الرساله، سیطره المنظمات الاسلامویه علی نقاط واسعه من الصومال بمنزله «خطوات جباره لتحقیق الفوز من قبل الإسلامیین و طرد المحتلین» و قال بأنَ عوده شریف إلی الصومال ما هی إلا عباره عن «مؤامره من قبل المحتلین الصلیبیین للحد من الجهاد و تأسیس دوله عمیله للأمریکان و غیر متلزمه بالإسلام»؛ دعا الظواهری فی هذه الرساله الشباب إلی الجهاد ضد حکومه عمیله للولایات المتحده. کما وجَّه أسامه بن لادن رساله إلی الشباب و قال: «یعتبر روساء کشیخ شریف عملاء لأعدائنا و لا

تتحالفوا مع أشخاص مثله و لهذا يعتبر السعى للإطاحه به و القتال ضده من الواجبات، الحرب التى وقعت فى أراضيكم، حرب بين الإسلام و الصليبيين»(۱)

فيما يلى عرض بأبرز قاده حركه الشباب:

أحمد عبدى غودنى، المعروف بمختار أبوالزبير و يكون حاليا على رأس قياده هذه الحركه. ولد فى هرگيزا و مضى السنوات الأولى لعمره فى الباديه. سافر بعد مضى المرحله الإبتداييه فى المدرسه فى سنه ۱۹۸۸ إلى ماغاديشو و بعد ذالك راح إلى الجيبوتى و بعد ذلك ذهب إلى باكستان لإكمال دراسته فى الجامعه الإسلاميه لإسلام آباد و تخرج بعد سنوات من كليه الإقتصاد. يمتاز من ذكاء عال و يكون

متواضعا، قليل الكلام و إنطوائيا. خلف القائد السابق للشباب، سيد عبدالرحمان اسماعيل بعد إلقاء القبض عليها فى سنه ۲۰۰۷.

سيد عبدالرحمن اسماعيل عرالى:

ولد فى مقديشو وأمضى القسم الأكبر من حياته الدراسيه فى هذه المدينه. ذهب فى أخريات السبعينيات إلى باكستان لإكمال دراسته ولكن ما تمكَّن من إنجاز ذلك. تمَّ إلقاء القبض عليه بعد أحداث ۱۱ من أيلول سبتمبر و بعد مده أطلق سراحه. ألقى القبض عليه مجددا فى سنه ۲۰۰۶ حينما كان مع الشيخ أحمد اسلام من قاده الحزب الإسلامى، فى مطار نيروبى و هذه المره تم إطلاق سراحه بوساطه عدد من السياسيين الكينيين. بعد مده و حينما دخل الجيبوتى سنه ۲۰۰۷ للمشاركه فى موتمر حول المحاكم الاسلاميه، تمَّ إلقاء القبض عليه و تسليمه إلى مسؤولى الولايات المتحده و بعد ذلك إنتقل إلى سجن غوانتانامو و أطلق سراحه بعد مده ثم عاد إلى الصومال.

فواد محمد خلف المعروف بالفواد شونغلى: ولد فى مقديشو و أمضى السنوات الأولى لدراسته فى هذه المدينه. بعد ذلك ذهب إلى السعوديه و بعد بضع سنوات عاد إلى الصومال. بعد إسقاط الحكومه فى الصومال لجأ إلى السويد و عاش فيها حتى سنه ۲۰۰۳. بعد ذلك عاد إلى الصومال و لحق بحركه الشباب المجاهدين.



---

۱- . الحركات الاسلاميه فى الوطن العربى، ج۲، ص ۱۵۶۷.

مختار روبو علی المکنَّی بأبی المنصور: ولـد فی مـدینه بایـدوا و تعلَّم فی حلقات التعلیم فی المساجـد. بعـد أحداث ۱۱ سبتمر و الحرب الأمریکی علی طالبان، ذهب إلی أفغانستان للقتال ضد قوات التحالف. کان من ضـمن فقهاء حرکه الشباب و کان یتمتَّع من مرونه و واقعیه فی مواجهه الأحداث الصعبه و لهذا کان یعتقد بأنَّ فعالیات حرکه الشباب لا بدَّ و أن تنحصر فی الحدود الصومالیه(۱)

کان یوسف محمد زیاده و حسن عبدالله حرسی الترکی من القاده السابقین للإتحاد الإسلامی و کان لهام دور هام فی إتحاد المحاکم الإسلامیه. کان یوسف زیاد المعروف بیوسف انداعده(۲)

مسئولا عن تسلیح القوات العسکریه التابعه لإتحاد المحاکمه الإسلامیه. کانت

معرفته بالإسـلام علی مستوی متـدنّ ولکن علی الرغم من ذلک کان یعتبر نفسه رجل دین و قائـدا فی منطقه الشابل الصومالیه. بدأ مع اویس فی حدود سنه ۲۰۰۵ بنقل السلاح من اریتریا إلی الصومال(۳).فور أن إلتحقت عده أشخاص کقوات عسکریه إلی إتحاد المحاکم الإسلامیه، عُیِّنَ إنداعده کرئیس للفرع العسکری للإتحاد(۴).

کان الترکی من أهالی منطقه إغادین الواقعه فی إثیوبیا و من القاده السابقین للإتحاد الإسـلامی. کان له علاقه مع القاعده و بعد ذلک تم تنصیبه کأحد القاده العسکریین للإتحاد فی منطقه جبه السفلی الواقعه علی مقربه من الحدود الکینیَّه(۵).

دور إتحاد المحاکم الإسلامیه فی مقدیشو:

تسلمَّ إتحاد المحاکم الإسلامیه زمام الحکم فی مقدیشو بدعم من روساء قبیله هاویه و تجار کانوا یأملون بأنَّ تطبیق الأحکام الإسلامیه من قبل الإتحاد یحسِّن الأوضاع فی منطقتهم.

تمکَّن الاتحاد بعد أربعه أشهر من الصراع (فبرایر حتی مایو من سنه ۲۰۰۶) بأن یلحق الهزیمه بتیار الإتحاد من أجل إعاده الصلح و مکافحه الإرهاب. کان هذا التیار



---

۱- . الحرکات الاسلامیه فی الوطن العربی، ج۲، ص ۱۵۷۲.

۲- . Yusuf Indha’adde

۳- . Sunguta West, “Somalia’s ICU and Its Roots in al-Ittihad al-Islami,” Vol. ۴, No. ۱۵

۴- . Michael A. Williams, “An Interim Agreement Gives Islamists an Edge in Somalia ”

۵- Angel Rebasa, Radical Islam in East Africa, ۵۸

يتشكّل من قاده حربيين فی مقديشو الذين ت تدعمهم الولايات المتحده و بعض من البلدان الإفريقيه.

وعد إتحاد المحاكم الإسلاميه بأن تقرَّ الأمن فی البلاد و كان هذا الأمر، السبب الرئيسی وراء الترحيب الشعبی العام له فی الأيام الأولی للحكومه و كان هذا الإقبال إلی درجه جذب الإتحاد، الصوماليين العلمانيين الذين تعبوا من تشدد القاده الحربيين. كان كلَّ محكمه يتشكل من رئيس و مساعد و أربعه قضاه و مجلس شوری الذی كان قوامها روساء القبائل و لجنه لإداره الموارد الماليه و أخذ المخالفات و مراقبه محطات التفتيش الواقعه فی الحدود. كانت المحكمه تحقِّق

فی الملفات الجنائيه و المدنيه و كان تستفيد من نفوذ القبائل لإستقطاب القوات العسكريه له و الحصول علی أمكنه لتوقيف السجناء. كان تقريبا كل المحاكم فی مقاديشو و المدن الأخری تعتمد علی عائله الهاويه.

بعد مضی شهرين أو ثلاثه أشهر من حكومه إتحاد المحاكم الإسلاميه فی مقديشو، حدث توتر بين التيارين الرئيسيين المتشددين فی الاتحاد. كان شيخ شريف أحمد (أحد أعضاء عائله أبگال من قبيله الهاويه) علی قياده التيار الرئيسی. كان شريف قد تلقَّی تعليماته فی مقديشو و ليبيا و السودان و كان علی صله مع جماعه أهل السنه و الجماعه التی كانت فرقه ذات نزوع صوفيه. كان الشيخ شريف من قبل فی منصب أحد مساعدی محمد ذير، أحد القاده الحربيين فی مجلس المصالحه و إعاده بناء الصومال الذی كان يدعم من قبل اثيوبيا و تعتبر إئتلاف غير منسجم متشكل من عشرين حزبا سياسيا- عسكريا قبليا. كان الشريف يتعاون فی اواسط عقد ۱۹۹۰ مع حسين عيديد- الإبن الأخير للقائد الصومالی الحربی، محمد عيديد- فی عمليه مصالحه تدعی سودر(۱) والتی كانت تدعم من قبل اتيوبيا.

أجبر الشريف فی سنه ۲۰۰۳ و عقب شجار مع محمد الذير لترك جوهر(۲)

و ذهب إلی مقديشو. بعد عودته إلی مقاديشو، شكَّل محكمه «سی سی» فی المنطقه ياقشيد

ص:۴۴

---

۱- . يكون سود Sodere أحد المدن الواقعه فی منطقه اروميا فی اتيوبا والتی تتمتع من عيون ذات مياه معدنيه. تقع هذه المدينه علی بعد ۲۵ كيلومترا من اداما و ۱۰۰ كيلومترا من آديس آبابا.

۲- . يكون جوهر Jowhar مدينه واقعه علی بعد ۹۰ كيلومترا من شمال مقديشو. و بعد الإتفاق الحاصل فی سنه ۲۰۰۴ إختارته الحكومه الفدراليه الإنتقاليه مع مدينه بايدوا عاصمتين مشتركتين للحكومه.

الواقعه فی شمال مقادیشو. بعد أن تسلَّم إتحاد المحاکم الإسلامی السلطه، بدأ الشریف بصفه شخصیه معتدله بالدعوه إلی المصالحه و الحوار، رغم أنَّ العناصر المتشدِّده کانت آخذه بزمام الأمر فی المحاکم.أصبح إتحاد المحاکم الإسلامیه فی سنه ۲۰۰۶ أکبر محکمه إسلامیه فی الصومال والتی کانت تشتمل علی ۹۳ عضوا فی المجلس المرکزی و کان اویس علی رأسها. کانت هذه المحکمه تعیِّن السیاسات الرئیسیه للصومال. بعد أن عُیِّنَ الشریف کرئیس للجنه التطبیقیه، واجه بتنزیل فی رتبته. کانت هذه

اللجنه تطبِّق تعالیم المجلس. و تمَّ تعیین عالمین سلفیین بصفه نائب شیخ شریف فی المجلس. هکذا رغم أنَّ العناصر المتشدده تدیر ثلاث محاکم، لکن علی أرض الواقع، کانوا یسیطرون علی کل الحرکه(۱).

کان حرکه الشباب، المرتکز العسکری لتیار المتشددین فی الإتحاد. کان الشباب جماعه من الشباب المتشددین فی الصومالی الذین تم تدریبهم بواسطه ایرو و بتعاون من القوات العسکریه الأجنبیه والذین تلقوا تعالیم مذهبیه و دینه خاصه(۲).

ما کانت القوات العسکریه الأخری للإتحاد متلزمه إلیه علی قدر الشباب. کان تلک القوات الأخری فی الواقع المقاتلین القبلیین الذین یتلقون الأموال لتطبیق الأحکام الصادر من قبل المحاکم. کما یدل إسم جماعه الشباب، کان یتشکل القسم الأکبر منها الشباب و المراهقین الذین کانوا فی العقد الثانی أو بدایه العقد الثالث من عمرهم.قد نشأ هذه الشباب فی خلال الحروب الأهلیه و کان لهم عقلیه إسلامیه متشدده بحیث کانوا یعملون فی غالب الأحیان خلاف لما کان یهدفه الإتحاد. کان الشباب یعتبر قوه بدیله عن القبیله ولکن فی أرض العمل یستفید من التجارب و المعلومات لکل القبائل.

التشدُّد و التطبیق المشدَّد، للشریعه الإسلامیه تسببا بأن یفقد الإتحاد مکانته بین الشعب لأنَّه کان یصل مستوی التشدد فی بعض الأحیان إلی درجه ینقض التقالید و الأعراف المعموله التقلیدیه للصومال. تقول إحدی مراسلات الغربیات بأنَّها کل مره ترید أن تتحدث مع أحد من قاده إتحاد المحاکم الإسلامیه، کانت ترغم بغطاء نفسها بشکل کامل



---

۱- . Angel Rebasa, Radical Islam in East Africa, ۶۱

۲- . هناک شکوک فی أنَّ هذه العناصر الأجنبیه کانت من القاعده أم لا.

إلى درجه كانت تجب عليها بأن ترتدى العباءه و القناع. أثار إعلان الإتحاد بحظر إستعمال نبته الخط – نبته مخدره تستعمل فى كل المنطقه الثقافيه للصومال – موجه إعتراضات فى مناطق مختلفه ضد الإتحاد و تسبَّب فى بعض المدن إلى التمرد.

فى البدايه ضعف الإتحاد بسبب الخلافات الداخليه و عدم التمتع من الشعبيه و التعامل القسرى المبتنيه على الدين و إضافه إلى هذه، قراره غير الصائب حيال اثيوبيا و حدوث الصراعات قد ضعَّف مشاكله

التى قد تسببت فى النهايه عن إسقاطه. بعد أن سيطر الإتحاد على مقديشو، بسيط سيطرته نحو الشمال و الجنوب و هذا الأمر يهدِّد الحكومه الانتقاليه فى بايدوا. حدثت عده حوارات فى الخارطوم بين الحكومه الفدراليه الإنتقاليه و إتحاد المحاكم الإسلاميه للحصول على إتفاق شامل. كانت هذه المفاوضات تدعم من قبل المنظمات فى البلدان العربيه، لكن ما وصلت إلى نتيجه و عقب ذلك شنَّت إثيوبيا هجوما على الصومالى.

ذهب الشيخ شريف بعد إنحلال إتحاد المحاكم الإسلاميه نحو الحدود الكينيه و سلَّم نفسه فى ٢١ من يناير إلى القوات الكينيه بعد ذلك إنطلق نحو اليمن ثمَّ راح إلى إريتريا و إلتحق بجماعه تقاد من قبل الشيخ حسن شيخ أحمد، المتحدث السابق لمجل الحكومه الفدراليه الإنتقاليه.

ص: ۴۶

المصادر:


۱. بکر، سیدعبدالمجید، الاقلیات المسلمه فی افریقیا، اداره الصحافه برابطه العالم الاسلامی، مکه ۱۴۰۵ق

۲. عرب احمدی، امیر بهرام، اسلام در شرق آفریقا، پژوهشگاه فرهنگ و اندیشه اسلامی، ۱۳۹۱ش

۳. عماد، عبدالغنی، الحرکات الاسلامیه فی الوطن العربی، مرکز الدراسات الوحده العربیه، بیروت ۲۰۱۳م

۴. David Shin, Al-Qaeda in East Africa and the Horn, The Journal of Conflict Studies, Summer ۲۰۰۷, ۴۹

۵. Angel Rebasa, Radical Islam in East Africa, RAND Corporation, ۲۰۰۹

۶. Gunaratna, Rohan, Inside Al Qaeda: Global Network of Terror, New York: Columbia

University Press, ۲۰۰۲, ۲۶

۷. Moshe Terdman, "Factors Facilitating the Rise of Radical Islamism and Terrorism in Sub-Saharan Africa," The Project for Research of Islamist Movements (PRISM), GLORIA Center, African Occasional Papers, Vol. ۱, No. ۱, March ۲۰۰۷b.

۸. Abdurahman Warsame, "No Longer at Ease: Fighting in Sool Region between Puntland and Somaliland," October ۲, ۲۰۰۷.

۹. SITE Intelligence Group, "Jihad Against the Hateful Christian Ethiopia," by Sheikh Hamed al-Ali, December ۲۷, ۲۰۰۶.

۱۰. Moshe Terdman, "Darfur Peace Agreement: Will It Last?" The Project for Research of Islamist Movements

(PRISM), GLORIA Center, Islam in Africa Newsletter, Vol. ۱, No. ۱, May ۲۰۰۶.

۱۱. Peter Chalk, The Maritime Dimensions of International Security: Terrorism, Piracy, and Challenges for the United States, Santa Monica , Calif.: RAND Corporation, MG-۶۹۷-AF, ۲۰۰۸.

۱۲. I. William Zartman, ed., Collapsed States: The Disintegration and Restoration of Legitimate Authority, Boulder, Colo.: Lynne Rienner, ۱۹۹۵.

۱۳. Robert I. Rotberg, Battling Terrorism in the Horn of Africa, Cambridge, Mass: World Peace Foundation, ۲۰۰۵, p. ۲.

۱۴. Timothy L. Gall, ed., Worldmark Encyclopedia of Culture Daily Life: Vol. ۱—Africa,

Cleveland, Ohio: Eastword Publications Development, ۱۹۹۸, p. ۳۸۶.

۱۵. "Islamic Fundamentalism in Somalia," International Institute for the Study of Islam and Christianity (IISIC) Bulletin, December ۱۹۹۳/January ۱۹۹۴.


ص:۴۷

۱۶. Kenneth J. Menkhaus, "Political Islam in Somalia" Middle East Policy, Vol. ۹, No. ۱, March ۲۰۰۲.

۱۷. Sunguta West, "Somalia's ICU and Its Roots in al-Ittihad al-Islami," Jamestown Foundation, Terrorism Monitor, Vol. ۴, No. ۱۵, July ۲۷, ۲۰۰۶.

۱۸. Michael A. Williams, "An Interim Agreement Gives Islamists an Edge in Somalia," Power and Interest News Report (PINRN), September ۷, ۲۰۰۶.

ص:۴۸

## بوکو حرام

محمد جواد امید(۱)

الملخص:

علی مدی التاریخ، وجهت التیارات المتطرفه التی تدعی الإسـلام، ضـربات بکیان الإسلام، وسببت له الآلام الکبیره. تعد بوکو حرام من ضمن تلک التیارات. انها من التیارات السلفیه فی یومنـا هـذا إذ ظهرت فی الواجهه عام ۲۰۰۲ علی یـد محمـد یوسف فی نیجریه وخلفت وراءهـا سـجلا مظلمـا من الجرائم (التفجیر والاختطاف والقتل). ینوی التنظیم إزاله الثقافه الغربیه فی کـافه أنحـاء نیجیریـا، بغیه تحقیق هـذا الهـدف، لجأ إلی ممارسه العنف. لهـذا التنظیم علاقه واضـحه المعالم بالقاعـده ویسـتلم منه المساعـده العسکریه، انه یعرف کتنظیم إرهابی. ترکزت المساعی فی هذا الکتاب، للحدیث عن کیفیه ظهور بوکو حرام، وإظهار جرائمه.

المفردات الدلیلیه: بوکو حرام، القتل، الاختطاف، التفجیر

ص:۴۹

---

۱- باحث فی موسسه دارالاعلام لمدرسه اهل البیت.

المقدمه:

ليست قضيه ضخ الدماء الجديده فی نفوس المسلمين الهادفه جعلهم يلتزمون بالإسلام، بقضيه حديثه العهد. فمن جهه كانت قضيه الإحياء وتجديد حياه الإسلام فی مواجهه هجوم العالم الغربی فی عالم يسوده العلم والعمل، محط اهتمام كبار الإسلام وعلماءه. إذ تكونت طوال القرون المنصرمه حركات كثيره تحمل هذه النوايا فی الدول الإسلاميه. ان هذه الفكره وبالتحديد فی مواجهه الغرب ومواجهه الحداثه، بلغت شدتها، حتی تمكنت تلك الأمواج من جعل الكثير فی الهند وباكستان يسيرون علی نفس الخطی. من جهه ثانيه، ما حصلت من مواجهه بين الإسلام والأفكار الحقيقيه الأخری، إلا وكانت سلميه. فان إمكانيه اعتناق الإسلام مقارنه بالأفكار المختلفه، سار علی نحو، أثار معه دهشه الآخرين. فالإسلام وفی نفس الآونه التی يلتزم بها بحصريه الحق فی تعاليمه، يتبنی سبيل الحوار فی التعامل مع الأديان الأخری. إنما الحوار سبيل للحياه السلميه مع الأديان الأخری، فی ظل تعاليم الإسلام الغنيه. ان نظره الإسلام واهتمامه الكبير بالتفكير، منعته من البحث عن حالات شاذه. حيثما لا يقبل الطرف الثانی بالتفكير ولا يفكر سوی فی الحرب والتعصب، يبرز الجهاد نفسه كحل فی مواجهه تلك الهجمات.

انتهج تنظيم بوكو حرام فی تحقيق الهدفين (مواجهه الهجوم الغربی، والجهاد) السبيل الخاطئ. فمن جهه ومع انه شن هجوما علی الغرب مسرعا لكنه لم يفكر فی إصلاح العالم الإسلامی، بل انه شوه وجه الإسلام. من جهه ثانيه، استغل التنظيم اسم الجهاد والنضال ووسع من نطاق هذه الفريضه المقدسه حتی جعلها تستهدف المسلمين الآخرين ونساءهم وأطفالهم. حرقت لهيب نيران الفتنه عند هذه المجموعه أرواح الكثيرين ولم يسلم أی شخص من أهالی نيجيريا من هذه الأفكار المتطرفه. تحاول المقاله التعرف إلی التنظيم وما قام به من أعمال. تنظيم استغل الجهاد لممارسه الجرائم، بما ان بوكو حرام يعد تنظيما حديث العهد ولم يلفت انتباه الآخرين ما سار عليه من مسلك، فلم تظهر بحوث ودراسات حوله إلا ما قل وندر. لم يحصل الباحث فی طريق بحثه علی مصادر مكتبيه فی هذا المجال إلا قليلا. علی هذا كانت المواقع عونا لنا فی أجزاء من المقال.

ص: ۵۰

كيفيه ظهور بوكو حرام

تقع جمهوريه نيجريا الفدراليه غرب إفريقيا. عاصمتها مدينه ابوجا، تعد أكثر دول إفريقيا سكانا إذ يبلغ عدد سكانها ١٧٥ مليون نسمه. هناك إحصائيات كثيره حول الأديان فی نيجريا، تخمن الإحصائيات بان عدد المسلمين فی هذا البلد يبلغ ٤٩ حتی ٥٠ بالمائه وعدد المسيحيين يبلغ ٤٠ إلی ٤٨ بالمائه وما تبقی هو أديان محليه. ان المسلمين فی الغالب يقطنون فی النواحی الشماليه لنيجيريا وأما الجنوبيه يقطنها المسيحيون. يتكون الشعب النيجری من مختلف المجموعات القوميه ولا يعد ظهور الصراعات القوميه والدينيه فی هذا البلد بظاهر غريبه.(١)

يتكون البلد من ٣٦ ولايه تخلصت منذ عام ١٩٦٠ من الاستعمار البريطانی.(٢)

ظهر فی هذا البلد تنظيم أصبح يمثل أكبر مشكله للبلاد. يسمی بوكو حرام. بوكو حرام اسم اشتهر فی صفوف أهالی البلاد ويعنی «التعليم الغربی حرام».(٣)

فی بدايه الأمر أطلق أهالی البلاد علی هذا التيار بوكو حرام واستفادت الحكومه لتسميتهم من هذا الاسم ومرد هذه التسميه يعود إلی تركيز التنظيم علی المعارضه مع الغرب.(٤)

يقول الباحثون بان مفرده بوكو حرام، تعنی «المهمل والمزور» وراج منذ تأسيس المدارس الحديثه فی عهد الاستعمار البريطانی واستفاد منه المسلمون التقليديون كمصطلح مهين لتسميه العلوم الغربيه بدلا

من العلوم الشرعيه – الإسلاميه واستخدام الحروف اللاتينيه بدلا من العربيه فی كتابه القضايا باللغه المحليه.(٥)

ليس بحوزتنا تاريخ تكوين بوكو حرام الدقيق. هناك أدله علی الدور البارز الذی لعبه بعض من الأعضاء الرئيسيين لطالبان نيجريا منهم امينو تاشن ايليمی(٦)

فی تأسيس وتكامل بوكو حرام بدايه الأمر. يذهب أحد الضباط رفيع المستوی، بان المجموعه تكونت رسميا



---

١- . http://www.bbc.co.uk/persian/world/٢٠١٤/٠٦/١٤٠٦١٨_l٠٣_nigeria_blast_football.shtml

٢- . Library of Congress – Federal Research Division, Country Profile: Nigeria, p. ١

٣- . Forest, James, May ٢٠١٢, Confronting the Terrorism of Boko Haram in Nigeria, p.

٤- . Forest, James, May ٢٠١٢, Confronting the Terrorism of Boko Haram in Nigeria, p. ٦٣

٥- . http://www.bbc.co.uk/persian/world/٢٠١٤/٠٦/١٤٠٦١٨_l٠٣_nigeria_blast_football.shtml

٦- . Aminu Tashen Ilimi

بعام ۲۰۰۳ أو ۲۰۰۴. يعارض أحد المراسلين من نيجريه يدعى ايسيوما ماديكه،(۱)

الرأى القائل بان بوكو حرام تأسست عام ۱۹۹۵ تحت عنوان الصحابه وبقياده لاوان أبو بكر. أما لاوان(۲)

فهو من علماء نيجريا المحافظين إذ توجه إلى المملكه العربيه بعد تأسيس حركه الصحابه كى يستمر بدراساته فى جامعه المدينه. يرى عيسى عمر كوسائو(۳)

بانه يجب البحث عن جذور الحركه فى صفوف مجموعه من الطلاب المسلمين، لم يكملوا دراساتهم فى جامعه مقديشو عام ۲۰۰۲.(۴) جاء فى كتاب الحركات الإسلاميه فى الوطن العربى بان بوكو حرام تكونت عام ۲۰۰۱.(۵)

بالرغم من الأقوال المتضاربه يتفق بعض المراقبين بان عالم يبلغ من العمر ۳۲ عاما يدعى محمد يوسف،(۶)

قام بإنشاء تنظيم دينى عام ۲۰۰۲ مكون من مسجد ومدرسه فى مايدوغورى، مركز محافظه بورنو.

إلى جانب تلك المجموعه اجتمع عدد من المسلمين وأطلقوا على أنفسهم جماعه أهل السنه للدعوه والجهاد. يصف مراسل نيويورك تايمز ادام نوسيتر(۷)،

مايدوغورى بهذه الكلمات: مدينه حاره وناميه يقطنها ما يقارب مليون نسمه تقع فى حدود نيجريا مع كاميرون، هناك شعارات حول الله نصبت فى مفترقات الطرق. النساء محجبات، ويتسول أطفال فى إطار مجموعات مختلفه". ان أولادهم، كما ورد فى التقرير، قد أرسلوهم للدراسه فى المدارس شمال نيجريا، لم يتعلموا فيها من العلوم الأخرى، سوى حفظ القرآن. لم يمتلكوا مالا وكانوا مرغمين على التسول فى الشوارع لاستمرار الحياه. بالتأكيد كان يستغل مدرسى المدرسه التلاميذ، فى بعض الحالات كان يستلم المدرسون قسما مما يعطى الناس للتلاميذ، وشوهد بأنهم يستخدمونهم كجنود فى الصراعات الطائفيه. فى أواخر ۱۹۹۰ وعلى غرار كافه



---

۱- . Isioma Madike

۲- . Lawan Abubakar

۳- . Isa Umar Gusau

۴- . Forest, James, May ۲۰۱۲, Confronting the Terrorism of Boko Haram in Nigeria, p. ۶۱.

۵- . عماد، عبدالغنى، الحركات الاسلاميه فى الوطن العربى، ج۲، ص ۱۵۸۹.

۶- . Ustaz Mohammed Yusuf

۷- . Adam Nossiter

المحافظات الشماليه فی نیجریا، أصبحت الشریعه الإسلامیه، کدستور رسمی فی مایدوغوری. لکن یری یوسف بانه لم یتم التشدید فی تنفیذ الشریعه الإسلامیه، کما ینبغی. کان یوسف سلفیا متدینا، أما السبب فی ظهور المعاناه فی المجتمعات الإسلامیه، یکمن فی غیاب الإیمان الحقیقی لدی القاده. اول من نشر هذه الفکره هو ابن تیمیه فی القرن ال- ۱۳. انه قال فی محاضراته: یجب ودفاعا عن الأمه وتوسیع نطاق الإیمان، القیام بالجهاد انه کان یقول ان القیاده التی لم تنفذ الشریعه الإسلامیه تنفیذا کاملا ولم تقم بالجهاد فی مواجهه الکفار، فلا تمتلک الشروط الضروریه لممارسه الحکم. یری أحد أعضاء مجلس العلاقات الخارجیه وهو طونی جانسون، بان یوسف وبواسطه القیام بالعبادات وفقا للرؤیه السلفیه واتخاذ العزله کان یبحث عن نشر الإسلام وکذلک التشجیع علی تنفیذ الشریعه الإسلامیه تنفیذا دقیقا فی المحافظات الشمالیه من نیجریا. انه نجح فی استقطاب کافه الشباب والطلاب والمتخرجین العاطلین عن العمل. فی هذه الأثناء کان الشباب غیر راضیین من الظلم السیاسی والاجتماعی والاقتصادی؛ منها الحکومه الضعیفه والفساد المتفشی فی صفوف الطبقه الحاکمه، وأصبح عدم الرضا دافعا

للشباب. ولعب أولئک الشباب دورا فی تمرد مایتاتسین(۱) الذی شهده الشمال الغربی من نیجریا بدایه دیسمبر ۱۹۸۰. أما الدافع من وراء القیام بهذا العمل هو ممارسه حکومه نیجریا الظلم. وجه یوسف انتقادا لاذعا فی محاضراته للمسلمین فی شمال نیجریا بسبب مشارکتهم فیما أطلق علیه الدوله غیر الشرعیه. وشجع أنصاره علی الاحتجاج علی الوضع السائد. والابتعاد عن المجتمع والسیاسه. رفض أنصار یوسف ومایتاتسین الحضاره الغربیه وطالبوا بتنفیذ الشریعه الإسلامیه، تنفیذا دقیقا وحرفیا.(۲)

کان بوکو حرام یبحث عن تأسیس نیجریا أفضل ویری بان تحقیق هذا الهدف یمر عبر تنفیذ التعالیم الإسلامیه، تنفیذا حرفیا. ان وجود الحرکه حالیا بعد انتقالها إلی ولایه یوبی عام ۲۰۰۴ أصبح محسوسا بعد عملیاتها التی استهدفت القوات الأمنیه للحکومه.(۳)

ص:۵۳

---

۱- . Maitatsine

۲- . Forest, James, May ۲۰۱۲, Confronting the Terrorism of Boko Haram in Nigeria, p. ۶۲-۶۳.

۳- . www.aljazeera.net.

كلما تمر الأيام كلما كان أعضاء المجموعه يرون بان رؤاهم تقف فى النقيض من أفكار المسئولين العلمانيين، باستمرار. يرى أعضاء بوكو حرام بان المسئولين فى الحقيقه ليسوا الا ممثلى الدوله الفيدراليه الفاسده وغير الشرعيه، حكومه تخضع لهيمنه المسيحيين. فى صيف ٢٠٠٩ عندما أعلن المسئولين فى بوجى(١)إلقاء

الخطاب واستقطاب القوات ممنوعا عليهم، زادت خيبه أمل الأعضاء وابتعادهم عنهم أكثر فأكثر. بعد هذا وفى ١١ يونيو ٢٠٠٩، أدى مواجهتهم مع الشرطه إلى أعمال عنف. فى تلك الفتره تمت المصادقه على قانون ضروره الاستفاده من الخوذه لكافه راكبى الدراجات. لكن انتهك أعضاء التنظيم القانون عند تشييع جثمان عدد من أعضاء المجموعه، قتل نتيجه حادث مرورى. اعتبرت الشرطه هذا العمل انتهاكا صارخا للقوانين من قبل أعضاء بوكو حرام، جاء نتيجه عمل معارض يمارس باستمرار ويجب البحث عن حلول له، قتل فى المواجهه ١٧ شخص من

أعضاء المجموعه. تم نقلهم إلى مستشفى تعليمى فى جامعه مايدوغورى وبقوا جميعهم على قيد الحياه. ان التعامل العنيف للشرطه أثارت بدايه الأمر غضب أعضاء المجموعه وثم تحول إلى حركه مسلحه فى ولايه بوتشى وثم تأثرت باقى المحافظات، شمالى نيجريات ك- بورنو ويوبه وكانو. بدأت أعمال العنف منذ ان قام أعضاء بوكو حرام بتهديم محطه شرطه داتسن تنشى(٢)

الواقعه فى بوتشى. طوال ۴ أيام بعد الحادث، شن أعضاء بوكو حرام، فى مدن مايدوغورى ولاميسولو(٣)

وكامبورو(۴)

هجمات على محطات شرطه الولايه ومدرسه ابتدائيه وسجن أمنى ودائره استخدام ومركز شرطه ماكرا(۵)

وقواعد موبايل كولج الشرطه وعدد من الكنائس. نتيجه تلك الهجمات قتل ۵٠ مواطن و٢٢ مجهول - هناك شكوك حولهم وهل انهم ينتمون إلى المليشيات أم لا - وضابطين فى الشرطه وضابط فى السجن.(۶)



---

١- . انها احدى محافظات نيجيريا Bauchi

٢- . Dutsen Tanshi

٣- . Lamisulu

۴- . Gamboru,

۵- . Makera

۶- . Forest, James, May ٢٠١٢, Confronting the Terrorism of Boko Haram in Nigeria, p. ۶٣-۶۴.

نشر الجيش النيجيرى قواته بغيه تقويه قوات الشرطه فى المنطقه وتقديم العون لهم، واعتقل الكثير من أعضاء بوكو حرام ووضع الكثير منهم فى وضع مزرى فى ساحه محطه الشرطه فى مرآى الناس. حكم على يوسف ووالد زوجته فوجو(۱)

وأعضاء آخرون فى المجموعه، بالإعدام ونفذ الحكم فى ۳۰ يوليو ۲۰۰۹ خارج مركز الشرطه الواقع فى مايدوغورى أمام مرأى الناس، ادعت الشرطه بدايه الأمر بانه قتل فى صراع مسلح عنيف مع ضباط غير ان مقاطع الفيديو التى نشرت فيما بعد، أثبتت

بان أعدم والهدوء مسيطر عليه. ان الكثير من المراقبين والمدافعين عن حقوق الإنسان، أعلنوا بان تنفيذ حكم إعدام يوسف دون إقامه المحكمه يفتقد إلى الصلاحيه، أخيرا قبلت حكومه نيجيريا بهذا الأمر واستدعت الشرطه أواخر عام ۲۰۱۱ خمسه ضباط الجيش بتهمه مقتل يوسف. يمكن اعتبار هذه الفتره بمنعطف بوكو حرام. أصبح قاده التنظيم الجدد، بعد مقتل يوسف، كل من إمام شيكائو(۲) – القائد الروحى

وقائد عمليات بوكو حرام – كبيرو سوكوتو(۳) – قد يكون العقل المدبر لهجمات كريسمس ۲۰۱۱ وشيخ أبو محمد(۴) – إذ يعتبره الكثير من المراقبين بانه أكثر تطرفا من يوسف – . شدد مقتل يوسف الجائر الحقد والعداء فى قلوب الكثير من أعضاء التنظيم.(۵)

يرى الخبراء: ان دخول شيكائو على رأس هرم الحركه، جعل الهجمات على المدنيين والمسيحيين والمسلمين تزداد. نسى شيكائو رساله يوسف حول فساد الحكومه النيجيريه، قبل مقتل يوسف اتهم بالاعتدال فى مواجهه القوات العسكريه الحكوميه. يمكننا ملاحظه التطرف فى أفكار شيكائو من خلال هذه الكلمات: أحب ان اقتل من يأمرنى الله بقتله تمام كما اجب قتل الدجاج والأغنام.(۶)



---

۱- . Baa Fugu

۲- . Imam Shekau

۳- . Kabiru Sokoto

۴- . Shaikh Abu Muhammed

۵- . Forest, James, May ۲۰۱۲, Confronting the Terrorism of Boko Haram in Nigeria, p. ۶۴.

۶- . http://fa.alalam.ir/news/۱۵۹۵۳۸۸.

مـا يثير الانتبـاه هو وفاه شـيكائو. ادعى المتحـدث باسم القوات المشتركه لتنفيـذ العمليات والتنظيمات المكونه من الشـرطه والقوات العسـكريه والاسـتخباريه بان قائـد بوكو حرام هو شيكائو. انه قتل فى الاثنين أو الثلاثاء من فبراير عام ۲۰۱۳. تدل التقارير بان قائد بوكو حرام قتل برفقه ۳ آخرين فى صراعات اندلعت شمال مايدوغورى.(۱)

مع ان الأغلبيه يذهبون إلى ان شيكائو قتل فى الفتره الواقعه بين ۲۵ يوليو حتى ۳ أغسـطس. غير ان البيان لا يخلو من التناقضات. يعلن فى بدايه البيان بانه من المحتمل ان شيكائو قتل لكن لا تجزم مقاطع البيان الأخرى بمقتله.(۲)

ملخص القول بان موته يلفه الغموض وليس هناك جزم فى مقتله.

تبحث بوكو حرام بإتباع الفكر السلفى المتطرف المختلط مع فكره الخوارج،(۳)

وبشـكل عام عن منع التعليم بأسـلوب غربى وعلى أسـس الثقافه الغربيه. ذلك ان الثقافه الغربيه تؤدى إلى إفساد المعتقدات الإسلاميه. فضلا عن هذا فان التنظيم يفكر فى توسيع رقعه القوانين الإسلاميه إلى كافه أنحاء نيجيريا منها المناطق الجنوبيه التى يقطنها المسيحيون.(۴)

كما يصـرح أبو قوقا وهو من المسـئولين الكبار فى بوكو حرام فى حوار مع صحيفه الغارديان البريطانيه: ان التنظيم يلجا إلى المفاوضات عندما يتم تنفيذ الشريعه الإسلاميه فى نيجيريا ويؤسس دولته.(۵)

لاـ مجـال للحـداثه والعـولمه الغربيه فى الأفكـار الـتى يقـدمها بوكو حرام، ويسـتخدمون العنف بهـدف التـأثير على مجتمع نيجيريـا المسـلم. يمكن القول: ممـارسه الظلم فى القضـايا الاقتصاديه التى أدت إلى سياده حاله عدم الأمن وتهميش مجتمع مسلمى نيجريا، روحيا وجسديا، ترك تأثيره فى نشر أفكار بوكو حرام.

فعلى غرار كافه الحركات الإرهابيه طوال التاريخ، كان بوكو حرام بدايه أمره، عباره عن تنظيم صغير اتسع نطاقا شيئا فشيئا وبعد مرور الزمان واخذ طابعا عمليا كبيرا وأصبح



---

۱- . http://islamtoday.net/albasheer/artshow-۱۲-۱۸۱۵۵۵.htm.

۲- . http://www.alalam.ir/news/۱۵۰۷۲۹۹.

۳- . Mortada, ahmad, Boko haram in Nigeria, p. ۵۱.

۴- . www.aljazeera.net.

۵- . http://www.alalam.ir/news/۱۵۹۵۱۷۳.

الضربات التى يوجهها التنظيم أكثر عمقا وانتشر كغده سرطانيه نطاقا من ولايه بورنو إلى الولايات المجاوره، ليصل ابوجا نهايه المطاف.

أما النقطه المثيره للانتباه، هى العراقيل التى تظهر فى طريق نشر بوكو حرام. منها تنديد قاده العالم الإسلامى الذين يحظون بالاحترام، بنشاطهم. على سبيل المثال أعلن قائد المجتمع الإسلامى فى نيجيريا سلطان أبو بكر سعد بان ممارسات بوكو حرام غير إسلاميه. أما المانع الآخر الذى يظهر هنا هو تفرق التنظيم وتشرذمه. كما يقول الجنرال هام فهناك احتمال بان بوكو حرام انقسم إلى اثنين: الأول يركز اهتمامه على الهواجس المحليه. والثانيه تقوم بأعمال عنف على المستوى الدولى. فى ٤ يناير ٢٠١١ نشر تقرير فى اسوشيتد برس، تم الحديث عن احتمال يفيد بان التنظيم قد انقسم إلى ثلاثه مجموعات إحداهما تحمل نزعات معتدله وتساند انتهاء العنف؛ أما الثانيه فتريد التوقيع على اتفاقيه سلام والثالثه ترفض الحوار والمفاوضات وتريد تنفيذ قوانين الشريعه فى كافه أنحاء نيجيريا. على الأقل يمكن القول بانه ووفقا للوثائق المتوفره عند أعضاء بوكو حرام فهناك نوع من التعارض وعدم الاتفاق. فى ١٩ يوليو ٢٠١١ نشرت مجموعه أطلقت على نفسها الحركه الإسلاميه اليوسفيه، منشورات فى كافه أنحاء مايدوغورى، اعتبرت بوكو حرام «شيطانا». ان معدى المنشورات تبرئوا من الهجوم على المواطنين الأبرياء والمعابد دعما لتراث محمد يوسف. وكما يقول جون جمبرل(١)

بان الفجوه فى بوكو حرام بلغت حدا، قتل أحد مندوبى

التيار المعتدل لبوكو حرام، بعد القيا بالمفاوضات مع اولوسجن اباسانجو الرئيس النيجيرى السابق.(٢)

ان الحادثه التى يشير إليها وقعت فى ١٨ سبتمبر ٢٠١١، عندما استهدف الحاج باباكورا فوجو(٣)

وهو شقيق زوجه محمد يوسف بعد لقائه ب- اباسانجو فى مايدوغورى التى كما يبدو كانت جزءا من مفاوضات الحكومه التى تحظى بدعمها مع بوكو حرام.



---

١- . Jon Gambrell

٢- . Olusegun Obasanjo

٣- . Alhaji Babakura Fugu

وقتل على إثر إصابته برصاص. فى اليوم التالى أرسلت رساله إلى مراسلى صحيفه مايدوغورى، تبنت بوكو حرام مسئوليه هذا العمل.(۱)

فلو شهدت الطبقات الرئيسيه لتنظيم بوكو حرام الفجوه فان هذا الأمر يصبح عاملا لتسريع إخفاق المجموعه.

علاقه بوكو حرام بحركه الجهاد العالميه

استطاع بوكو حرام بان يكسب دعما محدودا فى صفوف المجتمعات الصوفيه فى نيجيريا التى تعتبر معتدله، أساسا - وبالتحديد طائفه القادريه والتيجانيه - التى تتعلق أغلبيه الصوفيين فى نيجيريا بتلك الطائفتين. من خلال تلك الأفكار المعارضه للغرب تماما، ظهرت بوادر قلق فيما يتعلق بعلاقه التنظيم بالمجموعات المتطرفه أو الإرهابيه السنيه فى المناطق الأخرى، ومنها القاعده،(۲) أو

المجموعات المحليه التابعه إلى القاعده كحركه الشباب فى صوماليا أو القاعده فى المغرب الإسلاميه التى تنشط فى الجزائر ومالى.(۳)

ان العلاقه التى تربط بوكو حرام والقاعده تفيد الجانبين. أما بوكو حرام تحصل على التخصص والأسلحه والإمكانيات الماليه من القاعده وتبنى علاقه مع الشبكه العالميه للجهاد، والقاعده بدورها تحصل على قاعده مهمه ومؤثره فى نيجيريا، ذلك ان نيجيريا تعد من الحلفاء الرئيسين للولايات المتحده وأوروبا، ولا سيما بسبب أهميه نيجيريا فى الأسواق العالميه للنفط.



---

۱- . Forest, James, May ۲۰۱۲, Confronting the Terrorism of Boko Haram in Nigeria, p. ۸۴-۸۶.

۲- . يعود تاريخ القاعده إلى ۱۹۹۸ تأسس على يد أسامه بن لادن وبمساعده عبد الله عزام وايمن الظواهرى، ان أعضاء التنظيم هو فى الغالب من مسلمى اهل السنه ويحملون قراءات متطرفه ومتعصبه من الدين الإسلامى، ان هذا التنظيم المتطرف اتخذ النضال المسلح سبيلا له لبلوغ أهدافه. يحمل القاعده نزعات متطرفه فى مواجهه الشيعه ويحمل أفكار وهابيه وفكر سلفى متطرف. ان القاعده شبكه دوليه ويظهر فى صفوفها أنواع الجنسيات وهناك علامات تدل على ان نشاطات التنظيم وفضلا عن أفغانستان لها حضورها فى الجزائر ومصر والمغرب وتركيا والأردن والصين والبوسنه وكوسوفو والشيشان. باكت جى احمد الأصوليه والسلفيه ص ۴۳۷.

۳- . Forest, James, May ۲۰۱۲, Confronting the Terrorism of Boko Haram in Nigeria, p. ۸۴.

صرح أسامه بن لادن(١)

عام ٢٠٠٣ بان نيجيريا تعد من الدول القليله التى تمتلك الاستعداد للتخلص. تدل تلك التصريحات بان القاعده ترحب كثيرا بإنشاء تنظيم تابع لها فى نيجيريا. على هذا، يبحث علماء وصناع السياسه فى الغرب عن الحصول على وثائق، تجيب على

السؤال التالي: هل تحولت بوكو حرام من تنظيم طائفى – محلى إلى إحدى المجموعات ذات الصله بتنظيم القاعده أم لا؟ هناك قواسم مشتركه بين بوكو حرام والقاعده

أيديولوجيا بالتأكيد وهى: أ) الظلم الذى أدى إلى التحريض لقيام القاعده بهجمات عنيفه يماثل الصوره التى تقدمها بوكو حرام من العولمه الغربيه وتأثيرها على الوضع الراهن للمسلمين. ب) الاثنان يروجون لفكره مفادها ان السياسيين والنخبه الثريه وبسماحهم نشر المفاسد كالدعاره والأفلام والصور المستهجنه والكحول، أفسدوا الإنسان وعليه كانوا السبب وراء إزاله خلوص المجتمعات الإسلاميه وطهارتهم. ج) يشترك أعضاء بوكو حرام والقاعده فى الرأى بان ممارسه الحكومه وفقا لقوانين الشريعه يتفوق على ممارسه الحكم وفقا لقوانين العلمانيه ويدعى التنظيمان بأنهما يدافعان عن الإسلام فى مواجهه التأثيرات الغربيه، تأثيرات تمنع المسلمه أو المسلم من القيام بواجباتهم الدينيه. ان فكره بوكو حرام المحوريه والهجمات التى قام بها التنظيم، حول المجموعه إلى إحدى عوامل تهديد المنطقه تهديدا مستداما، إنهما يدعيان البحث عن عالم أفضل لمسلمى نيجيريا ويران بان

ص:٥٩

---

١- . ولد أسامه بن لادن عام ١٩٥٧ فى الملز بالقرب من الرياض. انه الابن ال- ١٧ من ٥٤ ابن لشيخ محمد بن لادن. يجب البحث عن ترعرع أفكاره الدينيه فى الجامعه. جامعه كانت معقلا لأساتذه تركوا تأثيرا كبيرا عليه. منهم الشيخ عبد الله عزام المفكر الفلسطينى الذى أصبح فيما بعد من الشخصيات البارزه عالميا فى أفغانستان ومحمد قطب الفيلسوف والكاتب المصرى. قرر أسامه عام ١٩٨٢ التوجه إلى أفغانستان. قضى أكثر اوقاته فى أفغانستان وشارك فى عمليات ما عده مرات. اجتاز عام ١٩٨٤ خطوه كبرى فى مسير الجهاد وانشا بين الاصحاب فى بيشاور. تم الانشاء بتوصيه من عبد الله عزام مسئول مكتب اسناد الجهاد فى بيشاور. فى عام ١٩٨٨ ونظرا إلى نشر نشاطات بن لادن وعملياته العسكريه ووفقا لمقترح قدمه أبو عبيده الشهير ب، بنجشيرى من أعضاء الجماعه الإسلاميه المهمه فى مصر، ومن رواد الجهاديين فى أفغانستان قام بإنشاء تنظيم القاعده، سافر أسامه إلى دول كالاتحاد السوفيتى والسعوديه وباكستان والسودان وأفغانستان ومرت عليه هناك احداث جمه. أهمها قد تبلور فى لقاءه بزعيم طالبان ملا محمد عمر فى أفغانستان. فى هذا الاجتماع، قام ملا محمد بتبجيل تاريخ بن لادن الجهادى ودعمه للمجاهدين الأفغان معلنا دعمه له وضمن له القيام بالنشاط بحريه قتل أسامه عام ٢٠١١ على يد القوات العسكريه الامريكيه. اميدى يد الله، القاعده (تاريخ التكوين، المبادئ الفكريه وممارساته، ص ٥٠-٦١.

القيام بالعمل فی نطاق نیجیریا، یمکنه ان یقدم لهما العون فی تحقیق هدفهما أکثر من شن الهجوم علی الأهداف فی الدول الأخری، کما تقوم به القاعده.(۱)

إذا ما أردنا دراسه علاقه التنظیم بالقاعده، تفیدنا دراسه التقاریر التالیه:

جاء فی تقریر بی بی سی عام ۲۰۰۹: لم یکن هناک أی وثیقه حول نشاط أسامه بن لادن فی نیجیریا لفتره طویله؛ ما عدی حالات قله من الاعتقالات التی قامت بها القوات الحکومیه، إضافه إلی حالات تحذیر صدرتها أمریکا حول احتمالیه استهداف المصالح الأمریکیه. کما یقوم آدم حجازی(۲) الخبیر فی قضایا نیجیریا فی جامعه أکسفورد «ان الفرق الاسلامویه فی نیجیریا محلیا إلی حد ما وتحمل نزعات داخلیه وبدلا من الدخول فی خضم الحرکه العالمیه للجهاد ترکز علی مواجهه الحکومه النیجیریه». أعلنت القاعده فی المغرب الإسلامی عام ۲۰۱۰

بانها تنوی تعلیم مسلمی نیجیریا وتسلیحهم لکی یدخلوا فی حرب مع الحکومه المسیحیه. وفقا لتقریر نشرته رویتر، قال أبو مصعب عبد الودود أمیر القاعده فی غرب إفریقیا، فی تصریحات أیده التنظیم «نحن مستعدون تعلیمهم وتسلیحهم وتوفیر کل ما یلزم دفاعا عن أنصارنا فی نیجیریا منها القوات والأسلحه والمعدات لکم». فی یولیو ۲۰۱۰ نشرت قناه الجزیره الفضائیه خبرا حول قبول عبد الودود زعیم القاعده فی المغرب الإسلامی، بان یرید دعم بوکو حرام بغیه الدفاع عن مسلمی نیجیریا ومواجهه تقدم الأقلیه الصلیبیه، بواسطه منحها المعدات والوسائل العسکریه، وتتوقع فی المقابل بان یوسع بوکو حرام من نطاق عملیاته ویستهدف مصالح الأجانب منهم الأمریکیین فی نیجیریا. التزم فی أکتوبر ۲۰۱۰ ووفقا لما نشر التزم الشیخ محمد أبی بکر بن محمد الشکوی ردا علی دعوه عبد الودود، بان یبقی بوکو حرام وفیا للقاعده فی المغرب الإسلامی. فی یولیو ۲۰۱۱ تشیر الاستراتیجیات القومیه التی نشرت مؤخرا حول مواجهه الإرهاب إلی ان القاعده تقوم بتعلیم المقاتلین فی المغرب الإسلامی ومنها المنظمات الحلیفه لبوکو حرام. فی یولیو ۲۰۱۱ أعلنت المتحدث بوکو حرام بان



---

۱- . Forest, James, May ۲۰۱۲, Confronting the Terrorism of Boko Haram in Nigeria, p. ۸۴.

۲- . Adam Higazi

عـدد من أعضـاء بوكو حرام اجتـازوا مؤخرا دوره عسـكريه فى صومـاليـا وعـادوا إلى نيجيريا. يبـدو ان جماعه الشـباب التابعه للقاعـده تقوم بتعليم قوات نيجيريا. نقلت قناه أى بى تى تصـريحات المتحـدث بـاسم بوكو حرام إذ قـال: نريـد ان يعرف الجميع بـان المجاهـدين الـذين عـادوا من صومـاليـا إلى نيجيريا، قـد اجتازوا فتره تعليميه عسـكرى حقيقه، ومن قاموا بتعليمهم، حولوا صوماليا إلى بلد لا يمكن السيطره عليها. فى أغسطس عام ٢٠١١ صرح قائد القوات الأمريكيه فى إفريقيا، الجنرال كارت هام،(١)

بانه وفقا لتقارير مصادر مطلعه، يسعى التنظيم بان يبنى علاقه فضلا عن جماعه الشباب فى صوماليا مع تنظيم القاعده فى غرب إفريقيا. وأضاف ان ما يثير القلق فى يومنا هذا، هو

رغبه بوكو حرام والقاعده غرب إفريقيا الواضحه للتعاون والتنسيق فيما بينهما.(٢)

وفقا لتقرير الأجهزه الأمنيه الحكوميه لنيجيريا اتهم أحد أعضاء بوكو حرام يدعى ممان نور(٣)

بالتخطيط لشن الهجوم على منظمه الأمم المتحـده. هناك فكره مفادها بانه على علاقه بجماعه الشـباب فى صوماليا وهى من الجماعات التابعه للقاعـده. قال الجنرال هام بعـد الهجوم: بوكو حرام والشـباب والقاعـده فى غرب إفريقيـا يتحـدثون بصـراحه ووضوح عن نوايـاهم لاسـتهداف المصالـح الغربيه وبالتحديـد الولايات المتحـده. يعتبر بعض المراقبين بان تلك الهجمات تدل على العبور من مرحله الاشتراك الأيديولوجى والوصول إلى التنسـيق العملياتى والاستراتيجى بين القاعده وبوكو حرام. قال مساعد وزير الخارجيه الجزائرى عبد القادر مساحل(۴) فى نوفمبر ليس هناك شك فى التنسـيق والتعاون بين بوكو حرام والقاعـده. فطبيعه العلميات إلى جانب التقارير الإعلاميه تبين بان المجموعتين يتعاونان معا. كما حذرت السـفاره الأمريكى فى نوفمبر ٢٠١١ مواطنيهـا فى نيجيريـا والسـياح من حملات بوكو حرام المحتمله على فنادق ابوجا الكبيره منها ٩٨ فندق هيلتون وفنادق وأبراج شـيراتون وفنادق نيكون الفخمه. شنت المجموعات التابعه للقاعده هجومها على فنادق الدول الغربيه فى كافه أنحاء العالم منها كنيا واندونيسيا وفيليبين



---

١- . Carter Ham

٢- . Forest, James, May ٢٠١٢, Confronting the Terrorism of Boko Haram in Nigeria, p. ٧٧-٧٩.

٣- . Mamman Nur

۴- . Abdelkader Messahel

وتركيا وباكستان. قال عبد القاقا(۱)

المتحـدث باسم بوكو حرام: الواقع بانه لـدينا علاقات مع القاعـده. نحن نساعـدهم ونقـدم لهم العون وفی ۳۰ نوفمبر ۲۰۱۱ نشـرت اللجنه الأمنيه الـداخليه لمندوبی الولايات المتحده تقريرا جـاء فيه: بوكو حرام تمثـل ظهور تهديـد حقيقی للولايات المتحـده. ادعی التقرير: قـد يكون أكثر الجوانب إثاره للقلق حول ظهور بوكو حرام فی نيجيريا هو التقارير التی تبين التعاون المتزايد بين التنظيم والقاعده فی المغرب الإسلامی والشباب. ان سرعه تكامل بوكو حرام تبين الاستفاده

المشتركه من الأسلحه والتخصص بين المنظمات الإرهابيه المختلفه الناشطه فی القاره الإفريقيه.(۲)

ظهرت مؤخرا علاقه أكثر وضوحا فی بعض مواقف المتحدث باسم الحركه يدعی موسی تانكو. هذا ويمكن اعتبار هذا الأمر كأسلوب فانه وبهذه التصريحات يبث الخوف فی نفوس قـاده نيجيريـا والقوات الأمنيه. وهـذا ليس حقيقا. وفقا لتقارير نشـرتها المواقع فی بعض المراكز الخبريه ارتبطت بوكو حرام بتنظيم القاعـده فی المغرب الإسـلامی. ورد هـذا الأمر فی تصريحات رئيس القاعده فی المغرب يدعی أبی مصعب عبد الودود الجزائری. أشار أبو مصعب بانه يوسع من نطاق المنظمه حتی شمال إفريقيا. من جهه أخری، هناك تقارير خبريه تعلن عن علاقه بوكو حرام بتنظيم سلفی جهادی فی الجزائر. ان الاهتمام بهذه الأخبار لا يعنی بانها حقيقيه بل تدل علی انه لا يمكن الشك فی علاقه تنظيم بوكو حرام بالقاعده.(۳)

يقول عطيه عيسوی وهو خبير القضايا الإفريقيه: من دون شك، تـدعم القاعـده فی نيجر تنظيم بوكو حرام وأنها تمتلك الأسـلحه التی يتم تهريبها بعـد الإطاحه بنظام معمر قـذافی من ليبيا.(۴)

فضـلا عن هـذا يقر تنظيم بوكو حرام رسـميا بعلاقـاته القريبه من القاعـده فی السـعوديه. أفـاد موقع قنـاه العـالم بان أبو قوقا وهو من كبار جماعه تنظيم بوكو حرام، بان أعضاء التنظيم ألهموا القاعده، وقالت توجه رئيس بوكو حرام شيكائو وعدد من أعضاء الجماعه

ص:۶۲

---

۱- . Abul Qaqa,

۲- . Forest, James, May ۲۰۱۲, Confronting the Terrorism of Boko Haram in Nigeria, p. ۷۹-۸۰.

۳- . Mortada, ahmad, Boko haram in Nigeria, p. ۲۲-۲۳.

۴- . http://fa.alalam.ir/news/۲۷۱۹۱۴.

إلى السعوديه لأداء الحج والتقى ببعض قاده القاعده، کی تحصل علی المساعدات الماليه فصلا عن التعليم. يصف أبو قوقا القاعده «بالشقيق الأكبر» لتنظيم بوكو حرام، وقال القاعده تدعم الجماعه

دعما ماليا وهناك أشخاص من دول الجوار انضموا إلى بوكو حرام كتشاد وكاميرون ونيجر.(١)

على هذا وإذا ما أخذنا التقارير أعلاه بعين الاعتبار يظهر موضوع بوضوح بان هناك اشتراك أيديولوجی بين بوكو حرام والقاعده وان هذا الأمر لا يعنی بان بوكو حرام ليس على علاقه بجماعات كحركه الشباب فی صوماليا والتنظيم الجهادی فی الجزائر.

ان القضيه الغامضه هنا، هی حدود وثغور التعاون الاستراتيجي والعملی بين بوكو حرام والجماعات الأخرى. فهجوم بوكو حرام على مبنى منظمه الأمم فی ابوجا كهدف دولی لعدد من المراقبين يعد دليلا على تحول بوكو حرام إلى حركه جهاد عالميه. فضلا عن هذا فان براعه التنظيم المتزايده فی تنفيذ الهجمات وتقليدها للعمليات الانتحاريه، يعد دليلا على طلب الجماعات العسكريه خارج نيجيريا فی جانب العمليات أو الإستراتيجيه، المساعده. فی الحاله التی تستهدف القاعده فی المغرب الإسلاميه وكذلك حركه الشباب فی صوماليا مواقع تابعه للأمم المتحده، يبدو من المستبعد بان هجوم بوكو حرام على مبنى الأمم المتحده فی ابوجا يعد من قبيل المصادفه. على اقل تقدير يمكن الاهتمام بقضيه وهی انه لأول مره تستهدف بوكو حرام مكانا ما له طبيعه غير نيجيريه إذ يدل على ظهور تغيير أيديولوجی واستراتيجی فی أهداف التنظيم. فی تصريحات أدلی بها رئيس دائره الاستخبارات القوميه الأمريكيه فی فبراير ٢٠١٢ أمام الكونغرس، انه شدد على ان عناصر من بوكو حرام تتعاون مع قوات القاعده غرب إفريقيا، وأبدوا رغبه منهم لشن هجوم على أهداف غربيه كالسفاره الأمريكيه وفنادق يتردد عليها الغربيون كثيرا. قد يوجد هناك من تعاون مع بوكو حرام ينتمی إلى القاعده فی المغرب الإسلامی، أو منحهم معلومات. مع انه يبدو بان هذه الأيام أصبحت الأوليه الأولى للقاعده فی المغرب الإسلامی تتجلى فی الاختطاف والتهريب والأعمال الأخرى التی توفر المصادر الماليه لهم أكثر من العمليات الاسلامويه. إضافه إلى هذا يرى بعض المراقبين بان بوكو حرام قد بنی



---

١- . http://www.alalam.ir/news/١٥٩٥١٧٣.

علاقه مع الشباب وهى حركه متطرفه وإسلاميه ناشطه فى صوماليا التى تنتمى إلى القاعده. قد يكون السبب الكامن وراء

المزاعم هو نوع العمليات التفجيريه لبوكو حرام. انه التنظيم الأبرز المتمرد فى نيجيريا، لفت انتباه الإعلام والقوات الأمنيه فى نيجيريا أكثر مما سواه، وهذا الأمن يمكنه بث الرغبه فى نفوس القاعده بان تقدم لهذه المجموعه مقترح التعاون العملى.(۱)

بوكو حرام جماعه إرهابيه

أدت علاقه بوكو حرام بالقاعده بان تطلب نيجيريا رسميا من مجلس الأمن بان تضع بوكو حرام فى قائمه الجماعات الإرهابيه. قدم هذا الطلب للجنه مقاطعه القاعده، للتنفيذ إذا ما ظهر أى احتجاج. فى نهايه المطاف تم تنفيذ العقوبات الدوليه على بوكو حرام. اقترحت المقاطعه إلى الرئيس الفرنسى اولاند فى اجتماع السبت فى باريس، وشارك فيه مندوبون عن الولايات المتحده وبريطانيا والاتحاد الأوروبى ورؤساء تشاد وكاميرون وبنين ونيجر.(۲)

تضمن العقوبات المفروضه من قبل اللجنه، على تجميد الممتلكات بشكل عام ومنع السفر ووصول السلاح إليهم.(۳)

بعد تنفيذ العقوبات على بوكو حرام، قال شيكائو رئيس التنظيم فى مقطع فيديو نشر فى المواقع بلغه الهوسا: قلتم اننى إرهابى دولى إذا أنت إرهابى فى العالم الآخر. انه خاطب الرئيس النيجيرى جودلاك جوناثان بالقول: يا جودلاك يجب ان تتركك قوى الكفر وان تتوب وتترك دين النصرانيه وتترك أوباما ان أوباما هو الذى تتوفر له المصالح الاقتصاديه فى نيجيريا.(۴)

جرائم بوكو حرام

اقترفت جماعه بوكو حرام جرائم عده فى نيجيريا. انها تنطوى على الاختطاف والقتل والتفجير. فيما يلى جرائم بوكو حرام على ترتيب السنوات.



---

۱- . Forest, James, May ۲۰۱۲, Confronting the Terrorism of Boko Haram in Nigeria, p. ۸۰-۸۲.

۲- . http://alkhabarpress.com.

۳- . http://www.alalam.ir/news/۱۵۹۵۸۵۲.

۴- . http://alkhabarpress.com.

۱. ۲۰۰۷

اغتيل الشيخ جعفر محمود ادام المنتمى إلى الجمعيه الإسلاميه فى نيجيريا فى مسجده فى كانا فى ۱۳ مارس من نفس العام. انه كان ينتقد بوكو حرام متهما إياه بإدخال نموذج التربيه والتعليم السعودى إلى شمال نيجيريا. يغلب الظن بانه قتل على يد بوكو حرام.(۱)

۲. ۲۰۰۹

تركت مواجهه الإسلاميين مع الشرطه فى الولايه الشماليه لنيجيريا ما يقارب ۵۰ قتيلا. انها حدثت فى ۲۶ يوليو عام ۲۰۰۹. قال شهود عيان ل- بى بى سى، بان إطلاق النار بين الجانبين لعده ساعات فى مدينه بوتيسكوم، وتم إحراق مقر للشرطه. كان جماعه من المتطرفين الذين يقومون بأعمال مماثله لجماعه طالبان، اشتبكوا مع القوات الأمنيه فى مدينه مايدوغورى، قتل على أثرها ما يقارب ۳۰ شخصا. ساد التوتر على شمالى نيجيريا يوم الأحد لكن ليس من الواضح بان أعمال العنف هل حدثت يوم الأحد أم لا.

قال مراسل بى بى سى فى ابوجا احمد إدريس، بان جماعه تطلق على نفسها طالبان نيجيريا وكذلك مجموعه بوكو حرام، كانت طرفا فى أعمال العنف التى اجتاحت شمالى نيجيريا.(۲)

الاشتباكات التى استمرت بين الشرطه وبوكو حرام من ۳۰ يوليو حتى ۴ أغسطس، خلفت وراءها ۸۰۰ قتيل. قال مراسل الجزيره: بان القوات الحكوميه بدأت باستهداف المراكز الرئيسيه التى يحتضن بها أنصار زعيم الحركه محمد يوسف وتمكنوا من تحرير ۱۰۰ طفل وامرأه.(۳)

فى نفس العام وفى ۲۶ من يوليو هجم بوكو حرام على محطه شرطه مكافحه الشغب إذ أخلت بمدينه مايدوغورى.(۴)



---

۱- . Mortada, ahmad, Boko haram in Nigeria. P. ۴۶.

۲- . http://www.bbc.co.uk/persian/iran/۲۰۰۹/۰۷/۰۹۰۷۲۷_em-nigeria.shtml

۳- . http://aljazeera.net/news/pages/b۱c۱ad۲۱-۵e۲a-۴۶۲c-۹b۸۰-a۸۰e۰۳d۰۰bba

۴- . Mortada, ahmad, Boko haram in Nigeria. P. ۴۶.

۳. ۲۰۱۰

أعلنت السلطات النيجيريه فى الثامن من سبتمبر أن أكثر من ۷۳۰ معتقلا، بينهم إسلاميون، فروا من سجن بوشى فى شمال نيجيريا كان ۱۵۰ منهم أعضاء من بوكو حرام، ووفقا لمفوض شرطه ولايه بوشى، دانلامى يار آدو، فإن المهاجمين تتبعوا الزنزانات الواحده تلو الأخرى وكسروا أقفالها، وأشعلوا النار فى جزء من السجن، ثم لاذوا بالفرار خلال الفوضى التى عمت المكان.(۱)

فى نفس العام قتل إمام مسجد يدعى بشير كاشارا وطلابه فى ۹ أكتوبر على يد بوكو حرام.(۲)

ذاق المسيحيون طعم تطرف بوكو حرام ذلك ان أعضاء بوكو حرام قد هجموا على كنيسه فى مدينه مايدوغورى. أضرم الكثير منهم النار فى الكنيسه لكن لم يصب المصلين فيها بأى أذى بعد تدخل القوات الأمنيه.(۳) انها حدثت فى ۲۴ سبتمبر وفى يوم ۲۵ من نفس اليوم قتل ۸ أشخاص وجرح ۸ آخرون فى تفجير استهدف وسط نيجيريا بالقرب من مدينه جوس.(۴)

إضافه إلى هذا وعلى إثر تفجير آخر وهجوم بوكو حرام قتل ۴۲ شخصا وجرح ۲۶ آخرون.(۵)

۴. ۲۰۱۱

فى يوليو من هذا العام، شهدت نيجيريا حادثتين. فى الأولى تم تفجير اول قنبله فى مركز شرطه ابوجا، أودت بحياه ۳۰ شخصا. وفى الثانيه تم تفجير قنبله فى سياره قتل اثنان وجرح آخرون.(۶)

لكن فى يوليو قامت بوكو حرام بعمليات مؤلمه، تمت العمليات الثلاثه بواسطه القنبله قلت فى العمليات الأولى عده أشخاص وفى الثانيه التى حدثت فى ۲۱ يناير قتل



---

۱- . http://aljazeera.net/news/pages/52f007ve-b9d6-4va5-a21a-ec6fvb35d1c3

۲- . Mortada, ahmad, Boko haram in Nigeria. P. ۴۷.

۳- . http://aljazeera.net/news/pages/99fa144v-9f9e-4vv2-8022-aafb3902e4b3

۴- . http://aljazeera.net/news/pages/99fa144v-9f9e-4vv2-8022-aafb3902e4b3

۵- . Mortada, ahmad, Boko haram in Nigeria. P. ۴۷.

۶- . http://aljazeera.net/news/pages/cdb2e32v-28cv-4abb-8a3a-85dvab1a536d

موظفون فی مرکز الشرطه غیر ان أکثر العلمیات إیلاما حدثت فی ۲۷ ینایر أودت بحیاه ۲۵ شخصا.(۱)

یقول المسئولون فی نیجیریا بان مجموعه اسلامویه متطرفه هجمت علی مرکز شرطه شمال البلاد فی ۲۸ مایو عام ۲۰۱۱ وقتل ما یقارب ۸ أشخاص. قالت الشرطه المحلیه، بان ما یقارب ۷۰ مهاجما شنوا هجوما علی مقر الشرطه وبنک فی مدینه دامبوا شمال نیجیریا فی ثلاثه هجمات.(۲) أما أهم عملیه حدثت عام ۲۰۱۱ تجلت فی تفجیر مکتب منظمه الأمم فی ابوجا علی ید بوکو حرام، قال الأمین العام للأمم المتحده بان کی مون فی رده فعل علی هذا التفجیر: انها کانت رهیبه، قتل ما یقارب ۱۸ شخصا فی التفجیر الانتحاری. قال المتحدث باسم بوکو حرام الاسلامویه، فی اتصال هاتفی ب- بی بی سی بان التنظیم یتحمل مسئولیه الهجوم الانتحاری الذی استهدف مکتب منظمه الأمم. کان بان کی مون یتحدث فی المقر

الرئیس للأمم المتحده فی نیو یورک واعتبر الهجوم بمثابه هجوم علی من کرسوا حیاتهم لخدمه الآخرین.

انه أعلن عن إرسال أحد مساعدیه فی نیجیریا فی قادم الأیام. قال مسئولون فی مستشفی فی عاصمه نیجیریا بانه نقل ۶۰ جریحا إلی المستشفی علی إثر التفجیر، یمر البعض بحاله صحیه حرجه. فی نفس الآونه وفی أحدث ردود الفعل علی الهجوم الانتحاری، اعتبر الرئیس النیجیری کودلاک جوناثان بانه بربری وجبان وشدد علی ان الحکومه عازمه العقد لإنزال العقوبه بمن یقف خلف التفجیر. یقول شهود عیان بانه فی ۲۶ أغسطس ۲۰۱۱ مرت سیاره بسرعه قصوی من موقف التفتیش والحواجز الأمنیه وبعد الاصطدام بقسم مکتب الأمم المتحده، انفجرت. أدی الانفجار إلی تهدیم طابقین من المبنی المکون من ۵ طوابق.(۳) فضلا عن هذا قتل بوکو حرام فی عملیات أخری ۱۵۰ شخصا فی ۵ نوفمبر.(۴)



---

۱- . http://aljazeera.net/news

۲- . http://www.bbc.co.uk/persian/rolling_news/۲۰۱۱/۰۵/۱۱۰۵۲۸_u۰۱_rln_nigeria-attack.shtm

۳- . http://www.bbc.co.uk/persian/world/۲۰۱۱/۰۸/۱۱۰۸۲۶_l۰۸_nigeria_un_blast_reax.shtml

۴- . http://aljazeera.net/news/pages/۰۴۳۵۱۹۸۸-c۳۱a-۴۹۱f-۸۷۰۹-۱۲۴c۹۳f۲۲f۷۶

۵. ۲۰۱۲

أفـاد موقع الجزيره فی ۲۱ يوليو من نفس العـام: يقول مراسل بی بی سـی بانه نتيجه تفجيرات شـهدتها يوم الجمعه مـدينه کانو شـمالی نيجيريا، حرق ما يقارب ۱۵۰ شخصا من قتلی التفجيرات. انه شاهد جثمان القتلی فی المستشفی بأم أعينه، وصرح بانه مازال هناک جرحی سقطوا إثر التفجيرات ويتم نقلهم للمستشفی، قال شهود عيان فی وقت سابق بان انتحاری استهدف مبنی قياده شرطه المدينه.(۱)

ان إضـرام النار فی المدارس يأتی ضـمن الأعمال الوحشيه لتنظيم بوکو حرام. تم إضرام النار فی مدرسه ابتدائيه فی مدينه مايدوغوری الواقعه شمال شرق نيجيريا فی ۲۳ فبراير. يقول المسئولون فی المدينه بانه تم إضرام النار فی ۴ صـفوف فی المدرسه، وتدل کافه الأدله علی ان جماعه بوکو حرام هی التی قامت بالعمل. انها المدرسه الثالثه فی المدينه التی يضرم النار فيها طوال الأيام الماضيه. هدد تنظيم بوکو حرام فی مقطع فيديو بانه يشن هجوما علی مدارس غير إسلاميه.(۲)

فی الخـامس من مـايو تحول احتفـال زواج إلی مأتم. قتل ما لا يقل عن ۳ أشـخاص فی إطلاق نار فی احتفال زفاف فی مدينه مايدوغوری شـمال شـرق نيجيريا. تعتبر المدينه مرکزا رئيسـيا لنشاطات تنظيم بوکو حرام المتطرف الاسلاموی. تفيد التقارير بانه تم جرح العديد من المشارکين فی الاحتفال. قال متحدث باسم الجيش فی نيجيريا بانه شارک عضوين من بوکو حرام فی احتفـال زفـاف أحـد أقاربهم وعنـدما عرفوا بان الشـرطه تراقبهم، قاموا بإطلاق النار، طلب المتحـدث من الناس عـدم المشارکه فی طقوس يقيمه أعضاء وأقارب بوکو حرام.(۳)

فی الشـهر نفسه، هاجم بوکو حرام بيت الحاد محمد علی وبعد الاشـتباک معه، استشهد عالم الدين الشيعی، إثر إطلاق الرصاص. تم نقل جثمان الشهيد الحاج محمد علی إلی مشفی يديره المسلمون.

ص:۶۸

---

۱- . http://www.bbc.co.uk/persian/world/۲۰۱۲/۰۱/۱۲۰۱۲۱_l۲۰_l۱۰_nigeria_bombing_toll.shtml

۲- . http://www.bbc.co.uk/persian/rolling_news/۲۰۱۲/۰۲/۱۲۰۲۲۳_l۲۴_nigeria_school.shtml

۳- . http://www.bbc.co.uk/persian

وأفادت وكاله أهل البيت ابنا بان العالم الشيعى البارز الحاج محمد على استشهد على يد تنظيم بوكو حرام الإرهابى الذى ينتمى للوهابيه فى مدينه كانو شمال نيجيريا. وفقا للتقرير، قال شهود عيان ان جماعه بوكو حرام الإرهابيه هاجمت على بيت الحاج محمد على وبعد الاشتباك معه،

استشهد برمى الرصاص. تم نقل جثمانه إلى مشفى يديره المسلمون.(۱)

فى العاشر من ينـاير هجم متمردو بوكو حرام على كنيستين وأدى إلى هجمات انتقـاميه. فى الهجوم الأول فجر انتحارى نفسه خارج كنيسه وجرح على الأقل ۵۰ شخصا وفى هجوم آخر أضرم مسلحون النار على الناس فى كنيسه مدينه يبو وقتل شخص واحد قال شاهد كنيسه بيو: ان مسلحين جاؤوا إلى الكنيسه وقبل الدخول فيها أضرموا النار عليهم.

قال المسئولون فى المدينه بانه قتلت امرأه وجرح ثلاثه. قال متحدث باسم الشرطه أبو إيمانويل ان مبنى الكنيسه تم تفجيره بالكامل. لحظات بعد التفجير أغلق شباب مسيحيون الشوارع، ثم لاذوا بالفرار بعد هجوم الشرطه. ندد كبير الأساقفه فى كنيسه جوز الهجمات على الكنيسه وقال ان الهجمات الانتقاميه، لا تزيد الأوضاع إلا سوءا انه قال اننا قمنا بإجراء مفاوضات مع قاده المسلمين وأسقف كنيسه المسيحيين وقاده آخرين ونعمل عملا جادا ان هذه الهجمات الإرهابيه تعودنا إلى الوراء.(۲)

لم تكتف بوكو حرام بالهجمات على المسيحيين والكنيسه. ذلك ان التنظيم هجمت على كنيسه فى ۱۷ يناير، تفيد التقارير من نيجيريا بانه تم تفجير ثلاثه كنائس فى مدينه كادونا شمال البلاد. لم يكن هناك إحصائيات دقيقه عن القتلى والجرحى، تأتى التفجيرات فى وقت كانت تقيم طقوس فى الكنائس. لم تعلن أى جماعه مسئوليتها عن الهجمات. لكن يقال بانه فى الشهور المنصرمه شنت بوكو حرام هجمات على عدد من الكنائس فى شمال نيجيريا.(۳)

ص: ۶۹

---

۱- . http://www.tabnak.ir/fa/news/۲۴۴۵۱۰.

۲- . http://www.bbc.co.uk/persian/world/۲۰۱۲/۰۶/۱۲۰۶۱۰_u۰۵_nigeria_attack_boko_haram.shtml

۳- . http://www.bbc.co.uk/persian/rolling_news/۲۰۱۲/۰۶/۱۲۰۶۱۷_l۳۱_rln_nigeria_attack.shtml

۶. ۲۰۱۳

وفقا لما ورد فی تقاریر شرطه ولایه کانو أعلن تنظیم بوکو حرام المسلح مسئولیته عن الهجوم علی قائد دینی بارز فی الاثنین ۱۱ فبرایر فی الشهر المنصرم.(۱)

کتبت وکاله تابناک فی ۶ یولیو عام ۲۰۱۳: قتل ۴۱ طالب ومدرس بریطانی فی هجوم متطرفین لأعضاء بوکو حرام علی مدرسه شمال شرقی نیجیریا. کما قال ناجون یعالجون بسبب الجرح، بان بعض الأطفال حرقوا وهم إحیاء.

وأفادت تابناک نقلا عن رشا تودی بان أحد مسئولی المشفی قال لوکاله فرنس برس: فی اللیله الماضیه، استلمنا جثث ۴۱ من الطلاب وبعض موظفی الثانویه الحکومیه فی ماموندو، بینما کانت أثار الرصاص علی أجسادهم وهناک أثار الحریق واضحه علی أعضاء جسدهم. وفقا للتقریر ان الملیشیات دخلت بواسطه السیارات التی تحمل کما کبیرا من الوقود، مسرح الجریمه.

کما قال الناجون بان من أرادوا الفرار، رموا بالرصاص، وأفادت اسوشیتد برس، ان المشفی عالج الضحایا، وسمع صریخ اسر الضحایا وکانوا یبحثون عن الأطفال، استطاع مزارع یسمی مالم عبد اللهی إنقاذ ابنه البالغ ۱۰ أعوام عندما استهدف عند الفرار من الخلف کما تعرض أخیه البالغ ۱۰ أعوام لإطلاق الرصاص فی الصدر.

أعلن الرئیس النیجیری جودلاک جوناثان منذ مایو حاله الطوارئ فی منطقه یوبه وأرسل آلاف الجنود إلی تلک المنطقه. نفس الوضع یسود علی ناحیتین مجاورتین. ان المنطقه تتعرض إلی هجوم تنظیم مسلح یسمی بوکو حرام.(۲)

قتل فی أغسطس ۴۷ شخص نتیجه هجوم بوکو حرام شمال شرقی نیجیریا.(۳)

فی السابع من مایو، هجم تنظیم بوکو حرام علی إحدی السجون ومرکز الشرطه فی مدینه بانا شمال شرقی البلاد وقتلت ۵۵ شخصا، کان ۱۳۳ منهم ینتمون إلی بوکو حرام وأما الآخرون فهم أما موظفون فی الحکومه أو مدنیین. کما قال ساجیر موسی مندوب



---

۱- . http://www.alalam.ir/news/۱۴۴۵۰۶۳

۲- . http://www.tabnak.ir/fa/news/۳۳۰۱۱۵.

۳- . http://www.alalam.ir/news/۱۵۰۶۲۷۹. http://www.alalam.ir/news/۱۵۱۲۰۸۸

القوات المسلحه النيجيريه كان ٢٢ من القتلى من القوات الأمنيه و١۴ من موظفى السجن و٢ من العسكر و۴ من المواطنين، استطاع بوكو حرام تحرير ١٠۵ من السجناء فى هذا الهجوم.(١)

أفادت الأنباء بانه تمت ٣ هجمات فى شهر سبتمبر الأولى حدثت فى الأول من سبتمبر خلفت وراءها ٣٨ قتيل نتيجه هجوم بوكو حرام.

نظرا إلى التقارير التى أرسلها حاجى جاربا المسئول فى المنطقه فى حى دامبو إلى المراسلين اتضح بان المسلحين هيمنوا على المدينه وقتلوا الرعاه الرحل.(٢)

فى ٢٠ سبتمبر قتلت بوكو حرام ٨٧ شمال شرقى نيجيريا.(٣)

فى ٢٩ سبتمبر قتل مهاجمون يشتبه بأنهم ينتمون إلى جماعه «بوكو حرام» الإسلاميه المتشدده عشرات الطلاب بكليه فى شمال شرق نيجيريا. وذكرت وسائل إعلام نيجيريه إن الهجوم وقع فى الساعات الأولى من فجر اليوم واستهدف كليه الزراعه فى منطقه غوجبا. وقال أحد الموظفين إنه تم العثور على عدد من الجثث فى الصفوف والحدائق حول الكليه. ولم يعلن أى رقم رسمى للضحايا بعد، حيث أن عمليات انتشال الجثث لا تزال مستمره، ولكن بعض المسئولين قدروا أعداد القتلى بحوالى ۵٠.(۴)

لم يتوقف بوكو حرام عن شن الهجوم فى شهر نوفمبر. وقام بهجمات عديده، حدثت ٢ فى ۴ نوفمبر ادعى بوكو حرام فى الأولى بأنهم يرتدون بزات عسكريه. وشن هجوما على مدينه داماتورو فى

أكتوبر. أدى الهجوم إلى مقتل ٣۵ شخصا.(۵) أما فى الثانيه قال أحد المسئولين فى المنطقه يسمى بابا شيهوان: قتل ٧٠ مسلحا وهم يستقلون ١۵ دراجه ناريه وسياره ٢٧ شخصا بعد الهجوم على قريه. جرح ١٢ منهم وأضرم النار فى ٣٠٠ بيت. وأضاف: دمر المسلحون ۴٠ حانوتا وسرق ٢۵ ألف دولار من سكان باما.(۶)



---

١- . http://www.alalam.ir/news/١۴٧٢٢١٠

٢- . http://www.alalam.ir/news/١۵١٢٠٨٩

٣- . http://www.alalam.ir/news/١۵١٨۴۴۴

۴- . http://islamtoday.net/albasheer/artshow-١٢-١٩٢٠٣٢.htm

۵- . http://islamtoday.net/albasheer/artshow-١٢-١٩٢٨٨۶.htm

۶- . http://www.alalam.ir/news/١۵٣١٢٨٢

أما الهجوم الثالث فحدث فی ۳۰ نوفمبر. قال شهود عیان بان بوکو حرام قتل ۲۴ شخص فی هجومین الخمیس والسبت شمال نیجیریا. کان ۷ من الضحایا صیادی سمک. قتلوا فی کمین نصبه التنظیم وأما عملیات یوم السبت حدثت فی قریه باغا فی بحریه تشاد، فی ولایه برنو إحدى الولایات الثلاثه فی شمال شرقی البلاد. أما الهجوم الثانی، فی الخمیس فی نفس الولایه وأدى إلی مقتل ۱۷ شخصا. احرق المسلحون ما یقارب ۱۰۰ متجر وسیاره فی المنطقه.(۱)

کان شهر دیسمبر، شهرا غیر هادئ لأهالی نیجیریا أفادت تقاریر صحفیه الیوم بأن مسلحی جماعه بوکو حرام لجئوا إلی اختطاف زوجات وأطفال بعض ضباط وجنود الجیش الذین یشارکون فی حملات أمنیه ضد أفراد الجماعه بولایه «بورنو» المعقل الرئیسی للجماعه شمال شرق نیجیریا.(۲)

فضلا عن هذا قتل بوکو حرام أواخر الشهر ۷ أشخاص وجرحت ۵.(۳)

۷. ۲۰۱۴

فی الشهر الأول من هذا العام نفذ بوکو حرام هجمات علی شمال شرقی نیجیریا قتل علی أثرها ۲۳ شخصا.(۴)

کما لم یشهد شمال شرق نیجیریا الهدوء فی فبرایر وابریل. تفید التقاریر بان ما یقارب ۹۰ شخصا قتلوا فی ۱۸ فبرایر منهم نساء وأطفال علی ید جماعه بوکو حرام

الإرهابیه شمال شرق نیجیریا.(۵) وفی نفس الشهر قتل ۳ أشخاص فی هجوم لتنظیم بوکو حرام.(۶)

فی ۱۳ ابریل قتل ۶۰ شخصا علی اقل تقدیر علی ید المتمردین عند الهجوم علی عده قرى شمال شرق نیجیریا. المتهم الرئیس وکما یقول مسئول محلی هو بوکو حرام.(۷)

فی الیوم التالی قتل جماعه بوکو حرام الاسلامویه، ما یقارب ۷۵ شخص فی منطقتین



---

۱- . www.alalam.ir/news/۱۵۳۹۹۰۸.

۲- . http://islamtoday.net/albasheer/artshow-۱۲-۱۹۴۱۴۰.htm

۳- . http://www.alalam.ir/news/۱۵۴۹۸۲۲

۴- . http://www.alalam.ir/news/۱۵۵۷۳۰۷ . http://www.alalam.ir/news/۱۵۵۴۷۷۰

۵- . www.alalam.ir/news/۱۵۶۶۸۱۱

۶- . http://www.alalam.ir/news/۱۵۸۴۳۵۹

۷- . http://www.alalam.ir/news/۱۵۸۴۹۶۶

جبلیتین. کما شنت بوکو حرام هجوما یومیه علی القوات الأمنیه والمدنیین کذلک یظن بأنهم أنصار الحکومه.(۱)

أفاد موقع إسلام تودی فی ۵ مایو: قام عشرات من مقاتلی جماعه بوکو حرام، الیوم الاثنین، بتدمیر بلده فی شمال شرق نیجیریا بعدما وصلوا إلیها فی آلیات مصفحه مطلقین النار علی السکان الـذین فروا إلی الکامیرون المجاوره، وفق شـهود. وقال موسـی أبا، أحد سـکان بلده جامبورو نجالا «لقد أحرقوا السوق ومکتب الجمارک ومرکز الشـرطه والعدد الأکبر من متاجر البلده وقتلوا أشخاصا أجهل عددهم»، الأمر الذی أکده شهود آخرون، مضیفا «أنهم سیطروا علی البلده برمتها».(۲)

فی نفس الشهر، قتل ۳۶ شخصا علی ید بوکو حرام کان من ضمنهم صینیا. فضلا عن هذا اختفی ۱۰ أشخاص.(۳)

لقد تم احتجاز فرنسیین کرهائن فی حدیثه کامیرون الوطنیه فی تلک الأیام. أفادت وکاله ایسنا بان الرئیس الفرنسـی اولاند قال بانه یظن بان الرهائن ال- ۷ انتقلوا إلی شمال نیجیریا ومن بینهم ۴ أطفال.

هذا وأعلن وزیر الدفاع الفرنسی: نحن نری بان هذا الاختطاف تم علی ید بوکو حرام لکن لا یمکننا تأیید الأمر بجزم.(۴)

کتب إسـلام تودی فی العاشـر من ینایر: قال سکان فی نیجیریا، الیوم الثلاثاء، إن ۲۰ شابه خطفن فی شـمال شـرق نیجیریا بأیدی مسلحین یعتقد أنهم ینتمون إلی جماعه «بوکو حرام» المتطرفه بالقرب من المدینه التی خطفت فیها أکثر من ۲۰۰ تلمیذه قبل شهرین تقریبا.(۵)

فی یوم الأربعاء ۱۸ ینایر أیدت شـرطه ولایه یوبه الواقعه فی شـمال نیجیریا حدوث تفجیر فی مکان اجتمع فیه عدد من مشجعی کره القدم لمشاهده مباراه جمعت برازیل ومکسیک. کان الحادث بالقرب من مدینه نایی نوار مرکز ولایه یوبه وکما قالت مصادر فی الشرطه بان التفجیر حدث نتیجه سیاره مفخخه.



---

۱- . http://www.alalam.ir/ news/۱۵۸۶۷۲۰. http://www.almayadeen.net/ar/news/africa-_bWpOjSvykGA۹۶MNAKgfFA.

۲- . http://islamtoday.net/albasheer/artshow-۱۲-۱۹۷۸۹۷.htm

۳- www.alalam.ir/news/۱۵۹۸۳۶۵. http://www.alalam.ir/news/۱۵۹۴۹۲۵

۴- . http://isna.ir/fa/news/۹۱۱۲۰۳۰۱۶۸۹

۵- . http://islamtoday.net/albasheer/artshow-۱۲-۱۹۸۹۶۰.htm

حـدث التفجير بعـد ان منع مسئولى ولايتين شـمالى نيجيريا أى اجتماع لمشاهـده كره القـدم بسـبب خطر هجوم جماعه بوكو حرام الاسـلامويه. قبل هذا حدث تفجير آخر فى مكان مشاهده كره القدم فى محافظه بويه. اعتبر زعيم بوكو حرام كره القدم، حيله غربيه لتحريف المسـلمين. ولايه بويه تعتبر إحدى الولايات الواقعه شـمال شرقى نيجيريا، منعت فيها إقامه الاجتماعات بسبب نشاط أشخاص ينتمون إلى جماعه بوكو حرام الاسلامويه منذ شهر مايو المنصرم وأعلن فيها حاله طوارئ.

بدايه الشهر الحالى، وعند إقامه مباراه كره قدم فى مدينه موبى فى محافظه اداماوا قتل ما يقارب ۴۰ شخصا. فجر الإرهابيون قنبله عند خروج المشجعين من الملعب فى مخرج الملعب كى يلحق أكبر قدر من الأضرار بهم. فى الشهر السابق هاجم مسلحو بوكو حرام مكان إقامه مباراه كره القدم فى مدينه بوتيسكوم فى ولايه يوبه وقتلوا ۳ أشخاص رميا بالرصاص.(۱)

قال ماينا يولاررامو الـذى يتولى رئاسه المجلس الحكومى فى مدينه ماداجالى فى ولايه اداماوا: قتل الخميس عشـره أشـخاص فى هجمات شـنها بوكو حرام فى ۲۰ يناير على ۵ قرى شمال شرقى نيجيريا انهم كانوا من الهاربين الذين لاذوا بالفرار خوفا.(۲)

هاجم أعضاء بوكو حرام على قريتين شمال شرق نيجيريا فى ۲۱ يناير وقاموا بالنهب والتدمير. انهم قتلوا ما لا يقل عن ۱۰ أشخاص بالقرب من جيبوك.(۳)

بوكو حرام جماعه بعيده عن الإسلام

أخيرا نشير إلى تصريحات سماحه آيه الله العظمى مكارم الشيرازى حول جماعه بوكو حرام:

قال سماحته: ينسب بوكو حرام أنفسهم إلى الإسلام بينما انهم بعيدون عن الإسلام، انه أشار إلى اختطاف ۲۰۰ بنت على يد الجماعه قائلا ان ذنب البنات هو دراستهن فى المدارس.

ص:۷۴

---

۱- . http://www.bbc.co.uk/persian/world/۲۰۱۴/۰۶/۱۴۰۶۱۸_l۰۳_nigeria_blast_football.shtml

۲- . http://www.alalam.ir/news/۱۶۰۴۵۴۶

۳- . http://www.almanar.com.lb/adetails.php?fromval=۱cid=۲۴frid=۲۴eid=۸۷۷۵۵۶.

وأشار إلی ان کافه تلک القضایا تعد من أثار الشجره الخبیثه التی غرست علی ید التکفیریین وقال علی العالم ان یعرف بأنهم بعیدون عن الإسلام ولیسوا بمسلمین. انهم خارجون عن الإسلام ونحن نری بأنهم وحوش لا یجب إطلاق اسم الإنسان علیهم.

وأشار أستاذ الحوزه العلمیه إلی ضروره التحلی بالذکاء فی مواجهه مثل هذه الجماعات الجاهله والبعیده عن العقل والمنطق قائلا: یجب ان نتوخی الحذر حتی لا یصبح هؤلاء ذریعه بید أعداءنا فی أوروبا وأمریکا وإنهم یبثون الدعایه المغرضه لاستهداف الإسلام لکی یقولوا شاهدوا ماذا یقوم به المسلمون من أعمال.

وأکد آیه الله مکارم الشیرازی ثانیه علی ان مثل هذه الجماعات بعیده عن الإسلام ولیسوا بمسلمین وقال: قد یحرضوهم أعداء الإسلام کی یتمکن من جعل أعمالهم مستمسکا لبث الدعایه المغرضه لاستهداف الإسلام والمسلمین.

وأضاف سماحته سمعنا بان بعض من مفتیی أهل السنه الکبار أعلنوا براءتهم عن هؤلاء الأشخاص وما یقومون به حتی یعرفوا بانه لا یمکن إلصاق هذه الأمور بالإسلام.(۱)

آخر الکلام

تنظیم بوکو حرام تنظیم یقوم بأعمال إرهابی شمال نیجیریا باسم الإسلام. انه وبتأثیره من فکر السلفی وبتأثیر من الفقر یقوم بالأعمال العنیفه. أفتی بوکو حرام بجرائمه وعلاقته بالقاعده والجماعات الجهادیه الأخری، بإزالته عن الکون وقدم نفسه کإرهابی.

ملحق:

۱. تقویم الجرائم

الزمن

الجریمه

۱۳ مارس ۲۰۰۷

مقتل الشیخ

جعفر

۲۶ ینایر ۲۰۰۹

الهجوم علی

الشرطه

۲۶ ینایر ۲۰۰۹

۸۰ قتیل فی

اشتباکات بین بوکو حرام والشرطه

۳۰ یولیو حتی

۴ أغسطس ۲۰۰۹

۸۰۰ قتیل فی

الاشتباکات



۱- . http://www.tabnak.ir/fa/news/۴۰۱۲۶۳.

الزمن

الجريمه

٢٦

يوليو ٢٠٠٩

هجوم على

الشرطه

٨ سبتمبر ٢٠١٠

تحرير ٧٣٠

سجين كان منهم ١٥٠ شخص من أعضاء جماعه بوكو حرام

٩ أكتوبر ٢٠١٠

مقتل بشير

كاشا برفقه تلميذه

٢٤ ديسمبر

٢٠١٠

هجوم على

الكنيسه

٢٥ ديسمبر

٢٠١٠

مقتل ٨ وجرح ٨

أشخاص فى تفجير قنبله

٢٨ ديسمبر

٢٠١٠

٣٨ قتيل فى

تفجير قنبله

٣١

ديسمبر ٢٠١٠

٤ قتلى و٢٦

جريح

١ يناير ٢٠١١

مقتل ٣٠ شخصا

فى تفجير قنبله

١٧ يناير ٢٠١١

تفجير قنبله

٢١ يناير ٢٠١١

تفجير قنبله

ومصرع موظفى مركز الشرطه

٢٧ يناير ٢٠١١

مصرع ٢٥ شخص

فى تفجير قنبله

٢٨ مايو ٢٠١١

مقتل ٨ فى

هجوم على مركز الشرطه

٢٦ أغسطس ٢٠١١

١٨ قتيل و٦٠

جريح فى هجوم على مكتب منظمه الأمم المتحده

٥ نوفمبر ٢٠١١

١٥٠ قتيل فى

تفجير قنبله

٢١ يناير ٢٠١٢

١٥٠ قتيل فى

انفجار

٢٣ فبراير

٢٠١٢

إضرام النار

فى مدرسه ابتدائيه

٥ مايو ٢٠١٢

مقتل ٣ أشخاص

١٣ مايو ٢٠١٢

مقتل الحاج

محمد على عالم الدين الشيعى

١١ يناير ٢٠١٢

قتيل و٥٠ جريح

فى هجوم على كنيستين

٧ يناير ٢٠١٢

هجوم على ٣

كنائس

١١ فبراير

٢٠١٣

هجوم على قائد

بارز

٦ يوليو ٢٠١٣

مقتل ٤١ طالب

ومدرس

١٦ أغسطس ٢٠١٣

مقتل ٣٦ فى

هجوم

٧ مايو ٢٠١٣

مقتل ٤٢

١ سبتمبر ٢٠١٣

مقتل ٨٧ شخص

٢٩ سبتمبر

٢٠١٣

مقتل ٥٠ طالب

٤ نوفمبر ٢٠١٣

مقتل ۶۲ شخص

و۱۲ جریح وإضرام النار فی ۳۰۰ بیت

۳۰ نوفمبر

۲۰۱۳

مقتل ۲۴ شخص

الزمن

الجريمه

٢٢ ديسمبر

٢٠١٣

التهديد

باختطاف زيجات وأبناء العسكريين

٣٠ ديسمبر

٢٠١٣

مقتل ٧ أشخاص

وجرح ٥

١٨ فبراير ٢٠١٤

مقتل ٩٠ شخص

ابريل ٢٠١٤

اختطاف ٢٠٠

بنت

١٢ ابريل ٢٠١٤

مقتل ٣ أشخاص

١٣ ابريل ٢٠١٤

مقتل ٦٨ شخص

١٤ ابريل ٢٠١٤

مقتل ٧٥ شخص

٥

مايو ٢٠١٤

إطلاق النار

على الناس وإضرام النيران فى الأسواق واختطاف مواطنين فرنسيين

١٧ مايو ٢٠١٤

مقتل صينى

واختفاء ١٠ أشخاص

٢٩ مايو ٢٠١٤

مقتل ٣٥ شخص

١٠ يناير ٢٠١٤

اختطاف ٢٠ شاب

١٨ يناير ٢٠١٤

مقتل ٤٣ شخص

نتيجه إطلاق النار والتفجير

٢٠ يناير ٢٠١٤

مقتل ١٠ أشخاص

٢١ يناير

مقتل ١٠ أشخاص

عدد القتلى والجرحى على يد بوكو حرام

ص:٧٧

۲. الصور

صوره ۱ يتم تطبيق الشريعه الاسلاميه فى المناطق المحدده باللون الازرق

صوره ۲: نسبه تقسيم الثروه فى ولايات نيجيريا

ص:۷۸

صوره ۳ محمد یوسف مؤسس بوکو حرام

صوره ۴ شیکائو الزعیم الحالی لبوکو حرام

ص:۷۹

صوره ۵. تنظيم بوكو حرام

صوره ۶ البنات المختطاف على يد بوكو حرام، يبرز بيرق القاعده فى الصوره بشكل واضح

ص: ۸۰

صوره ١٣ الرهائن الفرنسيين

ص: ٨١

المصادر:


الفارسيه

۱. پاکتچی، احمد، ۱۳۹۰ش، بنیاد گرایی و سلفیه، طهران، انتشارات دانشگاه امام صادق(ع).

۲. امیدی، یدالله، ۱۳۹۰ش، القاعده (تاریخچه پیدایش، مبانی فکری و عملکرد آن)، انتشارات جوهر حیات.

العربیه:

۳. عماد، عبدالغنی، ۲۰۱۳م، الحرکات السلفیه فی الوطن العربی، لبنان، انتشارات مرکز دراسات الوحده العربیه

الاجنبیه:

۴. Library of Congress – Federal Research Division, Country Profile: Nigeria, July ۲۰۰۸.

۵. Mortada, ahmad, Boko haram in Nigeria, www.salafimanhaj.com.

۶. Forest, James, May ۲۰۱۲, Confronting the Terrorism of Boko Haram in Nigeria, Joint Special Operations University, Florida.

المواقع:

www.aljazeera.net

http://www.alalam.ir

http://alkhabarpress.com

http://islamtoday.net

http://www.almanar.com

http://www.tabnak.ir

http://www.bbc.co.uk/persian

http://www.almayadeen.net

http://aljazeera.net

http://isna.ir/fa/news

http://fa.alalam.ir

## سجل جرائم إخوان التوحيد من الظهور الى الزوال

محسن عبدالملكی(۱)

نبذه:

تعتبر حركه إخوان التوحيد من الحركات السلفيه التى ظهرت فى سنه ۱۹۱۲ متزامنا مع جهود عبدالعزيز بن عبدالرحمن آل سعود لخلق الوحده و الوئام بين أبناء المملكه العربيه السعوديه واضمحلت فى سنه ۱۹۳۰. إن هذه الحركه استنادا الى الوثائق والكتب التاريخيه كانت تكفّر كثيرا من المسلمين، وكانت تصدر منها أعمال العنف كالقتل والذبح و الهدم و نهب الأموال و...، فهذه المقاله تسعى أن تضع بين أيدكم سجلا من هذه الحركه منذ تأسيسها الى زوالها و اضمحلالها.

الكلمات المفتاحيه: إخوان التوحيد، جرائم إخوان التوحيد، عبدالعزيز بن عبد الرحمن آل سعود، فيصل الدرويش، سلطان بن النجاد.

ص: ۸۳

---

۱- باحث فی موسسه دارالاعلام لمدرسه اهل البيت.

المقدمه:

توحيـد المملكه العربيه السـعوديه كان مطلب عبـدالعزيز بن عبـدالرحمن آل سـعود و مبتغاه، ولم يكن الوصول الى هـذا المطلب سـهلا لينا الابعد شنّ حروب فتاكه طويله الأمد، لأن ستين بالمائه من سـكان المملكه العربيه السعوديه كانوا يقطنون وقتذاك فى البوادى و يعيشون حياه الصحراء(۱)، و من جهه اخرى كانت حياه أهل البوادى ملئها الترحال و الحرب و الغـاره و قطع الطرق(۲) و... بحيـث أن احتمـال الصـعوبات و المشـقات النـاجمه عـن الرحلات و الحروب لـم يكن عزيزا عليهم(۳)، فـاغتنم عبـدالعزيز تلك الفرصه و قام بإحـداث مستوطنات جنب الأعين و آبار المياه، و فى سنه ۱۳۳۰ الهجريه دعا أهل الباديه ليسكنوا فيها(۴)، فسميت تلك الأحياء الصغيره بالهجره تيمنا بهجره المهاجرين من ديار الشرك مكه الى ديار التوحيد و الاسلام المدينه(۵). كان يرتأى عبـدالعزيز بهذا الإجراء خروج البدويين من العيش البدوى الى العيش الحضـرى(۶) ومن التعصب القبلى الى حب الوطن(۷) ومن الحقد والحروب القبليه المستمره الى الدعوه الى التوحيد والكفا

فى سبيله، وأول هجره حدثت كانت بين الزلفى و الكويت(۸) و سميت ارطاويه(۹)،(۱۰)

ص:۸۴

---

۱- . المملكه العربيه السـعوديه فى مـائه عام، ج ۱۲، ص ۳۲۶ و ۳۲۷؛ مقاله توطين البـدو فى المجتمع العربى السـعودى فى عهـد الملك عبدالعزيز، رياض ۱۴۲۸، عبدالله بن محمد الخريجى.

۲- . جزيره العرب فى القرن العشرين، حافظ وهبه، ص۲۸۷؛ الاخوان السعوديون فى عقدين، جون س حبيب، ص ۲۷.

۳- . الاخوان السعوديون فى عقدين، جون س حبيب، ص ۴۶ و ۴۷ و ۵۹ و ۶۰.

۴- . معجزه فوق الرمـال، احمـد عسه، چاپ سوم، ص ۶۲؛ تحفه المشـتاق فى اخبار نجـد و الحجاز و العراق، عبدالله بن محمد البسام، ص۳۷۷؛ تاريخ نجد و دعوه الشـيخ محمد بن عبدالوهاب، فيلبى، ص ۴۱۱.

۵- . السعوديون و الحل الاسلامى، محمد جلال كشك، ص ۵۵۵.

۶- . قلب جزيره العرب، ص ۳۷۸.

۷- . المملكه العربيه السعوديه فى مائه عام، ج ۱۲، ص ۳۲۸.

۸- . البدو، ماكس فرايهير فون اوبنهايم، ج ۳، ص ۱۱۸.

۹- . من قرى الزلفى فى امـاره منطقه الريـاض، من كتـاب المعجم الجغرافى للبلاد العربيه السـعوديه، ج۱، ص ۷۰؛ حمد الجاسـر، الطبعه الاولى، ۱۳۹۷ القمرى؛ قال عبـدالله بسام فى كتاب تحفه المشتاق، ص ۳۷۵: تم انشاء هذه المستوطنه منذ سنه ۱۳۲۸ القمريه. جدير بالذكر أن هذا الموضوع لاينافى التاريخ المذكور.

۱۰- . على الوردى، لمحات اجتماعيه من تاريخ العراق الحديث، ملحقات، مجلد ۶، ص ۲۱۸.

حیث سکنت قبیله المطیر فی هذا الحی و کان فیصل الدرویش زعیم هذه القبیله و کبیرها، و سموا ثانی المستوطنات غطغط و أسکنوا فیها قبیله العتیبه(۱) و شیخ القبیله کان سلطان بن النجاد، ثم تم احداث أحیاء و مستوطنات مختلفه فی کل من مناطق الظبیع و البدع و السنیسف و الأخضر و الطسم والرویضه(۲)، بحیث تم بناء مایقارب ۱۵۰ حیا سنه ۱۹۵۰، و یقول فؤاد حسن عن عدد تلک الهجرات حتی سنه ۱۳۴۷ أنها تزید عن ۱۲۲ هجره(۳).

بعث عبدالعزیز جمعا من العلماء و المعلمین و أصحاب الحرف الی تلک المستوطنات(۴) لکی یعلموهم الدین والحرف المختلفه کالزراعه والتجاره و الصنعه و.... کان التعلیمات الدینیه فی تلک المستوطنات علی عاتق الشیخ عبدالله بن عبداللطیف(۵)، فکان الشیخ(۶) عبدالله یوفر الکتب لسکان تلک

المستوطنات و یوزعها علیهم و یرسل المبلغین الیها(۷)، و کان أساس تبلیغهم فی الابتعاد عن الشرک الظاهری و الباطنی و الاجتناب عن البدعه و الظلم و الدعوه الی العباده و التوحید و الانقیاد

لأوامر الله و وجوب الطاعه عن أولی الأمر و عن أوامرهم و نواهیهم حسب الفقه الحنبلی(۸).

ص:۸۵

---

۱- . جون سحبیب، الاخوان السعودیون فی عقدین، ص ۹۵.

۲- . سنت جون فیلبی، تاریخ نجد و دعوه الشیخ محمد بن عبدالوهاب، ص ۴۱۳.

۳- . فواد حمزه، قلب جزیره العرب، ص ۳۷۵.

۴- . محمد صادق اسماعیل، الارهاب فی المملکه العربیه السعودیه، ص ۴۱.

۵- . ولد عبدالله بن عبداللطیف بن عبدالله آل عمیرفی سنه ۱۲۹۷ فی إحدی توابع الاحساء و توفی بسنه ۱۳۷۷. عبدالله بن عبد الرحمن آل بسّام، علماء نجد خلال ثمانیه قرون، ج ۴، ص ۲۹۰؛ یری فاسیلیف أن عبدالعزیز لم یکن مبدع فکره انشاء المستوطنات و انما الشیخ عبدالله بن عبداللطیف و الشیخ عیسی قاضی الاحساء و الشیخ عبدالکریم المغربی هم مؤسسوا حرکه إنشاء المستوطنات لأهل البوادی. ایلکسی فاسیلیف، تاریخ العربیه السعودیه، ص۲۹۵.

۶- . مضاوی الرشید، تاریخ العربیه السعودیه بین القدیم و الحدیث، ص ۹۵؛ کان لعبدالله بن لطیف مکانه عظیمه و مرموقه عند سکان المستوطنات بحیث انه عندما توفی بسنه ۱۹۲۲ قال عبدالعزیز: اننی الیوم حاکم النجد.

۷- . علی سبیل المثال انه بعث عبدالله العنقری و بعد مده عمر بن محمد بن سالم الی مستوطن ارطاویه... مضاوی الرشید، تاریخ العربیه السعودیه بین القدیم و الحدیث، ص ۹۳.

۸- . صلاح الدین مختار، تاریخ المملکه العربیه السعودیه فی ماضیها و حاضرها، ج۲، ص ۱۴۷ و ۱۴۸.

بعد أن انقضى زمن مديد من اقامه أصحاب البوادى فى تلك المستوطنات و بعد أن تلبسوا بلباس تلك التعاليم حتى تحالفوا مع عبدالعزيز و سموا أنفسهم الإخوان(۱)

الهاما من آيه ۱۰۳ من سوره آل عمران(۲)، و اشتهروا فيما بعد بإخوان التوحيد. بين سنوات ۱۹۱۲ حتى ۱۹۲۵ كانت تعمل جماعه إخوان التوحيد عمل سيف مشهر على أيدى عبدالعزيز(۳)، بحيث تمكن بها من الاستحواذ على عدد كبير من القبائل المتمرده.

اشتهر إخوان التوحيد بميزات عده كالتالى:

الف: القول بكفر بعض المسلمين وشركهم: حيث كانوا يعتبرون أنهم هم الحق و انهم هم الذين كشفوا حقيقه الدين دون غيرهم(۴)

وكانوا يعتبرون أهل

البوادى من الشيعه و السنه من الكافرين و المبتدعين(۵)

و لهذا لم يكن يرون بأسا فى إراقه دمائهم و نهب أموالهم ولم يجيبوا على تحيه الناس الا من كان على معتقدهم و لم يأكلوا ذبائح الناس(۶)، وعند فتح الطائف لم يرحموا على مسلمى أهل السنه فى الطائف حيث قتلوا مفتى الشافعيه الشيخ الزواوى و ابناءه و الشيخ عبدالقادر الشيبى خادم الكعبه(۷). تفاهُمُ الشيخ عبدالعزيز مع شيعه الإحساء و القطيف أثار غضب الاخوان ولهذا طلبوا من الشيخ أن يغيّر تعامله معهم، وأن يدعوهم الى أحد الطريقين، اما أن يسلموا و إما أن يُقتلوا حال الامتناع(۸).

يقول الكسى فاسيليف عن حال الشيعه فى المملكه العربيه السعوديه فى عصر الاخوان: "فى سنه ۱۹۲۷ كتب بعض علماء الوهابيه بأمر الإخوان لعبدالعزيز و طلبوا منه أن يمنع الشيعه من الصلاه فى الأماكن العامه و من الدعاء على أهل بيت الرسول صلوات الله

ص:۸۶

---

۱- . >وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعاً وَ لا تَفَرَّقُوا وَ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْداءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْواناً وَ كُنْتُمْ عَلى شَفا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْها كَذلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آياتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ< (۱۰۳).

۲- . السعوديون و الحل الاسلامى، ص ۵۵۵.

۳- . موسوعه المملكه العربيه السعوديه، ج ۱۴، ص ۱۸۱؛ أمين الريحانى، تاريخ نجد الحديث، ص ۲۳۴.

۴- . جون س حبيب، الاخوان السعوديون فى عقدين، ص ۸۳.

۵- . امين الريحانى، تاريخ نجد الحديث و ملحقاتها، ص ۲۳۸ و ۲۳۹ و ص ۲۱۸؛ على الوردى، لمحات اجتماعيه من تاريخ العراق الحديث، ملحقات، جلد ۶، ص ۲۲۸؛ امين الريحانى، ملوك العرب، ج ۲، ص ۵۶۵؛ ايلكسى فاسيليف، تاريخ العربيه السعوديه، ص۲۹۹.

۶- . على الوردى، لمحات اجتماعيه من تاريخ العراق الحديث، ملحقات، جلد ۶، ص ۲۱۸.

۷- . لمحات اجتماعيه من تاريخ العراق الحديث، على الوردى، ملحقات، جلد ۶، ص ۲۲۸.

۸- . امير سعود بن هذلول، تاريخ ملوك آل سعود، ص ۱۸۶.

وسلامه علیه و الاحتفال بمولده أو الحداد علی وفاه أهل بیته و الذهاب الی کربلاء و النجف. فهم طلبوا من عبدالعزیز أن یحمّل الشیعه علی قراءه کتاب الأصول الثلاثه للشیخ محمد بن عبدالوهاب لکی یتعلّموا علی حسب تعالیم هذا الکتاب، لأن الکتاب کان یأمر بتدمیر الأضرحه و تسویتها مع الأرض، غیرأن الشیخ عبدالعزیز تبیّن له أن تلک الأقوال لاتتبع الاعن التزمت و التضایق، ولم یعمل بها(۱).

ب: العنف و المعامله القاسیه: یقول حافظ وهبه عن ذلک ما فحواه: عندما کان یذکر اسم الإخوان علی سکان حدود العراق و شرق الأردن والکویت کانت قلوبهم ترتعد منهم خوفا(۲)... إن غالبیه الإخوان کانوا

قاسیین فی مواجهه أعدائهم علی حد زعمهم، حیث لم یکونوا یبقون أحدا عند النزال، فهم فی الحقیقه کانوا سعاه الموت(۳)! رغم أن الأمیر عبدالعزیز والعلماء الآخرین کانوا یدعونهم الی الشفقه و الرفق مع المخالفین و ینهونهم عن قتل الأسری و اللاجئین غیرأنهم لم تکن آذانهم صاغیه الی شیء من ذلک، حیث کانوا ینتهجون بمنهجهم العنیف دون رادع و لاوازع(۴)، حتی قیل أنهم لم یرحموا علی النساء و الأولاد(۵) و الأطفال و الأسری و اللاجئین(۶).

فی سنه ۱۹۲۵ عندما قام فیصل الدرویش بمحاصره المدینه، استسلم أهلها ولکنهم لم یکونوا یشعرون بالراحه تجاه غضب الفیصل و عنفه المقیت، ولهذا کتبوا کتابا لعبدالعزیز و طلبوا منه أن یبعث الیهم أحد أبناءه لکی یستسلموا له و أن یکونوا فی مأمن من قساوه الفیصل و غضبه(۷)، ویقول حامد الکار عن عنف الإخوان: إن الإخوان قام فی بعض المدن کالطائف و البریده و الهدی بقتل الناس و قمعهم علی سمع الناس و بصرهم(۸).



---

۱- . ایلکسی فاسیلیف، تاریخ العربیه السعودیه، ص۳۹۷.

۲- . حافظ وهبه، جزیره العرب فی القرن العشرین، ص ۲۸۵.

۳- . المصدر نفسه، ص ۲۸۷.

۴- . المصدر نفسه، ص ۲۸۸.

۵- . علی الوردی، لمحات اجتماعیه من تاریخ العراق الحدیث، ملحقات، جلد ۶، ص ۲۲۶.

۶- . المصدر السابق، ص ۳۷۷.

۷- . الزرکلی، الأعلام، ج۵، ص ۱۶۶؛ سنت جون فیلبی، تاریخ نجد و دعوه الشیخ محمد بن عبدالوهاب، ص ۴۵۱.

۸- . حامد الکار، وهابی گری، ص ۴۱.

ج: التحجر و المخالفه مع التكنولوجيا الجديده: كان الإخوان يعتقد أن التكنولوجيا الجديده و الأدوات الحديثه كالتلغراف (البرقيه) و الهاتف و اللاسلكى و الكهرباء و التلفاز و السياره و الطائره من أدوات الشيطان ولا يجوز الاستفاده منها، فى حين أن عبدالعزيز نظرا لفوائدها الكثيره و دورها الفعال فى تقليل الصعوبات استوردها و قام باستخدامها، مما أثار حفيظه الإخوان فانتقدوا من معاملته هذه و عاتبوه خلال كتاب أرسلوه اليه.(۱) يقول حافظ وهبه عن تعاملهم التحجرى: انهم كانوا يعتبرون استخدام العقال بدعه منكره، ولم يكتف بعضهم بذلك

فحسب قائلين أن العقال ملبس الكفار و يجب المقاطعه مع من يلبس لباس الكفار و يتشبّه بهم(۲)، و يقول فاسيليف: يجتنبون سماع كافه أنواع أدوات العزف و الموسيقى سوى الطبل، و أنصار الإخوان لم يكونوا يحتسون القهوه لأن القهوه ما كانت فى عصر الرسول عليه أفضل الصلاه و التحيات، كما كانوا يخافون من التدخين و السجائر خوف شرب السم الناقع(۳)!

د: الملبس و ملامحهم الظاهريه: انهم كانوا بمعزل عن الناس فى الملبس، حيث كانت ملابسهم قصيره فوق الكعبين، و يلفّون على رؤسهم عمائم بيضاء و يطلقون لحاهم اطلاقا شديدا و يقصون أو يحلقون الشارب، و يعتبرون استخدام العقال بدعه، و كانوا يلفّون العمامه على رؤسهم بدله، ولم يكونوا يستفيدون من الأحذيه المعتاده لدى الناس وانما كانوا يلبسون أحذيه مسماه بالصنادل(۴)، و سبب كل هذه الفوارق فى الملبس

و التعامل أن الرسول عليه أفضل الصلوات و التحيات كان يلبس تلك الملابس(۵)!

ان التعاملات العنيفه و المتزمته التى كانت تصدر من الإخوان أسفرت عن انفصال الإخوان عن عبدالعزيز، الى أن كتب قائدهم بسنه ۱۳۴۴ الهجريه كتابا الى عبدالعزيز(۶) و أعربوا فيه عن غضب الإخوان و استياءهم بالنسبه الى أعماله، و من تلك الأعمال التى



---

۱- . امیر سعود بن هذلول، تاريخ ملوک آل سعود، ص ۱۸۶.

۲- . حافظ وهبه، جزيره العرب فى القرن العشرين، ص۲۸۵ و ۲۸۶.

۳- . ایلکسی فاسیلیف، تاريخ العربيه السعوديه، ص۲۹۹.

۴- . جون س حبيب، الاخوان السعوديون فى عقدين، ص ۷۵.

۵- . المصدر نفسه و الصفحه نفسها.

۶- . ابراهيم بن محمد القاضى، تاريخ القصيم السياسى، ص ۱۶۰.

أثارت غضب الإخوان عدم مخالفته لبعث الفيصل(۱) مع فيلبی الی لندن وبعث السعود(۲) الی مصر، و عدم مخالفته مع استیراد الأدوات الحدیثه و الاختراعات الجدیده کالسیاره و الطائره و التلغراف و اللاسلکی و عدم مخالفته مع مجالسه الأروبیین و التعامل

معهم و رفضه لمقترح عشائر العراق و شرق الأردن من الاستفاده من أراضی و مراتع المملکه العربیه السعودیه و تعامله غیرالقاسی مع شیعه الاحساء و القطیف(۳).

استدعی عبدالعزیز رفعا للاستیاءات التی حصلت بینه و بین الإخوان کبار جماعه الإخوان للمشارکه فی اجتماع کان من القرر عقدها تاریخ ۲۵ رجب من شهر ۱۳۴۵ فی الریاض(۴)، غیرأن کبار الإخوان لم یشارک فی الاجتماع و انما بعثوا أبناءهم و ممثلیهم(۵)، انتهی هذا الاجتماع باصدار بیان من علماء الحجاز ینص علی تلقیب عبدالعزیز بعاهل الحجاز و رئیسها، ولکن أعرب فیصل الدرویش بعد هذا المؤتمر عن استیاءه و مخالفته بهجومه علی الحدود العراقیه و قتل عدد من مرابطی المنطقه(۶). أقام عبدالعزیز مؤتمرین آخریْنِ، غیرأن النتیجه لم تکن الاکسابقاتها، لأن کبار الإخوان لم یشارکوا، و کانوا یهاجمون علی المناطق الحدودیه باستمرار، الی أن التقی عبدالعزیز فی ۳۰ مارس سنه ۱۹۲۹ بالإخوان(۷) و شبّت بینهما حرب ضروسه فی منطقه تدعی سبله(۸)، هزمت الإخوان فی أقل من یوم هزیمه نکراء، وقتل منهم کثیر، ولاذ السلطان بن البجاد بالفرار و اصیب فیصل الدرویش بإصابات بالغه و کان من المحتمل موته، طلبت زوجته و ابناءه من

ص:۸۹

---

۱- . من اولاد عبدالعزیز

۲- . من أولاد عبدالعزیز

۳- . امیر سعود بن هذلول، تاریخ ملوک آل سعود، ص ۱۸۶؛ حافظ وهبه، جزیره العرب فی القرن العشرین، ص۳۱۸.

۴- . من اسماء کبار الإخوان: فیصل بن الدرویش، سلطان بن النجاد، ضیدان بن الهذلین، فرحن بن المشهور.

۵- . هاری سنت جون فیلبی، تاریخ نجد و دعوه الشیخ محمد بن عبدالوهاب، ص ۴۸۲؛ یری حافظ وهبه أن فیصل الدرویش کان هو المشارک الوحید فی المؤتمر بین کبار الإخوان. حافظ وهبه، جزیره العرب فی القرن العشرین، ص۳۱۸.

۶- . عارف مرضی الفتح، الایجاز فی تاریخ البصره و الاحساء و النجد و الحجاز، ج ۲، ص ۴۷۴ و۴۷۶؛ ماکس فرایهیر فون اوبنهایم، البدو، ج ۳ ص ۱۱۸.... حافظ وهبه، جزیره العرب فی القرن العشرین، ص ۳۲۱.

۷- . ۱۹ / ۱۰ / ۱۳۴۷ الهجری.

۸- . اسم حی علی مقربه من زلفی.

عبدالعزیز أن یسمح له أن یموت حرا، و أن یکفّ عنه فی أنفاسه الأخیره، فقبل

عبدالعزیز، و انتقل فیصل الدرویش الی ارطاویه(۱). ولکن ذلک لم یکن نهایه قصه الإخوان، لأن فیصل الدرویش تحسّنت أحواله و استعاد عافیته، و قام ضیدان بن الحثلین بحمایه الإخوان و هو کان من کبارهم وما کان قد شارک فی وقعه سبله، دعا عبدالله بن الجلوی وهو من أقارب عبدالعزیز الضیذان الی النزول الی ساحه القتال، و بعث ابنه الفهد مع جیش عظیم الی العیینه لیقاتلوه، وقبل التقال دعا الفهد ضیزان الی المفاوضه، غیرأنه احتالهم وقتلهم بأجمعهم، مما أثار حفیظه قبیله العجمان لتهاجم الی الفهد و تقتله. فاجتمع کل من قبائل العجمان و فیصل الدرویش بعد الحادث مع بعضها لترتب أوراقها و تستعید أنفاسها لمواجهه جدیده مع عبدالعزیز، غیرأن هزائمهم المتکرره فی وقعه رضا(۲) و وقعه ام رضمه(۳) و وقعه النفیر(۴) تقلصت من عددهم و قدرتهم و أنصارهم بشکل ملحوظ و شتّت شملهم، و فی نهایه الطاف استسلم فیصل الدرویش و البقیه الباقیه من کبار الإخوان کنایف بن محمد بن الحثلین فی ۱۰ سبتمبر سنه ۱۹۳۰ للقوات البریطانیه(۵)، و القوات البرطانیه استلمتهم لعبدالعزیز.

أحداث سنه ۱۹۱۲ المیلادیه:

هاجم فیصل الدرویش علی عدد من السکان الحدودیه فی العراق و نهب عددا من جمالهم.

نهب فیصل الدرویش جمال فهدالدغیم بن الهذال وقبیلته، و فی أثناء الطریق غلبهم عطش مهلک بحیث أهلک منهم الثلاثین، و انفلت الجمال وعادت الی أصحابها.(۶)



---

۱- . عارف مرضی الفتح، الایجاز فی تاریخ البصره و الاحساء و النجد و الحجاز ج ۲ ص ۴۸۳؛ حافظ وهبه، جزیرهالعرب فی القرن العشرین، ص ۳۲۴.

۲- . وقعه الرضا من الحروب التی دارت بین الإخوان و قبیله العوازم، و هزمت الإخوان فی تلک الوقعه و اضطرت الی الانسحاب.

۳- . عارف مرضی الفتح، الایجاز فی تاریخ البصره و الاحساء و النجد و الحجاز، ج ۲، ص ۴۹۱.

۴- . المصدر نفسه، ج ۲، ص ۴۹۳.

۵- . المصدر نفسه، ج ۲، ص ۴۹۶.

۶- . مجله لغه العرب، السنه الثانیه، شعبان ۱۳۳۰،ج ۲، ص ۷۵.

أحداث سنه ۱۹۱۶ الميلاديه:

الاعتراف بحدود حكومه عبدالعزيز فی سنه ۱۹۱۵.

فی سادس دیسمبر سنه ۱۹۱۵ تم انعقاد معاهده بین عبدالعزیز و الحکومه البریطانیه تنص علی أن عبدالعزیز هو العاهل الرسمی و القانونی لمناطق النجد و الإحساء و القطیف و الجبیل و ضواحیها، و لو هوجم حکومه عبدالعزیز لهجمات الباغین و المعتدین یصیر لزاما علی الحکومه البریطانیه أن تدافع عنها.

أحداث سنه ۱۹۱۹ الميلاديه:

قتال الإخوان مع جیش الشریف:

کان خالد بن منصور بن لؤی ابن عم شریف مکه، انعزل عنه لحادث حدث بینهما، و ذهب الی منطقه تدعی الخرمه، و کاشحه بالعداء، بعث الشریف جیشا لإعادته و بعدأن وقف عبدالعزیز علی ذلک أرسل الی خالدٍ جیشا صغیرا تکریما له، فهاجم جیش الشریف علی قوات الخالد ثلاث مرات ولکنها هزمت فی کلها، فاستباح الإخوان عددا کبیرا من جنود الشریف و نهب أموالهم(۱).

و فی ۲۴ من شعبان ۱۳۳۷ دخلت قوات الشریف مدینه التربه، فشعر عبدالعزیز بالخطر و استقر زهاء أربعه آلاف من جنوده فی حدود التربه(۲)، و فی لیله الخامسه و العشرین من شهر شعبان بدأت جماعه الإخوان تهاجم علی جنود الشریف و قتلت منهم الکثیر الکثیر، الی درجه قیل أنه انصب نهر من الدم فی المدینه فی تلك الأیام(۳)، فنهبوا أموالهم و انقضوا علیهم و ما تمکن أحد منهم من الفرار الا الشریف عبدالله نفسه و اثنی عشر جندا بین جمیع جنوده(۴).

ص: ۹۱

---

۱- . عارف مرضی الفتح، الایجاز فی تاریخ البصره و الاحساء و النجد و الحجاز، ج ۲، ص ۴۲۲ و ۴۲۳.
۲- . المصدر نفسه، ج ۲، ص ۴۲۴.
۳- . المصدر نفسه، ج ۲، ص ۴۲۴.
۴- . المصدر نفسه، ج ۲، ص ۴۲۴.

أحداث سنه ۱۹۲۰ الميلاديه:

وقعه حمض بسنه ۱۹۲۰ الميلاديه(۱).

شبت نار حرب ضروسه فی ۲۸ شعبان سنه ۱۳۳۸ بین جیش فیصل الدرویش المتکون من ألفی جندی و جیش شیخ الدعیج بن سلمان الصباح الکویتی فی حی الحمض(۲).

انتصر فیصل الدرویش فی هذه الوقعه و تمکن من الحاق أضرار فادحه فی جیش الشیخ الدعیج و قُتل من جیشه عدد کثیر و أصیب عدد آخر ولکن الشیخ الدعیج و عدد قلیل من أصحابه فروا سالمین(۳).

فی ثانی عشر من رمضان سنه ۱۳۳۸ مصادف سنه ۱۹۲۰ المیلادیه جاء وفد من سالم بن الصباح عاهل الکویت وقتذاک الی الممکله العربیه السعودیه للتفاوض مع عبدالعزیز و متابعه تلک الجرائم التی إرتکبها فیصل الدرویش فی حق أبناء الکویت و قبائلها، و أجاب عبدالعزیز أنه لم یکن له ید فی تلک الوقعه المشینه و إنما أرسل رسولا الی فیصل للعوده و الرجوع و لکن مع شدید الأسف لم یصل الرسول فی وقته و إنما بعد الوقعه و لهذا اعتذر منهم و تکفل باسترداد جمیع الغنائم التی أخذها جیش الفیصل منهم(۴).

وقعه الجهراء فی السادس و العشرین من محرم سنه۱۳۳۹:

کان من بدایات سنه ۱۳۳۸ الهجریه حیث أذن عبدالعزیز لهایف بن الشقیر من کبار رجال قبیله المطیر و شیخها أن یبنی مستوطنا جنب میاه القربه(۵)،

فهذا الإجراء أثار غضب عاهل الکویت، و أعلن أن هذه المنطقه من مناطق الکویت، غیرأن عبدالعزیز و الشیخ الهایف لم تکن

آذانهم صاغیه الی قول عاهل الکویت، بعث عاهل الکویت جیشا متکونا من أربعمائه جندی لإخراج الهایف من المنطقه، بعد أن وقف عبدالعزیز علی منویات عاهل



---

۱- . المصدر نفسه، ج ۲، ص ۴۲۹.

۲- . عارف مرضی الفتح، الایجاز فی تاریخ البصره و الاحساء و النجد و الحجاز، ج ۲، ص ۴۲۹؛ ذکر حافظ وهبه هذه الوقعه فی أحداث سنه ۱۹۱۹ المیلادیه، حافظ وهبه، جزیره العرب فی القرن العشرین، ص ۳۷۶.

۳- . سعود بن هذلول، تاریخ ملوک آل سعود، ص ۱۲۳.

۴- . عارف مرضی الفتح، الایجاز فی تاریخ البصره و الاحساء و النجد و الحجاز، ج ۲، ص۴۲۹ و ۴۳۰؛ تاریخ ملوک آل سعود، سعود بن هذلول، ص ۱۲۳.

۵- . ایلکسی فاسیلیف، تاریخ العربیه السعودیه، ص ۳۳۰.

الكويت أرسل فيصلَ الدرويش فى جيش له متكوّن من أربعه آلاف جندى للالتحاق بالهايف(۱)،

هاجم الفيصل الى قصر الكويت و قتل منهم الكثير، و البقيه الباقيه منهم لاذوا الى قلعه الحمراء(۲)،

فحاصر الفيصل القلعه لثلاث ايام متتابعات، و قام بالتاوض معهم، و فى نهايه المطاف وصلت طائرات البريطانيه الى الكويت وفرقت شمل الفيصل و جيوشه، و اشتهرت هذه الوقعه بوقعه الجهراء(۳).

ضرب امرأه بذريعه لبس الحرير:

فى اليوم العاشر من سنه ۱۹۲۰ الميلاديه كانت إمرأه قد لبست حريرا، و جاءت الى تلك المنطقه لزياره أختها التى كانت زوجه ابن الجلوى، فما ان رأها أحد رجال الإخوان حتى ضربها ضربا مبرحا، فجاء ابن الجلوى و القى القبض على الرجل و جميع الإخوان فى المنطقه و صادر جمالهم و جلد الرجل(۴).

وقعه الدكاكه:

أغار الإخوان فى السادس و العشرين من سنه ۱۹۲۰ الميلاديه بقياده فيصل الدرويش الى خيم العجلان و الرشيديه و سميت هذا الحادث بوقعه الدكاكه(۵).

أحداث سنه ۱۹۲۱ الميلاديه:

الاغاره الى الحايل و استسلامها(۶):

بعث عبدالعزيز ابنه السعود برفقه جيش متكون من قبائل العتيبه و القحطان و المطير و الحرب و غيرها من القبائل الى الحائل(۷)، فهاجم الجيش فى البدايه على قبائل الشمر



---

۱- . سعود بن هذلول، تاريخ ملوك آل سعود، ص ۱۲۳ و ۱۲۴.

۲- . عارف مرضى الفتح، الايجاز فى تاريخ البصره و الاحساء و النجد و الحجاز، ج ۲، ص ۴۴۲؛ امير سعود بن هذلول، تاريخ ملوك ال سعود، ص ۱۲۷؛ حافظ وهبه، جزيره العرب فى القرن العشرين، ص ۳۷۶؛ فواد حمزه، قلب جزيره العرب، ص ۳۸۱ و ۳۸۲.

۳- . عارف مرضى الفتح، الايجاز فى تاريخ البصره و الاحساء و النجد و الحجاز، ج ۲، ص ۴۴۲.

۴- . جون س حبيب، الاخوان السعوديون، ص ۸۱.

۵- . عارف مرضى الفتح، الايجاز فى تاريخ البصره و الاحساء و النجد و الحجاز، ج ۲، ص ۴۴۶.

۶- . جمع من المؤلفين، موسوعه المملكه العربيه لسعوديه، ج ۱۴، ص ۱۸۲.

۷- . سبق أن أشرنا أن المطير و العتيبه من نواه الإخوان الأصليه.

و عشائر ابن رشد، و ذبح منهم جمعا كثيرا، و نهب من أموالهم ما نهب، ثم حاصر الحائل بمده ثلاثه أشهر، ففى هذه الأثناء التجأ الأمير عبدالله بن المتعب الى جيش الإخوان، و بعد مر ثلاثه أشهر اضطر عبدالعزيز أن يرجعهم لقله المؤنه و العتاد الى الرياض(۱).

ما مر على عوده جيش عبدالعزيز الى الرياض مده كثيره حتى أغار أمير الحائل محمد ابن طلال آل رشيد الى كتيبه صغيره من جنود عبدالعزيز فى إحدى القرى القريبه من الحائل و قلم أظافرهم، ما إن وقف عبدالعزيز على هذا الحادث حتى بعث فيصل الدرويش فى ثلاثه آلاف جنود الى الحائل لكى يحاصرها من جديد، غيرأن أمير الحائل برفقه ۱۵۰۰جندى كان قد خرج من المدينه و سكن فى النيصيه والتى كانت فيها قلعه حصينه، ثم انضم عبدالعزيز فى عشره آلاف جندى الى فيصل الدرويش و ضاق على أمير الحائل المجال، و قتل منهم الكثير و لاذ الأمير ابن طلال بالفرار(۲). و فى نهايه المطاف وقعت مدينه النائل تحت سيطره الإخوان فى التاسع و العشرين من شهر الصفر بسنه ۱۳۴۰ الهجريه. و أخبر الناصر السعيد وهو من أهالى الحائل عن قتل أكثر من ۱۶۰ شخصا فى منطقه و احراق ۴۷ شخصا اخرى فى منطقه اخرى فى الحائل نفسها(۳).

أحداث سنه ۱۹۲۲ الميلاديه:

هجوم الإخوان على عشائر الآبار.

أغار الإخوان فى شهر رجب بسنه ۱۳۴۰ الهجريه المصادفه مع ۱۹۲۲ الميلاديه على عشائر الآبار(۴) و ضواحيها و نهبوا ممتلكاتهم و أموالهم(۵).

ص:۹۴

---

۱- . عارف مرضى الفتح، الايجاز فى تاريخ البصره و الاحساء و النجد و الحجاز، ج ۲، ص ۴۵۱ و ۴۵۲.

۲- . عارف مرضى الفتح، لايجاز فى تاريخ البصره و الاحساء و النجد و الحجاز، ج ۲، ص ۴۵۳؛ امير سعود بن هذلول، تاريخ ملوك العرب، ص ۱۳۴.

۳- . سيد مهدى عليزاده الموسوى، سلفى گرى و و هابيت، ج۱ ص ۳۷۸؛ تاريخ آل سعود ص ۱۰۴ و ۱۰۵.

۴- . على بعد ۳۰ ميلا من الناصريه.

۵- . و استولوا على اعداد كبيره من المواشى ثم مضواللهجوم على مفزره من الشرطه الهجانه (الفت لحمايه عشائر المنتفق) كانت على بعد ۲۰ ميلا بعيدا الى الجنوب فى الشقره و قد انسحب الشرطه الى تل اللحم بعد معركه شديده خسروا فيها خسائر جمّه، وكان الهجوم من دون تحريض، و يحتمل ان يكون اثاره حمود بن سويط، و يختلف عدد الاخوان حسب الاخبار ما بين ۱۲۰۰ الى ۵۰۰۰؛ نجده صفوه، الجزيره العربيه فى الوثائق البريطانيه، ج۶، ص ۳۶۵؛ الايجاز فى تاريخ البصره و الاخساء و النجد و الحجاز، ج۲، ص ۴۵۷.

أحداث سنه ۱۹۲۴ المیلادیه:

هجوم الإخوان علی شرق الأردن و العمان:

کان النصف الثانی من آغسطس سنه ۱۹۲۴ المیلادیه حیث هاجم الإخوان فی جیش متشکل من ۱۵۰۰ جندا الی الأردن ثم العمان، ولکنه ما عتم أن انقضت علیهم الطائرات البریطانیه و لم یبق منهم الا مئه جندی(۱).

الهجوم الی الطائف بسنه ۱۹۲۴ المیلادیه(۲):

تحرک فی أواسط سنه ۱۳۴۲ الهجریه جیش متکوّن من المستوطنات المختلفه الإخوانیه و علی رأسهم السلطان بن النجاد صوب الطائف، دخل جیش الإخوان فی الطائف فی الیوم السادس من شهر الرجب بسنه ۱۳۴۲ القمریه(۳)، یقول الهذلول عن هذا الموضوع: ان الإخوان قتل کثیر من الشعب العزل الأبریاء(۴). و یقول علی الوردی عن جرائم الإخوان عند دخوله فی الطائف ما فحواه: ان الإخوان دخل الطائف کالسیل العارم، فکانوا یتجولون فی الأسواق و الأزقه و لم یکن یرون

أحدا الا یقتلونه، و کانوا یکسرون أبواب البیوت و یدخلون فیها، و ینهبون تلک البیوت و یقتلون أبناءها، فکانوا یعتبرون کل الشعب سوی الإخوان من الکفره و من ثم کانوا یرون قتلهم و أموالهم حِلًّا لهم، کما قتلوا الشیخ الزواوی مفتی الشافعیه و أبناءه شیخ عبدالقادر الشیبیی من خدام الکعبه(۵).

یری فیلبی أن الأخبار المتعلقه بجرائم الإخوان لیست مکذوبه فی کلها، و لکنها نشرت علی جانب من الغلو و الأفراط، لأنها نشرتها فیما بعد أسره الشریف(۶). و یقول عن هجوم الإخوان الی الطائف: وقع نزال شدید بین السلطان بن بجاد و جنوده مع سکان الطائف، حتی استسلموهم ثم قاتلوا مع المشرکین – علی حد زعمهم – و نهب جیش ابن

ص:۹۵

---

۱- . عارف مرضی الفتح، الایجاز فی تاریخ البصره و الاحساء و النجد و الحجاز، ج ۲، ص ۴۶۷.

۲- . عارف مرضی الفتح، تاریخ الحجاز السیاسی، وهیم طالب محمد، ص۳۷۶؛ حضور سلطان بن نجاد، تاریخ الدوله السعودیه حتی الربع الاول من القرن العشرین، ص۱۱۰.

۳- . عارف مرضی الفتح، الایجاز فی تاریخ البصره و الاحساء و النجد و الحجاز، ج ۲، ص ۴۶۸.

۴- . امیر سعود بن هذلول، تاریخ ملوک آل سعود، ص ۱۵۳.

۵- . علی الوردی، لمحات اجتماعیه من تاریخ العراق الحدیث، ملحق، ج ۵، ص ۲۲۸.

۶- . سنت جون فیلبی، تاریخ نجد و دعوه الشیخ محمد بن عبدالوهاب، ص۴۴۹.

بجاد الأموال و الممتلكات، و كان عدد الضحايا أقل من ثلاثمائه شخص و كان منهم من قتل اثناء الفرار(۱).

فتح مكه:

دخل جيش عبدالعزيز في مكه بسنه ۱۳۳۸/ ۱۹۱۹، و يقول فليبى عن نوعيه فتح مكه: لاذ شريف حسن بالفرار من مكه، و استولى السلطان بن نجاد على مكه بكل سهوله، و لم يقاوم الناس في مكه، وأمّنهم السلطان، ثم نهبوا كافه قصور الشريف و خربوا كافه الأضرحه(۲).

هجوم الإخوان على العشائر العراقيه بسنه ۱۹۲۴ الميلاديه:

يقول جون غلوب باشا في كتابه حرب الصحراء ما فحواه: كان أوائل شهر آذار سنه ۱۹۲۴ حيث سافرت الى الناصريه، أغار فيصل الدرويش بعد مده وجيزه الى العشائر و أصحاب المواشي العراقيه على مقربه من الأنصاب... كما هاجموا مره ثانيه و ثالثه على عشائر بنى سلامه و اليعاجب و التى كان رعى الأغنام و الآبال عملهم الدائم الدؤوب، فقتلوا منهم مئات الأشخاص و

نهبوا كثيرا من أغنامهم و مواشيهم كالحمر و البغال و الخيم و الملابس و الأموال و المواد الغذائيه الخ(۳).

و يستمر المؤلف نفسه في القول: مامن شك أن ابن السعود هو الذى أذن لجماعه الإخوان بتلك الهجمات الفتاكه الشرسه، لكى يعاقب العراق تجاه إيوائه اللاجئين الإخوانيين، ولكنه في خطاباته كان يعرب دائما عن عدم علمه بالأحداث و الهجمات(۴)، كما أن جماعه الإخوان هاجمت على قوات الشريف على بن الحسين في السادس و العشرين من الصفر بسنه ۱۴۳۴ و قتلت عديدا منهم و استولت على ترسانتهم و سلاحهم.

الهجوم على الظفير في العراق و قتل ۵۰ عراقيا:

في السادس و العشرين من شهر ديسمبر سنه ۱۹۲۴ شنت جماعه الإخوان هجوما عنيفا على قبيله الظفرفي العراق، وقتل منهم خمسين رجلا(۵). يقول بدر الدين عباس



---

۱- . سنت جون فيلبى، تاريخ نجد و دعوه الشيخ محمد بن عبدالوهاب، ص۵۵۰.

۲- . المصدر نفسه، ص ۴۵۱.

۳- . جون غلوب باشا، حرب الصحراء؛ غارات الاخوان- الوهابيين- على العراق، ص ۱۲۵ و ۱۲۶.

۴- . المصدر نفسه، ص ۱۲۶.

۵- . عارف مرضى الفتح، الايجاز في تاريخ البصره و الاحساء و النجد و الحجاز، ج ۲، ص ۴۷۰.

الخصوصی عن هذا الحادث: لم تکتف جماعه الأخوان بانتصاراتها فی الطائف والحجاز، بحیث أنها کانت تهاجم علی العشائر الأردنیه و العراقیه و الکویته و قبائلها لنشر معتقدها ودینها(۱)!

أغاره الإخوان علی الأردن و العمان:

أغارت جماعه من الإخوان علی شرق الأردن و العمان(۲)، فی صباح یوم الرابع عشر من شهر أبریل بسنه ۱۹۲۴ رأی کلنل بیک جماعه من النسوه یهربن و یصرخن: الإخوان... الإخوان! ثم قالوا أن الإخوان هاجمت علی قریه الطنب و قتل غالبیه سکانها، و هی الآن فی طریقها صوب العمان! فقام کلنل بیک ببعث عددا من الطائرات نحو

الإخوان توّا، و هزمهم أشد هزیمه(۳).

أحداث عام ۱۹۲۶ المیلادی:

جلد رئیس الدیوان الملکی بسنه ۱۹۲۶ المیلادیه:

قامت جماعه الإخوان بجلد رئیس الدیوان الملکی تحت أعین الناس لتأخیره فی المشارکه فی صلاه الجماعه(۴).

أحداث عام ۱۹۲۷ المیلادی:

هجوم الإخوان علی ضواحی الکویت:

هاجم فی سنه ۱۹۲۷ زهاء ۵۰۰ شخص من جماعه الإخوان الی قریه فی مقربه من الجهراء و نهبوا جمالهم و ابلهم و أغنامهم(۵).



---

۱- . بدر الدین عباس الخصوصی، معرکه الجهراء، ص ۴۰.

۲- . علی الوردی، لمحات اجتماعیه من تاریخ العراق الحدیث، ملحقات، جلد ۶، ص ۲۲۵ و ۲۲۶.

۳- . علی الوردی، لمحات اجتماعیه من تاریخ العراق الحدیث، ملحقات، جلد ۶، ص ۲۲۵؛ فواد حمزه، قلب جزیرهالعرب، ص ۳۸۶.

۴- . جمع من الکتاب، الجماعات الاسلامیه و العنف، ص ۳۶۱.

۵- . مجله لغه العرب العراقیه، ج۵، ص ۶۳۷.

الهجوم على السكان الحدوديين للعراق:

بعث فيصل الدرويش بشهر أكتوبر سنه ۱۹۲۷ عـددا من جماعه الإخوان الى المناطق الحـدوديه العراقيه، فقتلوا منهم جمعا من المرابطين. و كان هدف الفيصل من هذه الإغاره تعبيره عن استيائه من المؤتمر المنعقد فی الرياض(۱).

أحداث سنه ۱۹۲۸ الميلاديه:

هجوم جماعه الإخوان على الإفداويه:

أغار على بن العشوان و هومن كبار جماعه الإخوان فی اليوم الخامس من شهر شعبان بسنه ۱۳۴۶ على الإفداويه(۲)، و نهب جمال القريه و أمعازها و

أغنامها بعد أن قتل شيخها و رئيسها(۳).

أحداث عام ۱۹۲۹ الميلادى:

هجوم جماعه الإخوان على الكويتيين:

هاجم شيخ العجمان ضيدان بن الحثلين و هو من كبار الإخوانيين برفقه جماعه من الإخوان على قبائل شمال الكويت، ونهبوا كثيرا من أغنامها و أموالها، كما قتلوا ۶ من الرعاه(۴).

النتيجه:

يجب القول فی نهايه المطاف أن جماعه إخوان التوحيد كانت من الحركات التكفيريه التی سـجلها ملؤه القتل و الذبح و النهب وتدمير المسلمين الذين كانت جريمتهم الوحيده عدم قبول الفكر التكفيرى.

ص: ۹۸

---

۱- . حافظ وهبه، جزيره العرب فی القرن العشرين، ص۳۲۱.

۲- . اسم قبيله فی الكويت.

۳- . محمد نصيف،اخبار نجد من مجله لغه العرب البغداديه، ص ۱۷۶؛ عارف مرضى الفتح، الايجاز فی تاريخ البصره و الاحساء و النجد و الحجاز، ج ۲، ص ۴۷۶.

۴- . عارف مرضى الفتح، الايجاز فی تاريخ البصره و الاحساء و النجد و الحجاز، ج ۲، ص ۴۸۱.

المصادر و المراجع:


۱. اخبار النجد من مجله لغه العرب البغدادیه، محمد النصیف، تحقیق: قاسم بن خلف الرویس، جداول، الطبعه الاولی، بیروت، ۲۰۱۴م

۲. الاخوان السعودیون فی عقدین، جون س حبیب، دارالمریخ، الریاض ۱۴۱۹ق

۳. الارهاب فی المملکه العربیه السعودیه، محمد صادق اسماعیل،دارالعلوم، الطبعه الاولی،۱۴۳۱ق

۴. الأعلام، خیر الدین بن محمود الزرکلی (م ۱۳۹۶)، دار العلم للملایین، الطبعه الخامسه عشره، ۲۰۰۲م

۵. الامام العادل صاحب الجلاله الملک عبدالعزیز بن عبدالرحمن الفیصل، سید عبدالحمید خطیب، مطبعه المصطفی البابی و أولاده، القاهره، الطبعه الاولی، ۱۳۷۰ق

۶. الایجاز فی تاریخ البصره و الاحساء و النجد و الحجاز، عارف مرضی الفتح، دارالعربیه للموسوعات،

۷. البدو، ماکس فرایهیر فون اوبنهایم، ترجمه: محمد بیکو، شرکه دارالوراق للنشر المحدوده، الطبعه الثانیه، ۲۰۰۷م

۸. تاریخ الحجاز السیاسی ۱۹۱۶– ۱۹۲۵، وهیم طالب محمد، الدار العربیه للموسوعات، الطعبه الاولی، ۲۰۰۷م

۹. تاریخ العربیه السعودیه، ایلکسی فاسیلیف، بیروت، الطبعه الاولی، ۱۹۹۵ م

۱۰. تاریخ العربیه السعودیه بین القدیم و الحدیث، مضاوی الرشید، دارالساقی، الطبعه الثالثه، بیروت، ۲۰۰۹م

۱۱. تاریخ القصیم السیاسی، ابراهیم بن محمد القاضی، دارالعاصمه، الطبعه الاولی، ۱۴۱۹ق

۱۲. تاریخ المملکه العربیه السعودیه فی ماضیها و حاضرها، صلاح الدین مختار، دارالمکتبه الحیاه، بیروت.

۱۳. تاریخ مکه، احمد السباعی، الطبعه الثامنه، ۱۹۹۹م

۱۴. تاریخ ملوک آل سعود، امیر سعود بن هذلول، مطابع الریاض، الطبعه الاولی، ۱۳۸۰ق

۱۵. تاریخ نجد الحدیث و ملحقاتها، امین الریحانی، الطبعه الاولی، بیروت، ۱۹۲۸م

۱۶. تاریخ نجد و دعوه الشیخ محمد بن عبدالوهاب، سنت جون فیلبی، ترجمه: عمر دیراوی، مکتبه المدبولی، الطبعه الاولی، القاهره، ۱۴۱۴ق.

۱۷. تاریخ نجد الحدیث، أمین الریحانی، المطبعه العلمیه لیوسف صادر، بیروت، ۱۹۲۸م

۱۸. تاریخ نجد الحدیث، أمین الریحانی، دار الجیل، بیروت

۱۹.تحفه المشتاق فی اخبار نجد و الحجاز و العراق، عبدالله بن محمد البسام،دارالعرب و دارالنور، دمشق، ۲۰۱۳م

ص:۹۹

۲۰. توحید المملکه العربیه السعودیه, ترجمه: محمد المانع.

۲۱. جزیره العرب، بیربی جان، ترجمه: نجده هاجر و سعید الغز، بیروت، المکتب التجاری للطباعه و التوزیع و النشر.

۲۲. جزیره العرب فی القرن العشرین. حافظ وهبه، الدار العربیه للموسوعات، الطبعه الاولی، ۲۰۱۰م

۲۳. الجماعات الاسلامیه و العنف، مجموعه مقالات، مرکز المسبار، الدبی، الطبعه الاولی، ۲۰۱۲م

۲۴. حرب الصحراء؛ غارات الاخوان – الوهابیین – علی العراق، جون غلوب باشا، ترجمه: صادق عبدالرکابی، الاهلیه للنشر و التوزیع، العمان، الطعبه الاولی ۲۰۰۴م

۲۵. السعودیّون و الحلّ الاسلامی، محمد جلال الکشک، القاهره، الطبعه الرابعه ۱۴۰۴ق

۲۶. سلفی گری و وهابیت، سید مهدی علیزاده موسوی، آوای منجی، الطبعه السادسه، قم، ۱۳۹۳ش

۲۷. شبه جزیره عربستان در عصر حاضر، جمع من المؤلفین تحت اشراف پل بون آنفان، آستان قدس رضوی، الطبعه الاولی، مشهد، ۱۳۸۰ش

۲۸. علماء نجد خلال ثمانیه قرون، عبدالله بن عبد الرحمن آل بسام، دارالعاصمه، الریاض، الطبعه الثانیه،۱۴۱۹ق

۲۹. قلب جزیره العرب، فواد حمزه، مکتبه الثقافه الدینیه.

۳۰. قلب جزیره العرب، مکتبه النصر الحدیث، فواد حمزه، ریاض، الطبعه الثانیه، ۱۳۸۸ق

۳۱. لمحات اجتماعیه من تاریخ العراق الحدیث، علی الوردی، منشورات شریف الرضی، الطبعه الاولی، قم، ۱۳۷۱ش

۳۲. مجله لغه العرب العراقیه.

۳۳. معجزه فوق الرمال، احمد عس–––ه، الطبعه الثالثه، ۱۹۷۲م

۳۴. المعجم الجغرافی للبلاد العربیه السعودیه، حمد الجاسر، الطبعه الاولی ۱۳۹۷ق

۳۵. معرکه الجهراء، بدر الدین عباس الخصوصی، جامعه الکویت،

۳۶. ملوک العرب، امین ریحانی، دارالجیل، بیروت، الطبعه الثامنه، ۱۹۸۷م

۳۷. المملکه العربیه السعودیه فی مائه عام، الریاض، ۱۴۲۸ق

۳۸. موسوعه المملکه العربیه لسعودیه، جمع من الکتاب، مکتبه الملک عبدالعزیز العامه، الریاض، ۱۴۲۸ القمری.

۳۹. الوجیز فی سیره الملک عبدالعزیز، خیر الدین بن محمود الزرکلی، بیروت، دارالعلم للملایین.

۴۰. وهابیگری، حامد الگار، ترجمه: احمد نمایی، منشورات آستان قدس رضوی، الطبعه الثانیه، ۱۳۸۷ الشمسی.

ص: ۱۰۰

## معرفه التيار التكفيري في افغانستان

سيد محمد على احسانى(۱)

نبذه:

تعود جذور التيارات التكفيريه فى افغانستان الى القرن الماضى؛ حينما استغل ملك البلاد العناصر السلفيه آنذاك الذين كانوا اتباع المدرسه المولويه المنتمين للبلاط أو منفذى أوامر البلاط فهؤلاء كانوا خريجى المدرسه الديوبنديه بالهند. لما وجد عبد الرحمن الملك أفكارهم التكفيريه تتماشى مع نواياه صاغ رساله تكفيريه ضد الشيعه فى افغانستان حيث استنفر فيها اهل السنه ضدهم ما نتج عن ارتكاب جرائم فظيعه يتجاوز وصفها مقالا واحدا؛ من الاباده الجماعيه،والاغتصاب وسبى الشيعه، وأخذ النساء والبنات كغنيمه حربيه وبيعهن للبشتون، والتمثيل بأجساد القتلى والاسرى، فهى كانت نبذه عن جرائم العناصر التكفيريه التابعه لعبد الرحمن.

يعد التيار التكفيرى للطالبان التيار التكفيرى الثانى فى افغانستان والذى يعتبر التيار التكفيرى المنظم الوحيد فى العصر الحديث. ترجع النشأه الفكريه للطالبان الى المدرسه الديوبنديه بينما اتخذت الأفكار التكفيريه لديها من رؤيه الجماعه السياسيه المتطرفه للديوبنديه كجمعيه علماء الاسلام، وجماعه جند الصحابه، وجماعه عسكر الجهنغوى، و... والتى ملئت بالفكر الوهابى.

حكم تيار الطالبان التكفيرى بالكفر على معارضيه منها الشيعه فى افغانستان فارتكبت جرائم كثيره من القتل الجماعى والاغتيالات والمثله بالأجساد و... ضدهم.

الكلمات المفتاحيه: التيارات التكفيريه، المولويه،استغلال الدين، الشيعه، الاباده الجماعيه، طالبان، الاغتيال، عبد الرحمن، القاعده، الوهابيه، الديوبنديه



---

۱- طالب فى السطح الثالث جامعه المصطفى العالميه.

الفصل الاول: التيارات المتطرفه فی عهد عبد الرحمن

المقدمه

تعود نشأه ظاهره التکفیر فی العالم الاسلامی الی الخوارج حیث کفروا الآخرین منهم الامام علی بعد قضیه التحکیم بتهمه ارتکاب الذنب وعدم التوبه. ومن ثم ظهر عدد من الاشخاص والمجموعات قاموا بتکفیر منافسیهم.

وشهدت أفغانستان أیضا هذه الظاهره حیث استغلت العصبیات الطائفیه لقمع الآخرین الا أن شرارتها طالت اهل السنه. فی القرن التاسع عشر سافر طلبه العلوم الدینیه التابعین لأهل السنه الی الهند ما أدی الی التعرف علی مبادئ التیارات التکفیریه والدیوبندیه ومن ثم التأثر بها.

تشیر بعض التقاریر الی أن عددا من المولویه تجیز اغتصاب الشیعه وقتلهم ونهبهم بل یعتبر تلک الجرائم من الاعمال المستحبه تقربه لله تعالی. کانت هذه الفکره رائجه من عام ۱۸۸۰ الی ۱۹۷۰ فی افغانستان.(۱)

منذ عده سنوات أشار مونت استوارت الفنسون عالم الانثروبولوجیا البریطانی الی وجود نزعه تکفیریه بین المولویه البشتون التی تکفر معارضیهم؛ وکان قد سافر استوارت الی افغانستان للبحث والدراسه.(۲) فاستخدم عبد الرحمن النزعات ل وأجبرهم لانشاء رساله تکفیریه متعدده.

ینحدر الامیر عبد الرحمن من القومیه البشتونیه (الافغان) وبالتحدید القبیله الدرانیه؛ کما یعود نسبه الی «دوست محمد خان».(۳) کما جرت

التقسیمات الحدودیه الحالیه طوال

ص:۱۰۲

---

۱- . موسوی، عباس،هزاره های افغانستان، ص ۲۱۶، "اعتقل لطیف غول بتهمه الاغتصاب وقتل اربعین شخصا فی کابول فی عقد ۱۹۶۰ م واعترف أن المولویه استباحوا هذه الجرائم بل بارکوها واعلنوا أن قتل کل من الهزاره یغفر ذنبا وحدا. علی الرغم من اعدام لطیف غول بعد هذه الاعترافات المذهله الا ان المولویه لم یعاقبوا اثر هذا الفتوی. ولم یکن هذا المساله الأولی والوحیده التی تقضی بتکفیر الشیعه والهزاره بسبب النزعه التکفیریه، الشیعه فقدوا الامن حین العبور من المناطق السنیه خاصه البشتونیه ودائما کان یقتل الشیعه. (نفس المصدر).

۲- . الفنستون، مونت استوارت، افغانان، جای، فرهنگ،نژاد» ص ۲۱۲.

۳- . عبدالرحمن خان،تاریخ افغانستان،(رحله وذکریات الامیر عبدالرحمن)، ج۱، ص۲۳ و ۲۵.

فتره حكمه، رافقه الاتفاق بين الامبراطوريه البريطانيه والروسيه ليقدرعلى تشكيل بلد موحد وقوى ولم يذر عن أى جريمه حيث قتل رؤساء القبائل ورجال الدين وأصحاب الكفاءات للنيل على طموحاته. وأمر بتشكيل الجيش الأفغانى فى فترته، فكان صاحب شخصيه متطرفه ومستبده لا يهتم بآراء الآخرين ولم يتحمل الآراء المخالفه له اذ كان يأمر بقتل معارضيه أو الذين لم ينفذوا أوامره.(۱)

كان يهيمن الاستعمار البريطانى على افغانستان فى عصر الامير عبد الرحمن، فأجلسه على عرش الحكم بعد سقوط يعقوب خان على شرط أن لا يقيم علاقات دبلوماسيه مع الدول الأخرى وأن يتبع بريطانيا فى السياسه الخارجيه، و أن تحكم دوله الهند البريطانيه على قسم من الاراضى الافغانيه منها قندهار و...(۲)

لم يكن عبدالرحمن يحظى بصلاحيات فى السياسه الخارجيه علاوه على ذلك كان تابعا لبريطانيا فى الشؤون الداخليه بسبب أن الاداره البريطانيه جعلته حاكما. اتخذت بريطانيا وعبد الرحمن التكفير والتهم

الأخرى كذريعه للقضاء على القبائل والشخصيات الكبار المطالبين بالاستقلال والمعارضين للاستعمار والاستبداد.

ص:۱۰۳

---

۱- . طنين، ظاهر، افغانستان فى القرن العشرين، ص ۱۹-۲۰.

۲- . فرهنگ، محمد صديق، افغانستان فى خمسه قرون اخيره، ج۱، ص۳۶۸-۳۷۳. قبل حكام افغانستان منذ عصر دوست محمد خان أن يتبعوا بريطانيا فى السياسه الخارجيه ولا يقومون بعلاقات خارجيه مع الدول الاخرى، دون ان يكون لديها تواجد فى الاراضى الافغانيه. ذهب عبد الرحمن الى افغانستان بعد سقوط يعقوب خان نجل شير على خان الذى وصل الى الحكم وأقالته بريطانيا، وعبد الرحمن الذى كان منفيا الى روسيا سمرقند وفى نفس الوقت احتفظ بعلاقاته مع بريطانيا بدأ بكتابات سريه معها ما ادى الى تعيينه كحاكم افغانستان وفقا للشروط البريطانيه واشترطت بريطانيا على ان تخرج القندهار من الحدود الافغانيه. ومن ثم عين حاكما على افغانستان. يكتب غريفن المستشار البريطانى فى افغانستان حول صلاحيات عبد الرحمن ومسقبل حكومته : اولا لا تسمح الحكومه البريطانيه بان تقوم افغانستان بعلاقات دبلوماسيه مع الدول الاخرى. ثانيا : تعطى لولايه القندهار حكما ذاتيا غير حاره شيتك وسيبى فتبقى تحت تصرف بريطانيا.. ومن ثم قامت بريطانيا بدعم عبد الرحمن فى الخلافات السياسيه والعسكريه بين عبد الرحمن وايوب خان. كما صرح عبد الرحمن حول السيطره على الهرات : على الرغم من عدم رغبتى بذلك قمت باحتلال والسيطره على الهرات فى وقت الحث بريطانيا عليها. تدل هذه التصريحات على ان عبد الرحمن كان تابعا لبريطانيا حتى فى الشؤون الداخليه. قبول هذه الشروط البريطانيه أدخلت البلاد الى عزله سياسيه انعكست تداعيات اقتصاديه وعلميه وثقافيه وسياسيه سيئه كثيره لها. وكانت تحتاج الهوه السياسيه والعلميه والثقافيه الكبيره التى احدثت للبلاد الى عهود لتجدد قواها والابتعاد عن التجريد السياسى والغفله والسبات الثقافى مثل ما حدث للبلاد فى عهد امان الله خان.

تعود جذور الحروب الدمويه التی أشعلها عبد الرحمن ضد الشیعه خاصه ضد شیعه الهزاره بتأیید بریطانی واستغلال النزعات التکفیریه تعود للعصبیات القبلیه والمذهبیه وصفاته الدیکتاتوریه. فارتکب إباده جماعیه ضدهم واستعبدهم بحکم التکفیر.

فغلب عبدالرحمن علی الشیعه بدعم بریطانی کامل واستخدام التیار التکفیری المسمی بالمولویی البلاط. تشکل الهزاره أغلبیه الشیعه وهم یسکنون فی وسط افغانستان.(۱)

الخطوات التکفیریه التی قام بها عبد الرحمن

۱- تهیئه طریق التکفیر مع تألیف کتاب تقویم الدین

استدعی عبدالرحمن ثلاثه عشر من المولویه عام ۱۳۰۴ للهجره منهم المولوی ابوبکر، والقاضی سعد الدین، والملا محمد ممتحن و... وأمرهم بتألیف کتاب حول فضائل ووجوب الجهاد، ووجوب طاعه ولی الأمر، ووجوب قتل الطغاه ونهبهم. وبعد عامین أید الامیر الکتاب الذی

تم تألیفه فی مئتین وأربع صفحات وصدر عام ۱۳۰۶. یلفت للنظر شیئان فی الکتاب الاول تکفیر الطغاه وذم الأشخاص الذین یخرجون علی



---

۱- . کان الهزاره من أقدم سکان المنطقه وتتکون من الاقوام المختلفه کما یتشکل جنود جنکیزخان وتیمور قسما جدیدا من هذه الاقوام. تتاثر الهیکلیه اللغویه والقبلیه للهزاره من الاقوام المختلفه فی هذا البلاد. تسمی الیوم هذه المنطقه بالهزاره جات وکانت تطلق فی القرون الماضیه بالبربرستان ثم بالغرجستان. یکون مذهب الهزاره الاسلام الشیعی الا ان الاقلیه منهم علی مذهب اهل السنه. تتحدث الهزاره باللغه الفارسیه التی تشکل عشرین بالمئه من افغانستان. تشکل جمیعه الشیعه الهزاره اضافه الی شیعه الاقوام الاخری أقل من ثلاثین بالمئه من مجموع البلاد. واحیانا یطلق علی سائر الشیعه کالقزلباش والسادات والبیات الهزاره ویراد الشیعه. تسکن الهزاره المناطق المرکزیه تدعی هزاره جات (تشتمل علی بامیان،معظم ولایه غزنی، قسما من ارزکان، وردک ) اما فی باقی الولایات تشکل الاقلیه فیها مثل ولایه الهرات بلخ کابل تخار و... . بعد ۱۸۹۰م فی عهد عبد الرحمن عاش الهزاره بصعوبه وعانوا کثیرا اثر ممارسات حکام البلاد الظالمه والمستبده بحقهم وحرموا من حقوقهم الاساسیه کالخدمات الحکومیه و... اما الیوم فسح المجال للنشاطات السیاسیه والثقافیه والاقتصادیه بقت تداعیات تلک السیاسات العنصریه والتکفیریه الی هذا الیوم تنعکس علی حیاتهم. مثلا جعلت التقسیمات الجغرافیه بصوره یکون مرکز الولایه للسنه وتکون الشیعه علی الهوامش حتی یبتعدون من التنافس السیاسی من جهه ومن جهه أخری لا تختص المیزانیات لهم. ولهذه الاسباب تفتقد الیوم مناطق الشیعه ای هزاره جات الطرق المعبره والسهله ولو شبرا واحدا، کما سعوا فی المناطق الاخری ان یحولوا دون تقدم الشیعه. لذلک حاول الهزاره ان ینهضوا انفسهم ویتقدمون بالاعتماد علی الثقه بالنفس والثقافه الاسلامیه الراقیه بمساعده العلماء والمکاتب، ولو لا العلماء فی هذه المنطقه لحدثت کارثه ثقافیه علیهم (موسوی،عسکر،هزاره های افغانستان، ص۸ وتیمور خائف، ل، تاریخ ملی هزاره، ص۲۰-۲۱، وفرهنک، محمد حسین، جامعه شناسی ومردم شناسی افغانستان، ص۴۸-۴۹).

الامیر أو یقومون بالثوره ضده، فی حین یسکتون فی مواجهه الاستعمار البریطانی والروسی. والثانی تتخلل الکتاب احادیث النبی حول أسباب ووجوب طاعه الملک ووجوب الجهاد مع الطغاه.

أما حول تکفیر الطغاه ولو لم یشار لشیعه الهزاره الا أنه یتضح فیما بعد أن المقصود من الطغاه هم الشیعه تؤیدها اجراءاته المقبله فیجیز القتل والتشرید والسلب والسبی بحق الشیعه بل یوجب کل تلک الجرائم.(۱) یورد الکتاب آیات قرآنیه واحادیث شریفه بل احادیث مزوره بهدف منح القدره للملک والامیر ترافقها تفاسیرمبدعه للمولویه مثل وجوب طاعه أوامر الملوک والامراء ورؤساء القبائل وحرمه المخالفه معهم. وفی مثل ذلک قالوا: اذا حکم الامیر علی فرض الصوم فی یوم ما فانه من الفرائض أن یصوم. (۲)

فکانت تتعارض هذه الاحادیث والتفاسیر مع جوهر الاسلام الذی ینادی بالعداله ومواجهه الظلم. ولا یفرض الدین الاسلامی والنبی الاکرم طاعه الامراء والملوک الظالمین، ونری الانبیاء ثاروا ضد جبابره عصورهم. ولا نشک ایضا أن فی العصر الاموی کتبت الاحادیث المزوره علی ید المزورین بناء علی مصلحه السلاطین والأمراء الظالمین.

۲- الرسائل التکفیریه الموجهه لأتباع الشیعه فی افغانستان

لما رأی عبد الرحمن الشیعه ثاروا ضد الظلم والفساد الذی شاع البلاد وقاموا بالدفاع عن حقه وشرفه، قام بارتکاب جرائم مروعه واتخذ سیاسات وتدابیر متعدده منها سیاسه التکفیر للنیل علی أهدافه. ویلی نموذج من الرسائل التکفیریه التی صدرت ضد الشیعه:

حث الامیر عبد الرحمن اثنین من المولویه باسم الملا السید محمد ممتحن والسید محمد القندهاری لاخراج کتیب حول اثبات کفر قبیله

البرابره الهزاریین وجمیع الروافض (الشیعه) تتخلله آیات قرآنیه وروایات نبویه لتحریض أهل السنه علی إقامه الحرب ضد الشیعه الهزاره(۳).



---

۱- . کتاب تقویک الدین، ص۱۱۲-۱۲۲، یزدانی (حاج کاظم) حسینعلی، صحنه های خونینی از تاریخ تشیع، ص۲۰۶.

۲- . یزدانی، (حاج کاظم)، حسینعلی، صحنه های خونینی از تاریخ تشیع، ص۲۰۷.

۳- . یزدانی، محمد کاظم، تاریخ تشیع در افغانستان، ص۲۸۶.

کتب الملا فیض محمـد کاتب فی شـرح حکم تکفیر الهزاره واشاعته: لما اشـتعلت نار الحرب عنـد الهزاره، قام مؤیدوا الحکومه بأعمال عجیبه منها اصدار میر احمد شاه فتوی تکفیر الهزاره بموافقه الملـک جاء فیها:.. وصل کفر الهزاره الشـرورین من دایه وفولاده وزوالی وسـلطان احمـد وارزکانی وغیرهم الی حـد کفروا الغزاه والمسـلمین وقاتلوهم حتی لا یبقی منهم أحدا وسلبوا أموالهم وقسموها بین الاقوام الغلجایی والدرانی. ومن المفروض قتلهم وسلب أموالهم.(۱)

لم یفرق عبد الرحمن واتباعه بین المصـلح والمفسد فلم یذر الصـغیر والکبیر والرجل والمرأه والشاب والمشیب حتی قتلهم جمیعا. ومن الملفت للنظر أن الشخصیات الفریده والخاصه مثل السادات والکربلائیون والزوار اقتادوهم الی کابل حیث السجن والقتل(۲).

اسـتلم عبد الرحمن من عده علماء والمولویه الاخرین مثل هذه الفتاوی وأرسـلها الی الولایات والشخصـیات والقبائل المختلفه فی انحاء افغانسـتان لإثاره حفیظه البشتون وغیر البشتون ضد الشیعه.(۳)

ورد فی إحـدی الرسائل التکفیریه أن المجاهـدین (القوات الحکومیه) وجـدوا فی بعض بیوت الهزاره کتاب «حیاه القلوب» للعلامه محمد باقر المجلسـی الذی یوجد فیه سب الخلفاء الثلاثه وهذا یکفی لرفض الشیعه وکفرهم. لاجرم اننا اصحاب المحکمه العالیه للشریعه الغراء وعلماء ذوی الاهتداء نری معالجه هذه المشکله علی عاتقنا ونکفر من یعتقد ویذکر هذه الاقوال من الهزاره أو غیرهم فیفرض قتلهم سواء قبل التوبه أو بعـدها اذ لا تقبل التوبه منه، وتکون الهزاره باغیه علیهم اللعنه، ومن یعتقد بهذه الاقوال فهو رافضـی وکافر واجب القتل، ویحسب قتلهم وتشریدهم وتخریب بیوتهم عین الجهاد ولو کانوا

مسلین باللسان. ویعتبر قتلی المجاهدین شهیدا وقتلاهم فی الجهنم" فوقع علی الرساله التکفیریه اشخاص مختلفه من کاتبین وقضاه محکمه کابل وبامیان.(۴)



---

۱- . کاتب، فیض محمد، سراج التواریخ، ص۷۸۱.

۲- . غبار، محمد، افغانستان در مسیر تاریخ، ج۲، ص۱۰۴۶.

۳- . کاتب، فیض محمد، سراج التواریخ، ص۷۸۱-۷۸۲، من یزدانی، صحنه های خونینی از تاریخ تشیع، ص ۲۵۱.

۴- . حسینعلی یزدانی (حاج کاظم)، صحنه های خونینی از تاریخ تشیع، ص۲۵۳-۲۵۴.

وبهذا، باع مولويو البلاط دينهم بدنياهم للاحتفاظ بالمنصب والحصول على المال والمرتبات، لان مجرد ابيات شعريه أو وجود كتاب لمؤلف لم يكن من الشيعه الهزاره لا يدل على الكفر والارتداد يوجب قتلهم بالتوبه أو بدون التوبه أو يجلب النصر للدين.

ويثير الاعجاب أنه لم يسمع أى نداء أو اعتراض من قبل المجالس الدوليه أو الشخصيات الدوليه لتنديد هذه الجرائم أو التضامن مع الشعب المظلوم. وحينها قام احرار الاوزبك والتركمان بقياده محمد شريف خان فى ميمنه وهزاره السنه الحنفيين فى بادغيس وقلعه نو والذين هم جربوا مراره الظلم فثاروا ضد الامير عبدالرحمن.(۱)

لايجوز احتساب هذه الفتاوى الحكوميه على حساب كل علماء السنه لقد خالف علماءهم المستقلين وغير المتعصبين الفتاوى ولو لم يقدروا على اظهار ذلك.

۳- إعلان الجهاد

أعلن الامير عبدالرحمن الجهاد رسميا بعد تلقى الفتاوى الكاذبه من جانب المولويين التكفيريين واعلن النفير العام بين اهل السنه لدعم القوات الحكوميه. وحثهم المولويه بعد اداء الفرائض اليوميه للمشاركه فى الاجراءات. من جهه أخرى اعلنت الحكومه أن الذين يشاركون فى الجهاد المقدس يعطى أموال الشيعه كجائزه لهم ويصبح اطفال الشيعه ونساءهم كنيزات وجوارى لهم"(۲).

وجد عبد الرحمن بقاء حكومته فى القضاء على الشيعه واثاره التفرقه بين اهل السنه والشيعه فاستغل الدين والايات القرآنيه فى هذه المجال. فحيله عبد الرحمن بالاضافه الى المؤامرات البريطانيه زد

على ذلك جهل الناس بالامور. «فجمع الجهله والانتهازيين لتقويض الهزاره».(۳)

هجم عملاء الاستعمار والسذج الذين خدعتهم الاعلانات البريطانيه وسياسه عبد الرحمن ضد الشيعه. اما الشيعه فقد قاوموا ببساله ثلاث سنوات تحت الحصار ودون أى دعم خارجى وأفرجوا بناتهم واولادهم الذين اختطفهم الافاغنه والامير عبد القدوس

ص:۱۰۷

---

۱- . نفس المصدر، ص۲۵۶-۲۵۷.

۲- . سجادى، عبدالقيوم، جامعه شناسى سياسى افغانستان، ص۹۸؛ و تيمور خائف، تاريخ ملى هزاره، ص۲۰۷.

۳- . يزدانى، نفس المصدر.

وهزموا القوات الحكوميه التى وصل عددهم لاربعين الف مقاتل ضد الهزاره دون ان يساعدهم أى جهه أو شخص.

وفى نهـايه المطـاف أشـعل اهـل السـنه نـار الفتنه الطائفيه التى أدت الى تشـكيل أكبر القوات العسـكريه والقوميه التى دخلت من خمس نقاط من كابل وغزنى وقنـدهار هرات ومزار شريف الى منـاطق الهزاره فعوامـل عديـده أسـرعت هزيمه الشـيعه منها الحصار الاقتصادى والعسـكرى وانتشار مرض الكوليرا، والمناطق السـكنيه النائيه، وفقـدان الطرق المواصـلاتيه وعوامل أخرى كلها جلبت الهزيمه لهم وعامل معهم الافاغنه بكل قساوه.(١)

لم تنحصـر الاثـاره الطائفيه، ومرسوم الملك وفتاوى علماء البلاط الى هـذا الحـد بل تجاوز ذلك الامر ووصل الى حـدوث هوه واسـعه بين الشـيعه والسـنه وتأجيـج نار الطائفيه بينهم بحيث كلما رأوا شيعه فى أى مكان اما يعذبونهم أو يقتلونهم. ولما وجد الشيعه حكم التكفير والفتاوى التكفيريه للمولويه التى تنص على قتلهم ونهب أموالهم(٢).

وكان يقتلونهم بـذرائع واهيه. وتشـهد على القول قصه الحاج حيدر الخياط: رجموا الحاج حيدر الخياط بتهمه الرفض فى الهرات فخاف القزلباش فى افغانسـتان ولجأوا الى الفرار الى ايران وروسـيا وبريطانيا. ولم ينحصر انعدام الامن على منطقتين الهزاره والهرات بل شاع فى كل البلاد، لان مد أجيج الازمه الى قزلباش الشيعه القندهاريين، حيث طرد جنود القزلباش الذين كانوا فى خدمه الاميركما طرد موظفوهم

الناشطون، فنزع أموالهم وثرواتهم مما اضطر عدد منهم للهجره الى ايران.(٣)

۴- الاعتداء على الهزاره وتعذيبهم

كان عبد الرحمن يميل الى قمع الشيعه نفسـيا وسياسيا لنزعته المتطرفه ضد الشيعه والهزاره من جانب ومن جانب آخر كان ينوى لجلب أنظار أتباع الحنفيه تجاه نفسه الذين يشكلون الاغلبيه المذهبيه.

ص:١٠٨

---

١- . فرخ، مهدى، تاريخ سياسى افغانستان، ص۴٠۴.

٢- . سجادى، قيوم، جامعه شناسى افغانستان، ص٩٩.

٣- . غرجستانى، محمد عيسى، كله منارها در افغانستان، ص۴٧؛ وانصارى فاروق، تحولات سياسى اجتماعى افغانستان، ص۵٣.

كان يعتبر المولويه والامراء المتطرفين المال ونفوس وعرض الشيعه مباحا فتسببت النظره الى أن يستبيحوا أموالهم وعرضهم قبل اندلاع ثورتهم ما أضرم نار الثوره عند الشيعه. وكان قاده جيش عبد الرحمن من أبناء أعمامه يسرحون ويمرحون فى مناطق الهزاره، فكانوا يعذبونهم باسم نزع السلاح. كان عبد القدوس واحد من أسوأ رجال القاده المعاندين الذى قام بايجاد حريم لنفسه من البنات الحسناوات الهزاريات(۱).

بناء على التقارير التاريخيه توجد نقاط مشابهه بأعمال تكفيريه اليوم وعملاء عبد الرحمن منها القتل والاباده بسبب عقيدتهم، مثلهاالاجساد، حرق الاجساد بالاحجار والشواء، اطلاق الكلاب على الناس، جر الناس بالفرس، القاء القطط داخل البنطلون، والذبح، و صنع مناره من الرؤوس المفصوله، قطع ثدى النساء الارجل والايدى. كلها كان جزءا صغيرا من جرائم عبد الرحمن التى تشبه جرائم التكفيريين اليوم. ويعود السبب اليوم الى العصبيه والفكر التكفيرى الذى يبعدهم عن المنطقه والعداله.

أرسل الامير عبد القدوس بتحريض بريطانيا لقتل الشيعه واحداث هوه بين الشيعه والسنه. لما وصل عبد القدوس الى منطقه الهزاره وجد حياتهم هادئه فبدأ بالاعتداء على نساءهم وبناتهم واتخذ اولادهم كالعبيد فى خدمه الجيش طيله

سنه كامله حتى ثار الشيعه ضد الظلم الفساد المنتشر ونزعوا اسلحه جيش عبد القدوس كغنيمه حرب(۲)،

اندفع السنه الفكره التكفيريه والنزعه المتطرفه لمحاربه الشيعه وتكفيرهم ونهب اموالهم(۳).

۵-التصفيه العرقيه والجماعيه ضد الشيعه الهزاره

أرسل عبد الرحمن بتحريض بريطانى جيشا ثلاثيا بقياده عظيم خان زبر دست خان وامير عطا خان لدعم عبد القدوس وقمع الشعب، الا انهم فوجئوا بمقاومه الشعب الصامدين، فأقلق هذا الصمود الاستعمار البريطانى لذلك قرر لتحريض الامير لأخذ رساله



---

۱- . فرهنگ، میرمحمد صدیق، افغانستان در پنج قرن اخیر، ج۱، ص۴۰۱-۴۰۲؛ وغبار، محمد، افغانستان در مسیر تاریخ، ج۲، ص۱۰۶۲-۱۰۶۳.

۲- . هروى، نجيب مايل، تاريخ و زبان افغانستان، ص۲۲-۲۳.

۳- . نفس المصدر، نفس المقال، الهامس، ص۳، المقدمه.

تکفیریه بتوقیع میر احمد شاه وانتشر الرساله بین السنه تنص فیها بأن القتال مع الشیعه یعتبر جهادا ضد الکفر(۱).

قاوم الشیعه ثلاث سنوات وفی نهایه المطاف أثرت الدعایات والحیل البریطانیه فهجم اهل السنه والبشتون علی الشیعه فتغلبوا علیهم وباتوا بین اسیر وشهید بین أیدیهم، بالنسبه لأسراهم ارسلوهم الی کابل لیجری حکم الاعدام ضدهم، وباعوا النساء والبنات، علاوه الی ذلک اخذوا ثلاثه ملایین وستمئه الف روبیه من الشیعه کغرامه مالیه. بعد نهایه الجرائم نصب عبد الرحمن عبد القدوس حاکما علی بامیان وامیر مناطق الهزاره.(۲) وکان اتباع عبد القدوس یجبرون الأسری الشیعه بنطق الشهادتین والاعتراف بأنهم کانوا کفارا ودخلوا الان علی دین الاسلام، فکان مصیر هؤلاء الاشخاص إما السجن أو القتل.(۳)

۶- منع الشعائر المذهبیه للشیعه بهدف القضاء علی الشیعه

سعی عبدالرحمن واتباعه من المولویه، لتقویض الشیعه وتغییر مذهب الهزاره علی مبدأ اعتبارهم رافضیین وضالین، فخططوا سیاسات عده لتغییر مذهبهم متمسکین بالارعاب والظلم والضغط علیهم أو ینسون عقائدهم طیله السنوات. وکانت السیاسات تتلخص

فی ممارسه الضغط علی أمل تغییر المذهب الشیعی والتوبه عن ذلک، تعطیل المدارس الشیعیه - الاعدام والسجن بحق رجال الدین والشخصیات المذهبیه، منع بث الاذان الشیعی والشعائر المذهبیه، نصب الامام السنی فی صلاه الجماعه، تعلیم الکتب السنیه فی المدارس الشیعیه، و... طلها کانت من التدابیر التی اتخذت للقضاء علی الشیعه واضعافها.

کانت تمارس تلک الاجراءات الضاغطه علی الشیعه علی أساس انهم کانوا یرون انفسهم علی الحق.(۴) فی حین یعتبرون المذهب الشیعی غیر شرعیه واعلانه بشکل رسمی کم ناحیه الحکومه بعد انتشار القتاوی التکفیریه التی ادت الی مواجهه المجتمع السنی فی مقابل المجتمع الشیعی ما تستمر هذه المواجهات الی یومنا هذا.

ص:۱۱۰

---

۱- . نفس المصدر، ص۲۳.

۲- . یوسف ریاضی، عین الوقائع، (بحر الفوائد)، ص۲۴۶، نقلا عن هروی، المصدر السابق، ص۳، وانصاری؛ فاروق، تحولات سیاسی اجتماعی افغانستان، ص۴۸.

۳- . غرجستانی، محمد عیسی، کله منارها، ص۱۴۷.

۴- . تیمورخانوف، تاریخ ملی هزاره، ص۲۵۸.

صدر کتاب لملا حیدر یذهب فیه الی فتوی تکفیر الشیعه وانتشر فی کل مناطق افغانستان عام ۱۳۱۰ ومن ثم استدعی علماء الشیعه الی المسجد الجامع حیث قرأت الفتاوی أمامهم وحکم ایضا علی أن یحضر أهل الشیعه فی مساجد أهل السنه یومیا وان یقتدوا بامام سنی. کما منع اقامه مراسم العزاء الحسینی خاصه فی الهرات،وتزامنا مع یوم قراءه مرسوم الفتوی علی علماء الشیعه قتلوهم جمیعا.(۱)

أجبر عبد الرحمن الشیعه لمعالجه قضایاهم الشرعیه استنادا علی المذهب الحنفی لانتشار المذهب الحنفی وتدمیر المذهب الجعفری فأرسل قضاه السنه للمناطق الشیعیه. " قام باتخاذ إجراءات أخری ضد علماء الشیعه وحاول أن یجبر الشیعه لقبول مذهب السنه. علی سبیل المثال بنی عددا من المساجد علی غرار المذهب الحنفی فی مناطق الهزاره الدایزنکیین برعایه القاضی عبد القیوم. فکان تدرس قواعد مذهب أهل السنه الی الهزاره الا أن کل هذه المحاولات لم تثمر شیئا حیث ظل الهزاره متمسکین علی نفس معتقداتهم.(۲)

رغم أن عبد الرحمن کان متعصبا ومتطرفا الا أنه تعامل بالتسامح مع الشیعه لیحظی من دعمهم أمام منافسیه وکان قد حضر فی

مجالس العزاء الحسینی وأعطی الدعم المالی الی التکایا، أما بعد أن جلس علی کرسی الحکم وطرد منافسیه أظهر عداوته مع الشیعه وبدأ بارتکاب جرائم عدیده ضدهم.(۳)

وأثبتت الدراسات أن الاشخاص المستبدین لا یرضون الا بقمع معارضیهم فی سبیل تثبیت حکمهم ویتشبثون بأی وسیله ولو کانت بذریعه القرآن أو الدین الامر الذی استفاده عبد الرحمن بالنسبه للشیعه فی افغانستان.

۷- اعتقال واعدام زعماء الدین:

سبق أن استلم عبد الرحمن التفاوی التکفیریه من المولویه المتطرفه واعلن النفیر العام لأهل السنه ضد الشیعه. وکان من الطبیعی أن رجال الدین اصطفوا فی مقدمه الناس من



---

۱- . تیمورخانوف، تاریخ ملی هزاره، ص۲۵۸؛ وعین الوقائع، ص۲۲۵.

۲- . نفس المصدر (نقلا عن سراج التواریخ، ج۳، ص۱۶۵ و ۱۰۶۵).

۳- . ذکر المورخون عوامل لتغییر هذه السیاسه عدلنا عن ذکرها، الرجوع الی المصدر انصاری، تحولات سیاسی اجتماعی در افغانستان، ص۴۷.

الناحيه السياسيه والاجتماعيه ومن الناحيه الـدينيه للمطالبه بالعـداله والثوره ضد الظلم والظالمين ويجذبون الناس اليهم. فلما وجد النظام الديكتاتورى الامر على هذا النهج بدأ بتكمله مشروع تصفيته العرقيه والمذهبيه فأمر باعتقال رجال الدين الشيعه واعدامهم إذ كانوا المصدر الوحيد للدعوه وترويج المذهب الشيعى الجعفرى.

كان رجال الدين فى مقدمه الشعب من ناحيه، ومن ناحيه أخرى كانوا استقلاليين وغير منتمين الى الحكومه أو أى جهه بشكل طبيعى حيث كانوا يعارضون النوايا الحكوميه من مبدأ الدفاع عن التعاليم الاسلاميه والحريه أكثر من رجال الدين السنه. لما يأس عبد الرحمن من تطميعهم قرر أن يهلكهم باتخاذ سياسات غير انسانيه ووحشيه تتذكر جنكيز والمغول(۱).

فجعل جنديين فى كل قريه لاعتقال واغتيال رجال الدين الشيعه. فقل عدد رجال الدين الهزاره اثر المداهمات والقتل والسجن وقامت الحكومه بمصادره اراضيهم الزراعيه(۲).

يكتب غبـار حول الموضوع: قتـل العديـد من الهزاره وكان قتلى رجال الـدين الهزاره أكثر من قتلى الاقطاعيين لان الاقطاعيين خضـعوا للحكومه بينما رجال الـدين أما هربوا أو قتلوا. فاعتقلت مئه اسره من رجال الدين فى يكاولنک، بينما نجح الف اسره من رجال الدين على الفرار اما قتل الفان ومئه رجل دين فى الحرب ضد الشيعه(۳).

۸- اغتيال وشهاده عدد من مشاهير رجال الدين

كان الشـهيد القاضـى عسكر من رجال الدين المجاهدين الذين قاموا بالثوره ضد ظلم حكومه عبد الرحمن فلعب دورا بارزا لقياده الهزاره فى مقدمه الصف القتالى بمنطقه غرجستان دايه الحاليه. اعتقل القاضـى بعد ثلاث سنوات من المقاومه واستشهد بعد تحمل التعذيبات والالم فى منطقه بهسود. ثم لم يكتفى الاعداء بهذا فقطعوا أذنيه وارسلوها الى عبدالرحمن كهديه فاخره.(۴)



---

۱- . ناصرى، عبدالمجيد، جنبش اسلامى در افغانستان، ص۱۲۶.

۲- . تيمور، خانوف، تاريخ ملى هزاره، ص۲۵۸.

۳- . غبار، ميرغلام محمد، افغانستان در مسير تاريخ، ص۱۰۶۵.

۴- . فرهنگ، ميرمحمد صديق، افغانستان در پنج قرن اخير، ص۴۰۲.

کـان الشـهید مولوی محمـد علی القنـدهاری من احـد هؤلاء الشـهداء ویـذکره العلامه امینی من علماء القرن الثالث عشـر. حیث أخـذوه الی کابل واعـدم هناک وکان فی ستین من عمره(۱).

یعتبر الشـهیدان الآخونـد بارسـا والشـهید مقـدس القنـدهاری من تلامـذه آیه الله میرزا الشـیرازی واللـذان استشـهدا بمؤامره ودسـائس أحـد المولویین یـدعی عبـد الشـکور القاضـی القندهاری(۲).

کما استشهد عدد من العلماء ورجال الدین المعروفین بأمر عبد الرحمن. اما عدد من العلماء تمکنوا بالفرار کالجنرال کابلی وابیه واخیه ولجأوا الی الهند ومن ثم العراق.(۳)

ینظر لضـغوطات عبـد الرحمن علی العلمـاء من نـاحتین: الاول: کان الامیر عمیلا للاداره البریطانیه وینفـذ سـیاساتها علی الرغم من شخصـیته الغلیظه والوحشـیه المسـتبده. کان تعرف بریطانیا ان الشـرقیین یخضـعون تحت سـیطره العلماء وزعمائهم الدینیین وکانوا علی علم أنه یثور بین فتره واخری احد وجهاء کبار المنطقه ویناضل الاستعمار والمشاریع الاستعماریه. فقاموا بمؤامره ضد هذه الشخصیات حیث اتهموهم بانعدام امن البلاد وتهمه الخیانه بالتواطؤ مع بریطانیا.

والنقطه الثانیه تعود للدافع الذاتی للامیر الذی یکشف عن عصبیته الشدیده والشـعور بالحقاره وضـعف الشخصیه لدیه ولم یدخل نور العلم الی قلبه، وکان یعارض جمیع مظاهر العلم والثقافه.(۴)

فبادر ببث بذور النفاق والتفرقه فی افغانستان حیث هزم الشیعه بمساعده المولویه ثم وصل المطاف الی کبار أهل السنه حیث کان خائفا من ثوره اهل السنه ضده فی المستقبل.

ص:۱۱۳

---

۱- . نفس المصدر.

۲- . ناصری، عبدالمجید، جنبش اصلاحی، ص۱۳۷، زندگانی سردار کابلی، ص۱۹.

۳- . زندگانی سردار کابلی، ص۲۱ (من جنبش اصلاحی، ص۱۳۷).

۴- . هروی، نجیب مایل، تاریخ و زبان در افغانستان، ص۲۴؛ وفرخ، سیدمهدی، تاریخ سیاسی افغانستان، ص ۴و۷.

يعترف عبد الرحمن بالقول ان اسباب السلطه مهيئه وآمنه لنجله حيث يقول «لا يوجد اى رجل لیأخذ مقالید الامور فی افغانستان الا اذا تأتی امراه عجوزه تعرف خفايا السياسه الحديثه»(۱).

ساهمت بريطانيا فى قمع الشيعه وفى نفس الوقت كانت تحرض السنه ضدهم بشكل كبير.

لما سمعت الاداره البريطانيه خبر هزيمه الشيعه أعلن استعداده فی ارسال قوات اضافيه لدعم عبد الرحمن لكن الاخير كان واثقا من جيشه الذى تشكل من البشتون وأهل السنه ولم يحس باستخدام القوات البريطانيه. وفى موازاتها كان يغذى المستشارون البريطانيون عبد الرحمن من النواحى المختلفه. يكتب غبار أن اجراءات عبد الرحمن أحدثت شرخا وهوه واسعه والقت بذور التفرقه بين الشعب الافغانى

ما ادى الى الحيلوله دون التوحد فى صفوف الناس وهذا ما خططت له بريطانيا تماما.(۲)

۹- نفى الشيعه واسكان العشائر

كما ذكر أدت السياسات المعاديه لعبد الرحمن ضد الشيعه الى انعدام الامن والسلام بينهم فرأوا الخلاص فى الفرار الى دول الجوار أو اللجوء الى سهول الجبال والشعاب ما جلب لهم عيشه صعبه ومؤلمه حتى اليوم(۳).

وجد الامير هجره الشيعه يواكب اهدافه أى تدمير الشيعه واحداث بشتونستان الكبرى، فلم يمنعهم من الهجره بل جعل وتيرتها تتسارع بطرق مختلفه وأسكن العشائر (كوجى) مكانهم فى مناطق الهزاره. من اجراءاته المعاديه الاخرى ضد الشيعه هى الضغط على دفع الضرائب الثقيله فلما رأى الشيعه عدم قدرتهم على عدم دفع هذه الاموال اضطروا للهجره والنزوح من أوطانهم وأحيانا بيع أولادهم لانقاذ حياتهم من الموت. فرأى امير كابل الطريقتين تتماشى مع سياساته بل تسرع من وتيره ذلك.(۴)



---

۱- . نفس المصدر.

۲- . غبار مير غلام محمد، افغانستان در مسير تاريخ، ج۲، ص۱۰۶۴.

۳- . سجادى، عبدالقيوم، جامعه شناسى افغانستان، ص۱۰۱.

۴- . موسوى، عسكر، هزاره هاى افغانستان، ص۱۶۹.

لم یکن ما جری فی افغانستان ذلک الیوم التصفیه العرقیه فقط بل کان سیاسه تهدف لاضعاف الناس فی القدره علی القیام بثوره ضد الحکومه آنذاک وتدمیر المذهب الشیعی وتسلیم الشیعه أمام دین ملوکهم وقبول المذهب الحنفی. والاسوأ من ذلک هو ارتکاب کل هذه الجرائم تحت غطاء الدین والمذهب وتأییدها بفتاوی المولویه.(۱)

النتیجه:

تشیر دراسه التیارات التکفیریه فی افغانستان الی أن وجود هذه التیار فی عصر عبد الرحمن حاکم افغانستان بشکل غیر منتظم غیر أن عبد الرحمن بدأ بتنظیمه واستغلاله فی سبیل أهدافه. صیاغه کتاب تقویم الدین الفتوی التکفیریه علی ید مولویی الحکومه بأمر عبد الرحمن تدل علی فکرته التکفیریه التی ساعدته لاشتعال نار الحرب

ضد الشیعه ما جلب لهم القتل والاباده والاسر والنفی وبالتالی القضاء علیهم، وفی الخطوه التالیه استطاع الی نابودی الرجال الکبار والمستقلین ورؤساء القبائل المعارضه.

قاوم الشیعه ثلاث سنوات بکل شجاعه وقواهم اما فی النهایه انغلبوا إثر الحصار الاقتصادی والکوارث الطبیعیه کالسیول والمجاعه، والکولیرا دون ان تدعمهم أی جهه داخلیه او خارجیه بل الاسوأ من ذلک الصمت الکطبق تجاه هذه الجرائم، وفی مقابل ذلک حظی عبد الرحمن بدعم البشتون الباکستانیین والاداره البریطانیه.

القسم الثانی: التیار التکفیری الطالبانی

تعتبر حرکه طالبان التیار التکفیری الآخر فی افغانستان ولعل تکون التیار التکفیری المنظم والوحید فی ذلک البلد. عکف ابناء المهاجرین المقیمین فی باکستان الی المدارس الدینیه الباکستانیه فی فتره الجهاد ای من عام ۱۹۷۹-۱۹۹۱. بینما انشغلوا بالتدریس فی مدارس انشئت فی المخیمات بدعم سعودی أو دعم الدول الغربیه، فانتهز الفرصه السانحه علماء الدیوبندیه لترویج معتقداتهم ومبادئ فکرتهم. جری هذا فی وقت کان یهتم مسؤولو المدارس والمدعومین بمصالحهم فکان تهدف امریکا والدول الغربیه وباکستان الی النفوذ السیاسی فی افغانستان، فی حین أن السعودیه والاطیاف التابعه

ص:۱۱۵

---

۱- . سجادی، عبدالقیوم، جامعه شناسی سیاسی افغانستان، ص۱۰۳.

للديوبنديه الباكستانيه الى التغلغل الكامل والتام فى افغانستان من السياسيه والثقافيه أو اعتقاديه. بعد ان يأس الشعب الافغانى من المجاهدين وتأس باكستان وحلفاؤها من السيطره على افغانستان، قررت باكستان ان تحرض وتنشئ حركه جديده سميت بطالبان من بين طلبه المدارس الدينيه هناك. احتلت طالبان جزءا كبيرا من افغانستان تحت شعار الاسلام والحكومه الاسلاميه شيئا فشيئا. اما تصرفاتها غير الاسلاميه كانت ضد القوانين الاسلاميه بل كانت مجرد انطباعات شخصيه لملا عمر من الاسلام المتأثره بالفكر البشتونى والفكر الديوبندى الوهابيه.

يرى احمد رشيد الاعلامى والكاتب الباكستانى، أن طالبان الافغانيه فريده فى نوعها. لانها لا تقبل اى نظره وفكره غير رؤيتها الى الاسلام. وفى نفس الوقت لديها قاعده مذهبيه خاصه تدعى الديوبنديه

المتطرفه.(۱) الديوبنديه لها جذور تاريخى وتعتبر طالبان الشكل المتطرف لها التى شبعت بالافكار وتحت سيطره احزاب واطياف باكستانيه كجند الصحابه. كما تلعب جمعيه علماء الاسلام الذراع السياسى للديوبنديه دورا مهما على نزعات وتصرفات طالبان.(۲)

يقول المولوى حفيظ الله حقانى حول النزعه الكلاميه لطالبان انها على ثلاث نزعات كلاميه. الاول الذين يفكرون مثل الوهابيه ويعتبرون التوسل الى الذوات المقدسه بدعه وكفرا. والثانى هم الذين ينتمون للتصوف وفرقه بريلويها الخرافيه. ثم الذين يشكلون اكثريه طالبان وهم على النهج الكلامى الماتريدى(۳) ويذكر ان المقصود من الماتريديه ليست الماتريديه المحضه بل هم جماعه ديوبنديه يختلفون كثيراعن الماتريديه الاصليه.

تكفيريه طالبان

شكلت التيارات المتطرفه مثل مذهب الوهابيه والتيارات المنحدره من الديوبنديه بناء على تفسيرهم ورؤيتهم الفريده من التوحيد من الشرك، حيث قامت بتكفير الفرق

ص:۱۱۶

---

۱- . رشید، احمد، طالبان، ص۱۴۳.

۲- . نفس المصدر.

۳- . حقانى، حفيظ الله، «جنبش طالبان تشكيلات، ديدگاهها، ويژگيها»، فصلنامه سراج، السنه السادسه، العدد ۱۸، الخريف ۱۳۸۷، ص۳۹.

المـذاهب الاخرى والفرق الأخرى والتيارات الاسـلاميه المختلفه. كما أنشأت جند الصـحابه الذراع السياسـى والعسـكرى للديوبنديه الباكسـتانيه على نفس النهج التكفيرى بانطباعات شخصـيه من التوحيد والشـرك لمواجهه بريلويه والشيعه.(۱) ولمـا طفى الى السـطح من النـاحيه العسـكريه بـذل جل اهتمامه لمواجهه الشـيعه فقط، وذهبت طالبان على نفس المنهج التكفيرى لجند الصـحابه لتغذيتها من مشـرب واحد. كانت طالبان تخاطب الشـيعه كفره ورافضـيين فى مزار شـريف. من هنا نشأت تلك المعامله السيئه مع الدبلوماسيين الايرانيين فى مزارشريف اى من الناحيه التكفيريه. علاوه الى الشيعه حكمت طالبان الأطراف السنيه التى شاركت فى الحرب ضد طالبان فى فتره الجهاد بتكفيرهم وأسمت الحرب جهادا

كما أسمت القتلى شهداء. وقس على ذلك اسمت قوم الاوزبک فى شمال افغانستان ملحدين بسبب مشاركتهم فى الحكومه الشيوعيه(۲).

العلاقه مع تنظيم القاعده

تـدل العلاقات والتعاون حركه طالبان مع تنظيم القاعـده الارهابى والتكفيرى هى دليل آخر على تكفيريه طالبان. تختلف حركه طالبان وتنظيم القاعده فى الايديولوجيات والاهداف، بينما تتشابهان فى مسائل كثيره. فى بدايه الامر كان هدف طالبان السـيطره على افغانسـتان دون ان تقوم بعمليات انتحاريه لكن بعد أن قامت باقامه علاقات مع تنظيم القاعده اصـبحت العلاقات اقرب بأقرب وتشابهت أكثر فاكثر خاصه أن بعد ان اتخذت الحرب طابعا ايديولوجيا، اقترب الجيل الثانى من طالبان من القاعده وتأثر بها(۳).

افكار طالبان التكفيريه

الف – الايمان والكفر

تعـد طالبان أصـحاب عقيـده ايـديولوجيه وهم أميون ولم يكن لـديهم خصائص ملحوظه الا الجانب العسـكرى فكانوا من اتباع الديوبنـديه السـطحيين دون التحلى بالعلم والمعرفه أو نظريه، لذلک نجد القضايا النظريه كالكفر والايمان والتوحيد والشرک وبقيه الاسس



---

۱- . اکرم عارفی، «مبانی قومی و مذهبی طالبان»، مجله العلوم السياسيه، العدد۴، ص۲۰۶.

۲- . نفس المصدر.

۳- . مؤسسه ابرار للدراسات الثقافيه والبحوث الدوليه المعاصره، کتاب اسيا (خاص لافغانستان)، ص۱۴۷.

الفكريه والعمليه لطالبان عند المدرسه الديوبنديه التی لا تعتقد بتکفير أهل القبله. يقول الكشـميری: المراد من اهل القبله هم الذين يقبلون مبادئ الدين واصول الدين أی الامور التی اثبتت فی الـدين بـالتواتر وأجمعت الامه عليها، والا لا يعتبرون اهل القبله ولو يعملون العبادات. و المراد من عـدم تکفير اهل القبلهيعنی لا يكفر احـد بسـبب ارتكاب الـذنب أو انكار امور خفيه وامور لم تثبت الزامها للدين(١).

وتذهب الديوبنديه علی انكار اصول الدين وانكار ضـروره الدين مقاسا للكفر والايمان. أما لم تلتزم بعقائدهم فی بعض الاحيان أو يختلف بعضـهم مع الآخر: علی سبيل المثال يقول اسماعيل دهلوی

فی كتابه تقويه الايمان وترجمته العربيه رساله التوحيـد إنهم يعتبرون مسائل كثيره للمسـلمين من العادات والعقائـد كفرا وشـركا وبـدعه امثال الشـفاعه، والتوسل، والاسـتغاثه بغير الله، النذر وتعظيم القبور، والسفر الی غير الحج، اسماء الشرک والسجده لغير الله بكل انواعها، وامور اخری(٢).

ب – التوحيد والشرک

يعتبر موضوع التوحيد والشـرک بين الديوبنديين موضوعا ساخنا ومثيرا للجدل كسائر السـلفيين. يذهب العديد من الديوبنديين فی موضوع الكفر والايمان وتكفير اهل القبله بالتسامح بالنسبه للوهابيه لاعتقادهم بامكان كفر اهل القبله علی اثر معتقدات مشركه الا انه لا يجوز قتلهم وتكفيرهم. اما بالنسبه الی مسأله الشرک والتوحيد فانهم متشددون اذ لا يجوز عندهم ما يجيزه الكثير من المسلمين حتی الحنفيين فيعتبرونه بدعه أو شركا ويحرمونه.

تقـدم الديوبنديه معيارين للتوحيد والشـرک وبالتالی التكفير وهما: الاول رفض اصول وملزمات الدين. «يقول محمد يوسف بنوری انه يری تهانوری وسـهارنبوری والمفتی كفايه الله دهلوی وسائر علماء الديوبنديه والهند أن التكفير لا يجوز فی فروع المعتقدات الا ان التكفير فی اصول الدين يعتبر واجبا».(٣)



---

١- .[٣] محمد انورشاه كشميری، كفار ملحدين فی انكار ضروره دين، ص٢٥.

٢- . الرجوع الی المصدر، اسماعيل دهلوی، رساله التوحيد، ترجمه ابوالحسن ندوی، ص٣-۴.

٣- . كشميری، معارف السنن، ج۴، ص١۵۵-١۵۶؛ وسهارنپوری، خليل احمد، عقايد اهل سنت وجماعت در رد ئهابيت و بدعت، ص٢۶.

الثانی: یقدم بعض الدیوبندیین معیار آخر حول الشرک والتوحید یذهب الی ان اختلاف المسلمین فی المسائل الاصولیه والمبدئیه یؤدی الی الکفر والشرک والبدعه اما الاختلاف فی الفروع والقضایا السیاسیه لا توجب التکفیر. بناء علی هذا المعیار یعتبر اختلاف المذاهب المختلفه کالمعتزله والشیعه واحزاب سیاسیه اخری من مصادیق الاختلاف فی القضایا الفرعیه.(۱)

أما الدیوبندیون لم یلتزموا بهذا المعیار بل ذهب عدد منهم الی اعتبار مسائل اخری کمصادیق الشرک والبدعه والکفر والتی لم تکن

من اصول الدین کما انها لم تکن انکار اصول الدین. والامور هی «الاجتماع لتکریم مولد النبی وتکریم اولیاء الله، وزیاره القبور بشکل جماعی، زیاره الاشیاء المتبرکه أو اماکن مقدسه، النذورات والخیرات فی نصف الشعبان،او ایام العید ویوم العاشوراء، اعمال الدفن والکفن، اقامه مجالس العزاء وقراءه الفاتحه للاموات علی الشکل الحالی المعمول، تزیین المساجد، عادات وتقالید رمضانیه، قراءه التوحید بالجماعه بعد الصلوات الخمس، وضع الید علی الاخری فی وقت اداء الاحترام بالنبی للنبی، اعمال صوفیه وخرافیه ایام العید، ذکر التکبیر بشکل جماعی.(۲)

رؤیه طالبان التکفیریه تجاه الشیعه:

تنظر الدیوبندیه للشیعه بعین العداوه للشیعه وتعدهم کافرین. لم تقم جماعه طالبان باقامه الصلات مع العالم وبدلا من ذلک التحقوا بمدارس جمعیه علماء الاسلام وتحولوا الی متشددین متطرفین. یقول احمد رشید: تطرح طالبان آراء الدیوبندیه لینسوا مبادئ الدیوبندیه الاولیه(۳). قال الملا نیازی حین الاباده البشریه ضد شیعه الهزاره قال ان الهزاره لیسوا مسلمین اما اسلموا أو تقتلون(۴).

ج – البدعه

تتبع طالبان نهج السلف کالوهابیه تتبع اصل اصاله الحرمه، فی مواجهه الظواهر الحدیثه کالحضاره الحدیثه، والعادات المذهبیه والاجتماعیه. قاتلت طالبان جمیع مظاهر الحداثه

ص:۱۱۹

---

۱- . عماره، محمد، «الحضاره الاسلامیه والتعددیه الحزبیه» الداعی، ش۷، السنه ۷۱، رجب، ۱۴۲۸، (من رفیعی، ۱۳۹۰، ص۱۱۹).

۲- . المرصفی، سعد، اعیادنا فرحه بریئه، الداعی، ش۹-۱۰، السنه ۳۰، رمضان شوال۱۴۲۷ ه- .

۳- . ویلیام ملی، ص۱۱۳-۱۱۴، من نظری محمد علی، علل وزمینه های اجتماعی فرهنگی ظهور وافول طالبان، ص۴۵.

۴- . رشید، احمد، طالبان، ص۱۲۶.

والحضاره وانجازات علميه ثقافيه على أنها البدعه. كل الحرمات التى أعلنوها مثل منع وسائل الاذاعه والتلفزيون والمرئى والمسموع، وتقليد مظاهر نموذج حياه الصحابه والعادات البدويه ادت الى مواجهه هؤلاء مع الحضاره الغربيه كما دفعتهم نظرتهم التشاؤميه الى مكافحه عقائد وثقافه المجتمعات الاسلاميه. لعل الكثيرمن الانجازات الانسانيه المعاصره التى اوجدها الغرب بنيت على اساس العقل والفطره الانسانيه التى لا تتعارض مع القيم والتعاليم الاسلاميه. اما طالبان فتذهب الى

حرمه كل عمل لا يجده فى عمل السلف لانها أهل الجمود كالعديد من السلفيين.(۱)

مما ذكر فى الصفحات السابقه ان عدد من الديوبنديه يعتبر التوسل ومراسم العزاء وطلب الشفاعه بدعه بل يراها البعض موجبا للكفر واتبعت طالبان خطاها حيث درسوا فى نفس المدرسه بل كانوا اشد منهم.

أجاب الملا عمر ردا على ممثل اليونسكو حول دعوته الى انتهاج السياسات المنطقيه وعدم تدمير الآثار التاريخيه: «ما لنا وللعقل، ما نفعله هو ما يدعو له الاسلام».(۲) ومن هذا المنظر ترى طالبان مراسم تكريم النوروز، وسماع الموسيقى، واشعار الحافظ ولوحات الرسم والتماثيل واخذ الصوره والاحتفاظ بالالبوم الصور، واستخدام الجهاز المرئيه والتلفزيون والفضائيات كلها بدعه ما توجب الكفر.(۳)

وأعلن المولوى جليل الله مولوى زاده من قيادات طالبان ردا على الامم المتحده والمحافل الدوليه التى كانت تهتم بتعليم الفتيات أعلن أن التعليم الذى يهدف له الامم المتحده اى التعليم الأكاديمى للفتيات هى سياسه تلزم الكفر وتروج للفساد.(۴)

ومن جانبه صرح الملا غلام الدين نائب مركز هيئه الامر بالمعروف حول مشاهده التلفاز أن النبى حرم عباده الاصنام ومشاهده التلفاز تشبه مشاهده الاصنام، كما هو مشاهده الرسوم والصور حرام...».(۵) تعتبر طالبان الرسم والتماثيل نوعا من عباده الاصنام. وكانوا يقيسون



---

۱- . اكرم عارفى، مبانى قومى ومذهبى طالبان، مجله علوم سياسى، العدد ۴، ص۲۰۵.

۲- . كريمى، مازيار، طالبان، خاستگاه ومبانى فكرى، ص۱۲۴.

۳- . مژده، وحيد، افغانستان وپنج سال سلطه طالبان، ص۸۰؛ وكريمى، طالبان خاستگاه ومبانى فكرى، ص۸۲-۸۶.

۴- . رشيد، احمد، طالبان، ص۱۲۶.

۵- . موسوى عليزاده، مهدى، ريشه يابى و بازخوانى تحولات معاصر افغانستان، ص۱۴۱.

بین مظاهر الکفر فی صدر الاسلام بنظره رجعیه. وذهبوا الی تحریم امور مباحه وحولوها الی منکر وحرام.

د – فتاوی تکفیریه

اسمت طالبان حربها ضد المجاهدین جهادا مما یدل علی جواز التکفیر وقتلهم. وقال الملا عمر فی مقابله ردا علی سؤال مراسل

حول سبب اعلان الجهاد ضد دوستم قال ان الجهاد لیس ضده فقط بل یشمل جمیع الذین یدمرون البلاد ویقتلون الناس... لم تنجح العناصر الجهادیه فی تطبیق الشریعه. هذه الحرب مقدسه ولا شک بأن دوستم شیوعی. وکان یعتقد بان الشیعه هم بین الکفار والمسلمین الحقیقیین(1).

جاء فی تقریر لجنه حقوق الانسان التابعه للامم المتحده حول فتوی الملا عمر أنه صرح بان قتل الشیعه لا یعتبر ذنبا لانهم کفار."(2). وتری طالبان الشیعه مجموعه من الذین أبدعوا فی الدین ویجوز معاقبتهم بسبب عقائدهم. کما حرم الشیعه من حقوقهم المدنیه بسبب تسمیتهم روافض خاصه الهزاره.(3) وأصدر الملا عمر حکم الاباده الجماعیه فی الیوم الاول من الهجوم علی مزار شریف وقتل الرجال واسر النساء الشیعه الی ثلاثه ایام.(4)

تصرفات طالبان التکفیریه

الف – تکفیر المعارضین منهم الشیعه

یعتبر تکفیر المعارضین والقتال ضد الشیعه من العناصر التی تشکل الفکر الطالبانی الذی بنی علی الاصولیه المتطرفیه المنحدره من الوهابیه والدیوبندیه المتطرفه والتی تعتبر نفسها حقا وذات نزعه عدائیه. تعتبر جمیع المذاهب غیر مذهبه وتکفرها.(5) کذلک جعلت طالبان العدواه مع الشیعه فی مقدمه اهدافها. رافقت هذه النظره

الخاطئه تجاه الشیعه



---

۱- . بی نام، «رهبر ناشناخته (مقابله مع الملاعمر زعیم طالبان)»، العلوم السیاسیه، صیف۱۳۷۶، العدد ۱۸، ص۲۱۹-۲۲۳.

۲- . عصمت اللهی، محمد هاشم، جریان پرشتاب طالبان، طهران، الهدی، ۱۳۷۸، ص۳۴.

۳- . کریمی، مازیار، طالبان، خاستگاه ومبانی فکری، ص۷۳.

۴- . احمد رشید، طالبان، ص۱۲۶.

۵- . مازیار کریمی حاجی خادمی، طالبان، خاستگاه ومبانی فکری، ص۱۵۴-۱۵۵.

العداوه القوميه ايضا مما اسفر عن افظع الجرائم فی مختلف المناطق من الشمال والوسط وكابل بافغانستان.(۱)

ب – القتل الجماعی للمعارضین خاصه الشیعه الهزاره

كان اول هجوم طالبان علی مزار شریف فی سبتمبر ۱۹۹۷م. وعلی الرغم من عدم التمكن من السیطره علی المدینه الا انهم اعدموا فی القری القریبه كقزل اباد ۵۳ شخصا وقتلوا فی شیخ اباد ۳۰ شخصا معظمهم من المسنین. فی السنه التالیه نجح فی الدخول الی المدینه واحتلالها حیث قامت باطلاق النار بشكل عشوائی الی جمیع الجهات. یقول رجل من الطاجیك الذی نجی من المجزره انهم كانوا یطلقون النار علی جمیع الناس من الرجال والنساء والاطفال. كانت الشوارع مكتظه بالاجساد والدم كان مملوا فی كل المكان. ولم تعطی الاجازه للناس لحمل القتلی لدفنهم»(۲). عكفت طالبان بعد التخلص من المجزره علی شیعه الهزاره وحینها اصبح الملا نیازی والی مزار شریف وقد صدر هو حكم قتل نجیب الله آخر رئیس البلاد الشیوعیین. اعلن من المسجد الجامع أن امام الشیعه ثلاثه طرق فقط: اما یصبحون سنیا أو ان یفروا الی ایران أو یقتلون. «لیست الهزاره مسلمین وعلینا قتلهم واما یسلمون أو علیهم ترك البلاد. واینما تذهبون نسلط علیكم، اذا تصعدون ننزلكم و اذا تنزلون ناخذكم من شعوركم ونخرجكم»(۳).

كان اغتیال الدبلوماسیین الایرانیین احدی أهم جرائمهم التی حدثت فی مزار شریف بید طالبان وعدد من اعضاء جماعه جند الصحابه الباكستانیه بقیاده «الملا دوست محمد» فی القنصلیه الایرانیه. وواصلت طالبان المجزره بقتل الشیعه والهزاره. وبحثوا فی كل البیوت ویأخذون الرجال حیث القتل والاعدام امام اعین اولادهم.(۴) یقول شاهد عینی: «كنت فی موضع شاهدت نقل الكانتینر الی سهل لیلی

وشاهدت جمیع الحوادث. حملوا ثلاثه كانتینرات الی شبرغان ولما فتحوا باب الكانتینر كان ثلاثه اشخاص علی قید الحیاه.

ص:۱۲۲

---

۱- . م.ح، طالبان وسپاه صحابه فرزندان وهابیت، ص۷.

۲- . سید مهدی علیزاده موسوی، افغانستان، ریشه یابی وبازخوانی تحولات معاصر، ص۱۴۲-۱۴۳.

۳- . تقریر مرصد حقوق الانسان"افغانستان قتل عام در مزارشریف، نوامبر ۱۹۹۸؛ علیزاده موسوی، افغانستان، ص۱۴۳؛ احمد رشید، طالبان، ص۱۲۶.

۴- . احمد رشید، طالبان، ص۱۲۶.

ومات ثلاثمئه يخرين بداخلها. وهؤلاء الثلاثه نقلوا الى السجن.»(۱). والجريمه الرابعه لطالبان كانت اسر النساء والبنات للشيعه حيث اقتيدن الى القندهار.

يشير احمد رشيد المراسل الباكستانى الى انه: بلغ عدد القتلى فى مزار شريف الى ثمانيه آلاف قتيل واسرت اربعمئه نساء هزاريات كجوارى(۲). اما فى مدن أخرى قامت طالبان بالمجزره والقتل الجماعى منها فى باميان ويكاولنك حيث قامت بالبحث فى كل البيوت ليخرجوا الرجال الذين تتراوح اعمارهم الى ۱۳ الى ۷۰ ليقتلونهم. كان عدد القتلى فى هذه المدينه ۱۷۶ قتيلا. وكان من بين اعمالهم الاخرى حرق البيوت والمزارع والقنوات(۳).

ج – الاغتيال

أثرت تيار القاعده التكفيرى على طالبان، أسس التنظيم على اقتراح عبد الله عزام والدعم المالى لاسامه بن لادن وايمن الظواهرى عام ۱۹۷۷م تحت شعار الجهاد العالمى ضد الكفروالاغتيال والعنف. يرى زعماء القاعده ان الاغتيال والارهاب فرض على كل مسلم ضد أعداء الله بناء على آيه ۶۰ من سوره الانفال ويعتبرون النبى اول ارهابى. ويقول عبد الله عزام: لا اخاف اليهود ولا النصارى ان يدعوننا الارهابيين لان القرآن يقول: ترهبون به عدوالله وعدوكم. ويوجب الارهاب علينا.(۴)

ترجع الجذور الايديولوجيه لجميع العناصر التكفيريه الى الوهابيه ومنها تشعبت طالبان متأثره بالقاعده. وأصبحت العلاقات بين القاعده وطالبان أقوى واعمق منذ أن سافر بن لادن الى افغانستان والاتحاد بين طالبان والقاعده. ومنذ ذلک الحین فتحت طالبان برفقه

القاعده أبواب الجهاد ضد الكفر العالمى.(۵) تعتبر جماعه طالبان احدى المجموعات الارهابيه التى قضت على حياه آلاف المدنيين العزل من النساء والرجال، من الصغار



---

۱- . علیزاده موسوی، افغانستان، ریشه یابی وبازخوانی تحولات معاصر، ص۱۴۳.

۲- . احمد رشيد، نفس المصدر، ص۱۲۷.

۳- . علیزاده موسوی، افغانستان، ص۱۴۶.

۴- . على عبدالرحيم، حلف الارهاب، ج۱، ص۵۴.

۵- . مازیار کریمی، طالبان، خاستگاه ومبانی فکری، ص۱۶۴-۱۶۹.

والکبـار، من السـنه والشـیعه، من الاطفال والطلاب وأی صـنف آخر فی المجتمع بالعملیات الانتحاریه. من الوجوه السیاسـیه المعروفه نسـتطیع الاشاره الی برهان الـدین ربانی الرئیس الافغانی السابق، احمد شاه مسعود (وزیر الدفاع فی حکومه ربانی والجنرال الکبیر)، ومصطفی کاظمی (الوزیر السابق ونائب البرلمان)، و... الذین قتلهم طالبان.

قـامت طالبـان بمجازر عدیـده لتظهر قـدرتها وتثبت حضورها کما لا تغض الطرف عن أی جریمه غیر انسانیه وتسـتعد لقتل الآلاف من الناس وهـدم بیوتهم و اصابتهم بالجروح. علی سبیل المثال حین اغتالت طالبان مصـطفی کاظمی کان بین التلامیذ فراحت أرواح الکثیر من التلامیذ والمعلمین(۱). تشیر الاحصائیات الی أن طالبان نفذت خلال عام ۲۰۱۰ اکثر من ۶۷۰۰ هجوم انتحـاری وتفجیر والقصف و... بمساعـده حلفائها کانت اکثرها من الهجمات الانتحاریه والمفخخه فی جانب الطرق... فراحت ضـحیه اکثر من الفین مـدنی بالاضافه الی ۳۵۰۰ جریح.(۲)

د – القیام بمثله الاجساد

تعتبر نوعیه العملیات الارهابیه والتصـرفات التی شوهـدت من طالبات من المیزات التی تـدل علی مشابهه هذه الجماعه بالجماعات التکفیریه المتطرفه الاخری کداعش وجبهه النصـره و..

تدل الوثائق علی ان طالبان تستخدم الاعمال الوحشیه کالقتل والمثله وقطع الاعضاء دون أن تشعر بالذنب بحق المعارضین لزرع الخوف فی نفوس الناس. وترتکب هذه الاعمال بحق الجنود والموظفین والعمال وحتی الطلبه الذین ترتبط أعمالهم بالحکومه.

انتشر علی الانترنت تقریر مصور تخطف طالبان حارس مبنی حکومی وطلبت منه تنفیذ عملیه انتحاریه وبعد ان رفض الطلب قطعوا یدیه ورجلیه.

أفاد احمد رشید عن لسان ارمله من الطاجیک أن طالبان لما داهموا بیتها قتلوا زوجتها واخویها وذبحوهم.(۳) ولما وصلت طالبان الی کابل اخذ الدکتور نجیب الله آخر رئیس



---

۱- . موقع دانشامه ازاد افغانستان،۱۰/۷/۱۳۹۳.

۲- . مؤسسه ابرار للدراسات الثقافیه والبحوث الدولیه المعاصره، کتاب اسیا (خاص لأحداث افغانستان)، ص۲۲۲.

۳- . رشید احمد، طالبان، ص۱۲۴.

افغانی فی فتره الشیوعیه من ممثلیه الامم المتحده وأعدموه. (۱)وبعد

أن علقوا اجسادهم من أعمـده الکهرباء مده ثلاثه ایام قاموا بمثله اجسادهم. ذکرت صـحیفه کیهان نقلا عن قناه برس تی فی أن طالبات هجموا علی اجیرسـتان التابعه لمحافظه غزنی قتلوا مئه مدنیین من بینهم الکثیرمن النساء والاطفال وقتلوهم ذبحا.(۲)

ه– – تنفیذ الحدود الاسلامیه والتعزیرات التی تتعارض مع المبادئ الاسلامیه وحقوق الانسان

مما أثار اسف المجامیع الدولیه والشخصیات السیاسیه والدینیه هو العنف فی تنفیذ اجراءات الاحکام الدینیه.

لا شک فی أن وجود القصاص وحکم الاعـدام فی الاسـلام لکن الاسـلام ینظر الی انعـدام وزوال موجبات ارتکاب الـذنوب قبل کل شـیء وینفـذ الاعدام کضـروره ولا یهدف لبث الرعب والخوف وتعذیب الناس وتثبیت الحکومه.

ینتقـد قلب الـدین حکمتیار وهو ذو نزعه مشـدده تجاه الحریات الاجتماعیه و... اعمال طالبان ویقول: لا نعترف بعـدم حکم الرجم وقطع یـد اللصوص لکن نعترض علی هذا الشـکل الفظیع. لم یرجم ولم یقطع الاعضـاء فی عصـر النبی والخلفاء الراشـدین بهـذا الحجم الکبیر. هل اسـلامکم اقوی من الصـحابه أم الجهل والحماقه والعصبیه المتشـدده ساغت لکم؟ لا تعرفون ان الاسلام یزیل أسباب الذنوب والجرائم اولا وفی النهایه ینفذ الاحکام و.(۳)..

لم تهدف طالبان تنفیذ الحدود الالهیه والاحکام الاسـلامیه فی مواجهه المعارضـین والمدنیین ولا یسـتدعونهم الی المحکمه لاثبات جریمتهم. من وجهه نظر هذا التیار التکفیری کل المعارضـین کـافرون خـاصه الشـیعه سواء کـان عسـکریا أوغیر عسـکری حکومیا کان أوغیر حکومی. ویسـتحقون أشـد العـذاب والمکافاه ولا یحتاجون الی المحکمه، وکیفما یرون ینفذون احکام الکفر والارتداد.



---

۱– . نفس المصدر، ص۸۸.

۲– . صحیفه کیهان، تاریخ۶/۷/۱۳۹۳، ۲۸ سبتمبر ۲۰۱۴، العدد۲۰۸۸۴، الصفحه الاخیره.

۳– . مازیار کریمی، طالبان، خاستگاه ومبانی فکری، ص۷۲.

و – عدم الالتزام بالعهود والمواثيق الدوليه

من بين الاعمال والتصرفات السلبيه لطالبان التى تزيد من شباهتها بالجماعات التكفيريه الاخرى هى عدم الالتزام بالمعاهدات والمواثيق الدوليه بل وخرقها. اثبتت طالبان خلال فتره حكمهم على البلاد تجاهلها بالمعاهدات الدوليه وعلى الاقل لا تلتزم بها لان تصرفاتها من قتل الدبلوماسيين الايرانيين، قتل الاسرى وخطف الطائرات، و... كلها تدل على هذا القول. طالبان وفور دخلوها الى كابل أسروا العديد من الناس ثم قاموا بقتلهم. وكان من بينهم السيد المزارى الامين العام لحزب الوحده الاسلاميه فى افغانستان وانتقلته طالبان الى القندهار ثم قتلوه بعد مضى ايام. يذكر بان قبل دخول طالبان قام الحزب باجراء مفاوضات مع جماعه طالبان واعربوا عن استعداده للتعاون معها والاستسلام. لكنها عاملت مع الحزب معامله التكفيريين من مبدأ الفكره التكفيريه ثم هجموا على الشيعه فى غرب كابل واسروا بعضهم ثم قتلوهم. هذا فى حين أن قتل الاسرى يعد خرقا للمعاهدات الدوليه والاخلاق الاسلامى(١).

النتيجه:

تشير الدراسات والبحث عن التيار التكفيرى فى تاريخ افغانستان ان هذا التيار نشأ فى فتره عبد الرحمن امير البلاد انذاك بشكل غير منسجم بينما نجد الجماعه التكفيريه المنظمه بشكل منسجم تجلت فى طالبان فحسب.

ادت الفكره الرجعيه والتكفيريه لدى التيارت التكفيريه الديوبنديه والوهابيه من جهه ومن جهه اخرى الشعور بالحقاره والضعف والابتعاد

عن الاسره وأضرار الهجره الى ان تظهر طالبان بأعنف وجه والذى أحدث جرائم غير مسبقه فى تاريخها بعد أن تقلدت مقاليد الحكم.

تدل التقارير ان طالبان قامت بجرائم شنيعه فى كل انحاء افغانستان بعد أن رأت مقاومه الشعب خاصه فى مناطق غير بشتونيه والتى تتعارض هذه الجرائم مع التعاليم الاسلاميه والدين الاسلامى الحنيف خاصه أنها كانت بحق الشيعه كالقتل والذبح وتعليق

ص:١٢۶

---

١- . بيتر مارسدن، طالبان، ص٥٧.

الاجساد فی الشوارع والقیام بمثله اجسادهم، سبی النساء ونقلهن الی اماكن اخری كغنیمه حربیه وقتل الاطفال، وكلها تتعارض تماما مع شعارهم والذی ینادون بانهم مجاهدین فی سبیل الله ودعاه الاسلام والشریعه. اجرت جرائم مروعه لم ارتكبتها القوات الشیوعیه والروس فی افغانستان ولم تكن ارتكاب الجرائم بشكك لاارادی او فی حالات حرب بل كان مبدأ فكری خاص ونزعه خاصه صدر أحكامها الملا عمر كحكم شرعی الذی یفتی بتكفیر الاخرین.

ص:۱۲۷

المصادر:


۱. احمد باکتجی، «احمد حنبل»، دائره المعارف الاسلامیه الکبری.

۲. احمد رشید، طالبان، ترجمه اسدالله شفایی وصادق باقری، دانش هستی، ۱۳۷۹.

۳. افغانستان اقوام و کوچ نشینی (مجموعه مقالات) ترجمه حسین پاپلی یزدی، مشهد: آستان قدس، ۱۳۷۳.

۴. انصاری فاروق، تحولات سیاسی اجتماعی افغانستان، طهران، دار نشر للوزاره الخارجیه، ۱۳۸۱.

۵. اولیو روا، افغانستان، اسلام و نوگرایی سیاسی،ترجمه ابوالحسن سروقد مقدم،آستان قدس رضوی، ۱۳۶۹.

۶. پیتر مارسدن، طالبان: جنگ و نظم نوین در افغانستان، ت: نجله خندق، طهران: الوزاره الخارجیه ۱۳۷۸.

۷. تیمور، خانوف، تاریخ ملی هزاره، (ت:عزیز طغیان، دار اسماعلیلیان للصحافه)،۱۳۷۲.

۸. حاج بابایی، محمدرضا، قوانین ملا عمر، طهران، دار نشر نگاه امروز،۱۳۸۲.

۹. حقانی حفیظ الله، جنبش طالبان تشکلیلات، دیدگاه ها، ویژگی ها، المترجم: سرور دانش، فصلنامه سراج، سال ششم، شماره، ۱۸، پایز۱۳۸۷.

۱۰. داود غرایاق زندی، ظهور پدیده طالبان در افغانستان و تأثیر آن بر امنیت جمهوری اسلامی ایران، طهران: سپاه پاسداران انقلاب اسلامی...، ۱۳۸۰.

۱۱. دهلوی شاه ولی الله، حجه الله البالغه، مصر: مطبعه بولاق مصر الکبری، ۱۲۹۴ق.

۱۲. رفیعی محمدطاهر، نقد و بررسی اندیشه های دیبندیه، پایان نامه کارشناسی ارشد موسسه امام خمینی، ۱۳۹۰.

۱۳. رهبر ناشناخته (مصاحبه با ملاعمر رهبرطالبان)، علوم سیاسی، تابستان۱۳۷۶، شماره۱۸.

۱۴. سجادی، عبدالقیوم، جامعه شناسی افغانستان، ن: بوستان کتاب قم، (انتشارات دفتر تبلیغات اسلامی حوزه علمیه قم) قم ۱۳۸۰.

۱۵. سهارنپوری، خلیل احمد، عقاید اهل سنت وجماعت در رد وهابیت وبدعت، مقدمه وترجمه: عبدالرحمن سربازی، چابهار.

۱۶. صدیق فرهنگ میر محمد، افغانستان در پنج قرن اخیر، ن: محمد وفایی، الطبعه الثانیه، قم ۱۳۷۴.

۱۷. طنین ظاهر، افغانستان در قرن بستم، طهران: محمدابراهیم شریعتی افغانستانی، ۱۳۸۴.

۱۸. عارفی اکرم، مبانی مذهبی و قومی طالبان، مجله علوم سیاسی، فصلنامه علی - پژوهشی، موسسه آموزشی عالی باقر العلوم٪، شماره ۴.

۱۹. عارفی محمداکرم، جنبش اسلامی پاکستان، قم: بوستان کتاب قم، ۱۳۸۲.


ص:۱۲۸

۲۰. عبدالرحمن خان، تاریخ افغانیستان (سفرنامه وخاطرات امیرعبدالرحمن خان)، ایرج افشار (سیستانی)، طهران: ناشر ثامن الایمه، ۱۳۸۱، ج۱.

۲۱. عصمت اللهی، محمد هاشم، جریان پرشتاب طالبان، طهران، الهدی، ۱۳۷۸.

۲۲. علیزاده، موسوی سید مهدی، افغانستان (و باز خوانی و ریشه یابی تحولات معاصر)، قم: کیش مهر، ۱۳۸۱.

۲۳. عماره، محمد، «الحضاره الاسلامیه والتعددیه الحزبیه» الداعی، ش۷، سال ۳۱، رجب، ۱۴۲۸ه.

۲۴. غبار محمد، افغانستان در مسیر تاریخ؛ قم: صحافی احسانی.

۲۵. غرجستانی، محمد عیسی، کله منارها در افغانستان، ن: اسماعیلیان، قم، ۱۳۷۲.

۲۶. فرخ، سید مهدی، تاریخ سیاسی افغانستان، ن: احسانی، چ دوم، قم ۱۳۷۱.

۲۷. الفنستون، مونت استوارت، افغانان، جای، فرهنگ، نژاد(تقریر حول السلطه فی کابل)، ت: محمد آصف فکرت، مشهد: آستان قدس رضوی، بنیاد پژوهشهای اسلامی، ۱۳۷۶.

۲۸. کاتب فیض محمد، سراج التوارخ، ارگان نشراتی سید جمال الدین حسینی(حبل الله)، ۱۳۷۲.

۲۹. کریمی حاجی خادمی مازیار، طالبان خاستگاه و مبانی فکری، طهران: کانون اندیشه جوان، ۱۳۹۲.

۳۰. کلی فورد, مری لوئس، سرزمین و مردم افغانستان، ت: مرتضی اسعدی, طهران, ۱۳۶۷.

۳۱. محمد انورشاه کشمیری، اکفار ملحدین فی انکار ضروره دین، ۲۰۰۰م- ۱۴۲۴ه، کراچی، المجلس العلمی.

۳۲. محمد سرافراز، جنبش طالبان از ظهور تا افول، طهران: صداوسیمای جمهوری اسلامی ایران، انتشارات سروش، ۱۳۹۰.

۳۳. المرصفی سعد، «اعیادنا فرحه بریئه»، الداعی، ش۹-۱۰، سال، ۳۰، رمضان وشوال ۱۴۲۷ه- .

۳۴. المرصفی سعد، «اعیادنا فرحه بریئه»، الداعی، ش۹-۱۰، سال، ۳۰، رمضان وشوال ۱۴۲۷ه- .

۳۵. مژده وحید، افغانستان و پنج سال سلطه طالبان، ن: نشر نی، طهران ۱۳۸۲.

۳۶. موسسه فرهنگی مطالعات و تحقیقات بین المللی ابرار معاصر، کتاب آسیا (ویژه مسایل افغانستان)، نشر موسسه فرهنگی مطالعات و تحقیقات بین المللی ابرار معاصر طهران، ۱۳۹۰.

۳۷. موسوی، عسکر، هزاره های افغانستان، ت: شفایی، بی جا، موسسه فرهنگی هنری نقش سیمرغ، ۱۳۷۹.

۳۸. ناصری، عبدالمجید، زمینه و پیشینه جنبش اصلاحی در افغانستان، ن: موسسه آموزشی امام خمینی(ره)، قم ۱۳۷۹.

۳۹. نظری محمدعلی، علل و زمینه های اجتماعی - فرهنگی ظهور وافول طالبان، پایان نامه کارشناسی ارشد، ۱۳۸۹.

۴۰. هروی، نجیب مایل، تاریخ و زبان افغانستان، طهران، ۱۳۶۲.

۴۱. هروی، نجیب مایل، تاریخ و زبان در افغانستان، ن: بنیاد موقوفات دکتر افشار، الطبعه الثانیه، طهران ۱۳۷۱.

۴۲. یزدانی حسینعلی (حاج کاظم)، صحنه های خونینی از تاریخ تشیع، ن: مؤلف، ۱۳۷۰.

۴۳. یزدانی محمد کاظم، تاریخ تشیع در افغانستان، ۱۳۷۰.

## الفصل الثانی: سبر عقائد التیارات التکفیریه

### دراسه منهج التیارات التکفیریه فی تفسیر الکتاب والسنه

علی فتحی(۱)

نبذه

یعتبر تفسیر القرآن والسنه النبویه المصدر الأساسی للتشریع الإسلامی المنهجی حیث یتمیز بقواعده الخاصه. ومن هذا المنطلق، یعتبر الاستناد إلی الآیات القرآنیه والروایات دون قاعده واضحه ودون اللجوء إلی الأسالیب الصحیحه لأهداف طائفیه من أبرز معاییر التفسیر بالرأی وهو أمر مذموم. وتلجأ التیارات التکفیریه إلی التطرف فی تفسیر الآیات القرآنیه والتقید بظاهرها دون أخذ الآیات المفسره لها بعین الاعتبار، کما یلجؤون إلی تکفیر الآخرین واتهامهم بالبدع من خلال التفسیر الانتقائی.

لقد أدی الاقتباس المتطرف إلی جانب الظاهریه الشدیده للتیارات التکفیریه فی فهمتفسیر الکتاب والسنه بالتیارات السلفیه إلی اتخاذ المعانی الظاهریه والسطحیه واتهام المخالفین لها بالبدعه والشرک والکفر.

سوف نتطرق فی هذه المقاله إلی توصیف وتحلیل أسالیب التیارات السلفیه التکفیریه فی تفسیر الکتاب والسنه، لکی نتوصل إلی النتیجه التی تقضی بأن التیارات السلفیه التکفیریه لیست ملتزمه بتفسیر واستنباط الأحکام الدینیه قدر ما تستغل القرآن والسنه لأهدافها التکفیریه.

الکلمات المفتاحیه: التیار التکفیری، دراسه الأسلوب، فهم السلف، السلفیه، الوهابیه، القرآن، السنه النبویه الشریفه.



---

۱- استاد مساعد فی مرکز دراسات الحوزه و الجامعه.

المقدمه:

تعتبر التيارات التكفيريه المناخضه للمسلمين فى الوقت الحاضر من العوامل الهامه المثيره للفتن فى العالم الإسلامى، حيث وضعت العالم الإسلامى أمام الكثير من التحديات وعرضته لأضرار سياسيه واجتماعيه جسيمه من خلال ادعائها للسلفيه وادعائها الدفاع عن القرآن والسنه.

يقسم التيار السلفى إلى قسمين: سلفى تقليدى وسلفى حديث. أما التيار السلفى التقليدى فهو يعتبر نفسه مقيداً باتباع السلف الصالح وطريقته ويعتبر أنصار هذا التيار أن السلف يقتصر على الصحابه والتابعين وهم يرفضون الأساليب غير المتعارف عليها. بينما لم يظهر التيار السلفى الحديث بفرقه التكفيريه التى تستند إلى الأفكار المتطرفه لابن تيميه إلا فى القرون الأخيره بزعامه محمد بن عبد الوهاب، فاجتاز حدود الزمن الوعقيده الخاصه بالصحابه والتابعين واستند بوجهات نظره إلى آراء ابن تيميه وابن عبد الوهاب، وبهذا الشكل فإن أقل جزاء لمخالفى هذا التيار يتمثل فى التكفير والقتل، الأمر الذى يخالف روح الإسلام الحنيف. وكما يقوم الأستاذ مطهرى فإن السلفيه الوهابيه اقتصرت فى اتباع السلف على دائره أفكارها الضيقه وأفكار ابن تيميه وابن حنبل كما تعتبر العوده إلى الإسلام متمثله فى العوده إلى المذهب الحنبلى الذى يعتبر أكثر المذاهب الإسلاميه سطحيه وضحاله.(۱)

إن تفسير القرآن والسنه مبنى على تطبيق الأساليب الصحيحه التى تأخذ المنهجيه الإسلاميه والعقليه بعين الاعتبار، رغم أن تطبيق المنهجيه لا يعنى بلوغ الهدف بشكل نهائى؛ لكن بلوغ الحقيقه والمعنى غير متوفر إلا من خلال هذا الطريق. ومن هذا المنطلق يمكننا أن نبلغ المراد عن طريق المنهج المناسب والمعايير الصحيحه.

لقد قامت بعض التيارات التكفيريه فى استنباط الأحكام الشرعيه باللجوء إلى مناهج غير عقليه وتفاسير خاطئه وحصريه للقرآن الكريم والسنه النبويه. ويخرج أتباع هذه المذاهب عن المعايير والموازين

الفقهيه للمذاهب الأربعه لأهل السنه، كما يفتحون الباب أمام الاجتهاد الظاهرى غير المنهجى لإصدار الفتاوى المتطرفه التكفيريه.



---

۱- . راجع: مرتضى مطهرى، مجموعه اعمال، ج ۲۴، ص ۵۵.

يعتقد التكفيريون أن الطريقه الصحيحه فى فهم القرآن والسنه هى النقل المستند إلى طريقه السلف وخاصه طريقه ابن تيميه، وأن كل ما يخالف طريقه السلف مبنى على الظن والأوهام. ومن هذا المنطلق، فإن سائر الطرق غير معتمده وغير صحيحه. وبناءً على ذلك فإن كافه الطرق العقليه التى ظهرت فى الإسلام فيما بعد ولم تكن موجوده زمن الصحابه والتابعين غير معترف بها.

ولأجل بلوغ المعارف الدينيه، هنالك طرق نقليه وطرق عقليه لكل منها فعاليته كما أن كل منها يكمل الآخر. وفضلاً عن التعاليم النقليه، يتمتع القرآن الكريم باستدلالات عقليه كثيره. إن الدليل النقلى القطعى المعتمد لا يخالف الدليل العقلى القطعى مطلقاً. وينبغى القول أن المسلمين يختلفون فى ترجيح أحدهما على آخر. لكن التيار السلفى التكفيرى لا يقبل إلا بالطريقه النقليه الظاهريه ذات التفسير السلفى المتطرف. وتختلف هذه الفرقه عن سائر الفرق الإسلاميه فى نظرتها العامه المطلقه؛ حيث أن شروط الطريقه النقليه مثل الروايات المتعارضه مع الآيات ودراسه وضعيه الناقل وشروط النقل والسند والدرايه غير هامه بالنسبه لهم. وفضلاً عن ذلك كله، فإن التيارات التكفيريه غير ملتزمه بالمبادئ الأخلاقيه والإنسانيه أو الإنصاف العلمى وبدلاً من المناهج العلميه والمنطقيه والاستدلاليه، يلجؤون إلى الكذب والافتراء والاتهام.

إن النقل غير المنهجى إلى جانب الظاهريه فى تفسير الكتاب والسنه النبويه، أدى إلى سطحيه هذه التيارات وضحالتها ومعاناتها من التشبيه والتجسيم. ومن الجدير بالذكر أنه لا يمكننا دراسه أسلوب التيار التكفيرى بشكل كامل فى هذه المقاله، ومن هذا المنطلق سوف نقوم بتحليل أهم أساليب السلفيه التكفيريه فى تفسير الكتاب والسنه.

السلفيه التكفيريه

يطلق اسم السلفيه التكفيريه على نزعه جماعيه من السلفيين تقوم بتكفير مخالفيها وتعتقد بالتلازم بين الإيمان والعمل. إن الفرقه الوحيده التى تعتقد بالتلازم بين الإيمان والعمل وتعتبر ارتكاب الكبائر كفراً هى

الخوارج. حتى أن البعض منهم كان يكفر كل من يرتكب الذنوب التى لم يأت لها وعيد معين. وقد انقسم الخوارج بناءً على رأى البعض

إلى عشرين فرقه تكفر كل منهم الأخرى. لقد اعتبر الخوارج في حرب صفين أن كل من صوت للحكمين بمن فيهم أمير المؤمنين علی٪ کافر، وفی النهایه استشهد علیه السلام علی أیدیهم بهذه الحجه(۱).

لقد ظهر التيار المتطرف التكفيرى منذ صدر الإسلام؛ فعلى سبيل المثال فى القرن الثالث الهجرى ظهرت فرقه باسم البربهاريه وكانت تعمل بهذا الشكل. أما فى القرون الوسطى فقد ظهر ابن تيميه وفى العصور الأخيره ظهر محمد بن عبد الوهاب بمذهب جديد سمى السلفيه وهو يكفر المسلمين نتيجه لقيامهم بالشعائر الدينيه كما كان يفعل الخوارج.

تكونت التيارات التكفيريه بناءً على الأسس السلفيه الوهابيه داخل التيار السلفى الوهابى. ورغم أن السلفيين الوهابيين انقسموا إلى فرق(۲)، لكن المرتكز الأساسى للتيارات التكفيريه يتمثل فى التعاليم السلفيه الوهابيه. وبناءً على هذا التيار التكفيرى الناشئ عن التفسير السلفى المتحجر للقرآن والسنه، وخلافاً لكافه المعايير الشرعيه المعروفه، فإن كافه المسلمين المخالفين له كفار ودمهم مهدور. وكما يعبر سليمان بن عبد الوهاب، فإن المسلمين اليوم يعانون من فرد يدعى الانتماء إلى كتاب الله والسنه، يكفر كل من يخالفه، بينما لا يتمتع هو ذاته بعشر شروط الاجتهاد والفتوى، ومع ذلك فإن الكثير من الأفراد الجاهلين يتبعونه!! (۳)

إن التفسير المتحجر والضحل للسنه النبويه والآيات القرآنيه، دفع ببعض التيارات السلفيه إلى تكفير مخالفيهم؛ فعلى سبيل المثال قامت جماعه تكفيريه بزعامه المهندس شكرى مصطفى (۱۹۴۲ – ۱۹۸۷م) بتكفير مسلمى اليوم وتسميتهم بمجتمع الكفار وأفتت بالابتعاد عنهم والتطهر منهم عن طريق الجهاد. ترى هذه الجماعه أن كافه المجتمعات الإسلاميه بعد عصر الرسول والخلفاء الراشدين أصبحت كافره وأن الطريق



---

۱- . راجع: عبد القاهر بغدادى، الفرق بين الفرق، ص۲۷، ۷۸-۸۶.

۲- . لمزيد من المعلومات حول السلفيه والوهابيه وفروعها راجع كتاب «السلفيه والوهابيه» لسيد مهدى عليزاده موسوى.

۳- . محمد عوض الخطيب، الوهابيه، فكرا و ممارسه، ص۱۸۸، به نقل از سليمان بن عبد الوهاب، النفحه الزكيه، الرساله الاولى، ص۷.

الوحید لنجاه المسلمین هو الانضمام إلی جماعه شکری مصطفی، وإلا فسوف یکونوا فی زمره الکفار. ولعلنا قادرون علی تصنیف شکری مصطفی من بین التکفیریین المتطرفین؛ حتی أن البعض یعتقد أنه مؤسس تیار تکفیر الحکام والمجتمعات الإسلامیه(۱).

وعلی أی حال فقد تسبب التکفیریون بخسائر فادحه للمجتمع الإسلامی، حیث کانت الفتاوی التی یصدرونها سبباً فی الإرهاب الموجود فی الدول الإسلامیه.

دراسه أسلوب السلفیه التکفیریه

الأسلوب لغهً یعنی الطریقه وکیفیه القیام بعمل ما کما یشیر إلی القاعده والقانون ومفهومه یشیر إلی طریقه القیام بعمل ما باستخدام أدوات معینه والسیر علی طریق معین لبلوغ الهدف المنشود(۲).

أما اصطلاحاً فهو یطلق علی طریقه الوصول إلی أسلوب معین أو علی الأدوات الخاصه بذلک. ومن هذا المنطلق فإن الأسلوب عباره عن مجموعه من الأدوات والتدابیر اللازمه لمعرفه الحقیقه وبلوغ الهدف المنشود.

ومن دون شک فإن تفسیر القرآن والسنه النبویه بشکل منهجی یتم بناءً علی المبادئ العقلیه؛ رغم أن الجوء إلی الأسلوب لا یعنی بالضروره بلوغ الهدف المنشود. إن بلوغ المعنی الحقیقی لا یتم إلا عبر هذا الطریق.

إن السلفیه التکفیریه الحدیثه ورغم نظرتها المتشابهه إلی الأسس السلفیه التقلیدیه، لکنها تتبع طریقه لتفسیر الدین بشکل صحیح وتکفیر الآخرین. فعلی سبیل المثال، یعتقد التکفیریون بأن الطریقه الوحیده لتفسیر الإسلام بشکل صحیح هی التفسیر المبنی علی ظاهر آیات القرین والسنه وأقوال الأجیال الإسلامیه الثلاثه الأولی أی الصحابه والتابعین وتابعی التابعین. ونلاحظ هذا الأسلوب فی أفکار ابن حنبل حیث یؤکد علی استنباط الأحکام من ظاهر القرآن والسنه

وعمل الصحابه. ولکن یبدو أن السلفیین التقلیدیین یختلفون عن الحدیثین بالتفسیر الخاص؛ حیث یستعمل السلفیون الجدد مفاهیم مثل البدعه والشرک والکفر ویکفرون غیر السلفیین من المسلمین. إن تفسیر الدین علی



---

۱- . راجع: سعد الدین السید صالح، الفرق و الجماعات الإسلامیه المعاصره و جذورها التاریخیه، ص۲۰۳-۲۰۴.

۲- . راجع: دهخدا، قاموس، ج ۸ ص۱۰۹۰۴؛ انوری، المعجم الفارسی الکبیر، ج ۴، ص۳۷۳۷.

أساس العنف والجهل والحماقه والظاهر من الأسباب التی أدت إلی استعانه الاستعمار بهذه الفرقه للتفریق بین المسلمین وبلوغ أهدافه. سوف نتطرق فی هذه المقاله إلی دراسه نقدیه لأسلوب التیار السلفی وخاصه السلفیه التکفیریه. وتلجأ التیارات التکفیریه إلی التطرف فی تفسیر الآیات القرآنیه والتقید بظاهرها دون أخذ الآیات المفسره لها بعین الاعتبار، کما یلجؤون إلی تکفیر الآخرین واتهامهم بالبدع من خلال التفسیر الانتقائی.

التمسک غیر المنهجی بظواهر نصوص القرآن والسنه النبویه

تلجأ التیارات السلفیه إلی التطرف فی تفسیر الآیات القرآنیه والتقید بظاهرها دون أخذ القرائن العقلیه والنقلیه المخالفه بعین الاعتبار. إن أفکار ابن تیمیه الظاهریه المتطرفه، أدت إلی ظهور عقائد مثل نفی بعض جوانب التوسل والحکم علی مرتکبها بالکفر ونفی أنواع التبرک والشفاعه وغیرها. یفسر ابن تیمیه آیات القرآن بشکل سطحی ویرفض التأویل ویقدم تفاسیر تشیر إلی کفره مما جعله یدخل السجن عده مرات. ینکر ابن تیمیه الوجود الافتراضی فی القرآن ویرفض تأویل آیات الصفات الخبریه لله وینفی التشابه عن آیات الصفات الخبریه لله ویفسرها کما هی علی ظاهرها ویلتزم بوجهه نظر خاطئه.

إن أحد أهم أسباب إقبال السلفیین التکفیریین علی عدم المنهجیه فی التفسیر، یتمثل فی الإجحاف بالحکم دون دلیل أو منطق وذلک لأجل تبریر وجهات نظرهم المتطرفه(۱).

وبشکل عام یمکننا اعتبار عدم المنهجیه وعدم الکفاءه العلمیه نقطه التقاء التیارات التکفیریه.

فعلی سبیل المثال، یعتبر شکری مصطفی من السلفیین المتطرفین ذوی النزعه النصیه. ویرتکز أسلوبه علی عدم السماح لأی

شخص بالمخالفه لأنه کان أمریاً(۲). ویبین أسلوبه ضمن کتاباته التی تحمل عنوان الحجیات أی المصادر وطرق الهدایه مما یشیر

إلی خروجه علی القواعد والأصول المتعارف علیها فی استنباط الأحکام الشرعیه الإسلامیه. ویری شکری مصطفی أن الهدی لیس له سوی مصدر واحد وهو الله تعالی



---

۱- . راجع: جابر محمود، الوهابیه فی مصر، ص۱۹۵.

۲- . صالح سعد الدین السید، الفرق و الجماعات الإسلامیه المعاصره و جذورها التاریخیه، ص۲۰۳و ۲۰۶- ۲۱۱.

ويستند إلى آيات مثل: >قالُوا سُبْحانَكَ لا عِلْمَ لَنا إِلَّا ما عَلَّمْتَنا<(۱) و >وقُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدى<،(۲)

ولكننا محرومون من التواصل المباشر مع الله سبحانه وتعالى، ومن هذا المنطلق، فإن الله سبحانه وتعالى قد وفر لنا المصادر اللازمه للمعرفه ومنها السماء والأرض(۳)

والإنسان(۴)

والقرآن(۵)

والرسول(۶).

هذه المصادر متصله ببعضها ولا يمكن لأى مصدر منها أن يهدى لوحده(۷).

ويكفر شكرى مصطفى المجتهدين حيث يقول: كل من يصدر حكماً للناس فهو كافر(۸)؛

وكذلك المقلدين: الأشخاص الذين تركوا الهدايه الإلهيه وقلدوا العلماء دون سؤال عن الدليل. كما يعتبر أن الاجتهاد هو السعى لمعرفه الأحكام الإلهيه بغيه عباده الله، ولكنه لا يقبل الشروط الأصليه للاجتهاد ومنها إتقان اللغه العربيه وعلم الأصول والفقه والحديث، بل يعتبر الاجتهاد واجباً على كل الناس حتى العوام منهم

ويكفر كافه المقلدين(۹).

ويستند كذلك إلى الآيات التى تذم تقلدى الكفار لآبائهم ويحكم على العوام المقلدين للمجتهدين بأنهم كفار ويعمم كافه هذه الآيات دون أيه منهجيه خاصه عليهم(۱۰).

إن الأسلوب الذى وضعه شكرى مصطفى قد أثر بشده على الزعماء الفكريين السياسيين التكفيريين لداعش ويمكننا أن نعتبر أن التيار السلفى التكفيرى الذى ظهر اليوم امتداداً لتيار شكرى مصطفى التكفيرى.

ص:۱۳۹

---

۱- . البقره، الآيه ۲۵.

۲- . الأنعام، الآيه ۷۱.

۳- . >وَ ما خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما إِلَّا بِالْحَقِّ< (حجر، آيه ۸۴).

۴- . >فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً. فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِی فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْها لا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ. ذلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ. وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ< (روم، آيه ۳۰).

۵- . >وَ ما أَنْزَلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِی اخْتَلَفُوا فِيهِ< (نحل، آيه ۶۴).

۶- . >وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ ما نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ< (نحل، آيه ۴۴).

۷- . سعد الدين السيد صالح، الفرق و الجماعات الإسلاميه المعاصره و جذورها التاريخيه، ص۲۰۶-۲۰۸. به نقل از شكرى مصطفى، «الحجيات» مخطوطه، ص۴.

۸- . شكرى مصطفى، «الحجيات»؛ ص۶.

۹- . نفس المصدر، ص۸؛ سعد الدين السيد صالح، الفرق و الجماعات الإسلاميه المعاصره و جذورها التاريخيه، ص۲۰۷- ۲۰۸.

۱۰- . نفس المصدر، ص۲۰۸ به نقل از: شكرى مصطفى، «الحجيات»، ص۱۰.

لقد اعتبر شكرى مصطفى أن العضويه فى جماعه الإخوان المسلمين معيار للإسلام وأعلن بعد ذلك أن كل من يتبع هذا الأمر فهو مسلم وإلا فسوف يكون كافراً(۱).

إن هذا النوع من التفسير يسبب الهلع والخوف فى قلوب الناس ورغم أن شكرى مصطفى سلك طريقاً كان الخوارج قد سلكوه من قبله، لكن الخوارج أنفسهم لم يكفروا جميع الناس.

المذهب الظاهرى المتطرف ورفض العقل

تعود النزعه النقليه الظاهريه إلى الحنابله وبشكل خاص إلى أحمد بن حنبل (م ۲۴۱ ه-). وقبل ذلك كانت هذه النزعه موجوده لدى الخوارج كما ظهرت لدى الفرقه البربهاريه فى القرن الثالث. وفضلاً عن الحنابله هنالك الحشويه(۲) والمجسمه والظاهريه التى ظهرت من قبل. لقد اتبع المذهب الظاهرى فى عهد ابن تيميه فى القرن السابع كأسلوب سلفى وكان يقصد بالسلف التقليد الأعمى للصحابه والتابعين والجيل الذى تلاهم. تم إحياء هذا التيار مره أخرى فى القرون الاخيره على يد محمد بن عبد الوهاب. وكما يقول محمد سعيد رمضان البوطى فإن أتباع هذه الفرقه الجديده اختاروا السلفيه وتمسكوا بآراء ابن تيميه(۳).

ومن أهم الأسس العقائديه للسلفيه القديمه اتباع ظاهر النصوص القرآنيه والأحاديث وإنكار المعجزات ومخالفه التأويل والتفسير. كما يستند السلفيون الجدد إلى المعانى الظاهريه للنصوص الدينيه ويتطرقون إلى تبرير فعالياتهم وأحكامهم الشرعيه دون أى تفسير أو تأويل. ويعمدون فى أسلوبهم إلى استعمال آيات القرآن الكريم دون الاهتمام بالارتباط المنطقى للآيات أو تشابهها أو شأن نزول كل آيه فى ترسيم الصوره الحقيقه للإسلام.

ولا تقيم السلفيه أى اعتبار لشىء يدعى العقل فى تفسير الكتاب والسنه ويرجحون المنقولات الدينيه على المعطيات العقليه والعلميه. ومن النتائج المناهضه لهذا التيار



---

۱- . شکری مصطفی، التبیین، نسخه خطی،ص۲۴.

۲- . راجع: محمدکثیری، السلفیه بین اهل السنه و الامامیه، ص۴۶.

۳- . راجع: رمضان بوطی، السلفیه مرحله زمنیه مبارکه لا مذهب اسلامی، ص۲۳۵.

یمکننا أن نشیر إلی مایلی: ترجیح السنه غیر المعتمده علی الآیات، المطابقه غیر الصحیحه للآیات والروایات، التمسک بالمتشابهات وعدم التقدی بمبادئ المرجعیه للمحکمات فی تفسیر الآیات المتشابهه والاستناد إلی الروایات بشکل غیر منهجی. وعلی سبیل المثال یقول الشیخ المعاصر السلفی ابن عثیمین: لا شک فی أن مجموعه من الصحابه قد سرقت وشربت الخمر وقذفت وزنت محصنه وغیر محصنه، ولکن کافه أعمالهم هذه لا تقاس بفضائلهم ومحاسنهم ولقد أقیم الحد علی البعض منهم وهذا بمثابه کفارتهم.(۱)

أما فیما یتعلق بتفسیر الآیات المتشابهه والآیات المرتبطه بصفات الله تعالی فقد اتبعت الأسالیب التالیه: التشبیه، الأخذ بظواهر الآیات والروایات والاعتقاد بالمدلول الظاهری لها رغم أنه یتطلب التشبیه والتجسیم؛ أسلوب نفی الصفات، التأویل، الاستناد إلی ظواهر الکتاب والسنه فی ظل الحکمه والاستفاده من التأویل فی الحالات التی تأخذ بالمدلول الظاهری للآیات والروایات التی تتطلب التشبیه والتجسیم والتفویض. أی أنه فی ذات الوقت الذی یتم فیه الاستناد إلی ظاهر الآیات لا یؤخذ بالمفاد الظاهری لها وفی هذا النوع من الآیات

والروایات، ینبغی الابتعاد عن أی إبداء للرأی وبیان معنی الآیه والروایه وتفویض ذلک إلی الله عز وجل.(۲)

إن ما هو مطروح بین السلفیه التکفیریه والخلف فیما یتعلق بتفسیر الآیات، قابل للدراسه من عده جوانب:

۱. یتفق الطرفان علی تنزیه الله تعالی عن المثل والشبه بالخلق

۲. یتفق الطرفان علی أن ظاهر هذه الألفاظ لا یقصد به الله تعالی

۳. تستعمل الألفاظ لبیان الحالات الداخلیه والحسیه لأصحاب المفردات وواضعیها، ولا یمکن لهذه الألفاظ أن تبین الحقائق المرتبطه بالله تعالی؛ وبناءً علی ذلک، لا یمکننا أن نحد المعانی بالألفاظ.



---

۱- . شرح العقیده الواسطیه، ج ۲، ص ۲۹۲.

۲- . راجع: شهرستانی، الملل و النحل، ج ۱، ص۹۲-۹۳، ج۲، ص۸۴-۸۵؛ حسن البنا، مجموعه رسائل، ص۳۶۲-۳۶۶.

وبناءً على ما تقدم يمكننا أن نقول: السلف والخلف متفقان فى الرأى حول مبدأ التأويل المشترك؛ ويختلفان فقط فى أن الخلف قد بين المعنى المقصود صيانه لعقيده العباد من الشبهه والتجسيم، أما السلف فقد ترك المراد مما أدى إلى نزاع حاد بينهما. يقول: نحن نرى أن رأى السلف فى ترك تفسير الآيات الخاصه بالصفات والتشابه لله تعالى أصح وأحق بالاتباع. أما الملفت للنظر هنا فهو أن يبتعد عن السلفيه المتطرفه ويضيف: نحن نعتقد أن تأويل الخلف لم يؤدى إلى الحكم بالفسق والكفر عليهم وهذا النوع من التأويل لا يتطلب النزاع والاختلاف بين السلف والخلف، لأن أكثر الناس اتباعاً للسلف هو أحمد بن حنبل وقد أقبل على التأويل فى بعض الحالات. والمختصر أن السلف والخلف يتفقون على أن الظاهر ليس هو المطلوب وهذا يعنى قبول التأويل. ومنذ القدم يتفق الجميع على أن التأويل الذى لا يتناسب مع أصول الدين غير جائز وبناءً على ذلك فإن الاختلاف حول التأويل الشرعى الجائز، وهو أمر بسيط استعمل من قبل بعض السلفيه. إذن تكمن الجهود الرئيسيه للمسلمين فى الوقت الحاضر الحفاظ على الوحده بين صفوفهم.(1)

إن التمسك بظواهر الآيات والأحاديث دون الأخذ بالقرائن العقليه والنقليه التى تخالفها هو أسلوب ابن تيميه شيخ السلفيه، وقد أدى هذا الفكر المتحجر إلى ظهور عقائد ترفض التوسل والشفاعه والتبرك

وغيرها. كما يفسر ابن تيميه آيات القرآن بشكل سطحى ويرفض التأويل ويقدم تفاسير تشير إلى كفره مما جعله يدخل السجن عده مرات. ينكر ابن تيميه الوجود الافتراضى فى القرآن ويرفض تأويل آيات الصفات الخبريه لله وينفى التشابه عن آيات الصفات الخبريه لله ويفسرها كما هى على ظاهرها ويلتزم بوجهه نظر خاطئه. كما يعتقد السلفيون أن الطريقه الوحيده لفهم الكتاب والسنه هى الطريقه النقليه التى اتبعها ابن تيميه، وكل ما خالف ذلك فهو وهم ليس أكثر(2). لقد أدى هذا الأسلوب النقلى الظاهرى للسلفيه إلى مخالفه العلوم العقليه بما فيها الفلسفه والكلام والعرفان النظرى والعملى. إن مخالفه الأسلوب تتبعها مخالفه العلم ومخالفه العلماء. وبناءً على ذلك فإن السلفيين يعتبرون أتباع المذاهب الأخرى مثل الفلاسفه والصوفيه والعرفاء من



---

١- . راجع: البنا حسن، مجموعه رسائل، ص٣۶٧- ٣٧٨.

٢- . رشيد رضا، ج ٣، ص ١۶٣ يا ١٩٧.

أصحاب البدع، وعلی سبیل المثال یعتبر شکری مصطفی أن العلم فتنه وهو سبب التمرد والطغیان واستغناء البشر. کما یری أن تفسیر سوره العلق التی نزلت للمره الأولی علی الرسول الکریم هو السبب وراء هذه الفتنه. ویعتقد شکری مصطفی کذلک أن الله تعالی یدعو فی هذه الآیه الکریمه عباده إلی تعلم ما یساعد علی عبادته، ولکن العباد انحرفوا عن الصراط المستقیم بسبب فتنه العلم >کَلَّا إِنَّ الْإِنْسانَ لَیَطْغی أَنْ رَآهُ اسْتَغْنی<.[1]

ویصرح کذلک أن العلم الذی وضعه الله تعالی للبشر والعلم الذی علمه الرسول لکل مسلم هو علم الآخره والمقصود به عباده الله تعالی کما یؤکد علی سیره الرسول ویعتبر أن أی علم آخر لیس بنافع ویدعو الناس إلی عباده الله.

یقول أبو زهره حول طریقه السلفیین: لقد اتبع المعتزله طریقه الفلسفه فی بیان العقائد الإسلامیه ولجؤوا إلی منطق الیونان وأسالیب الفلاسفه فی المناظره والبحث. ویکمن الحافز الرئیسی فی ذلک وراء هدف غیر الدفاع عن الإسلام الذی وقفوا نفسهم لأجله. وتبعهم فی ذلک الأشاعره والماتریدیه فی الأسلوب الفلسفی واقترب الأخیران من أکثر النتائج التی توصل إلیها المعتزله رغم أن النقاد قد انتقدوا عملهم هذا. وبعد ذلک جاء السلفیون الذین تطرقوا إلی

مخالفتهم وأرادوا عوده الدراسات العقائدیه إلی عصر الصحابه والتابعین؛ أی أنهم لا یقبلون بشیء سوی الکتاب والسنه؛ إذن فقد کان أساس عقدیتهم یرتکز إلی القرآن الکریم وردع العلماء عن الاستناد إلی ما سواه من المصادر[2]. لقد نظم ابن تیمیه أسلوب السلفیه وانتقد أسالیب سائر الفرق الإسلامیه الأخری مثل المعتزله والأشاعره والماتریدیه والشیعه یقول: لم یکن أسلوب السلف أیاً من هذه الأسالیب؛ لأن العقائد والأدله لا تأتی إلا من النصوص الإسلامیه؛ إذن فإن السلفیه لا یؤمنون بالعقل لأنهم یعتبرونه مضللاً، لکنهم یؤمنون بالنص الشرعی والأدله التی یشیر إلیها النص، لأن النص الشرعی وحی منزل علی الرسول. ویؤکد السلفیه علی أن الأسالیب العقلیه جاءت فیما بعد فی الإسلام وأنها لم تکن موجوده فی زمن الصحابه والتابعین. إذن عندما نقول أن الأسالیب العقلیه ضروریه لفهم العقائد، فهذا یعنی أن السلف لم یدرک

ص:۱۴۳

---

۱- . العلق، الآیه ۵.

۲- . راجع: محمد ابوزهره، تاریخ المذاهب الاسلامیه.

العقائد بشكل صحيح ولم يفهم الأدله الخاصه بها. ويبين ابن تيميه فی هذا الشأن أنه لو كان رسول الله وأصحابه لا يفهمون معنی الآيات التی تنزل عليه وهذا يعنی أنه لم يكن يفهم معنی كلامه من الأحاديث التی تدور حول صفات الله، بل كان يقول ما لا يعرف. كما يبين ابن تيميه فی كتاب درء العقل والنقل أن التأويل حادث وجديد لم يكن موجوداً من قبل فی عهد السلف، ولذلك فقد تركه السلفيون(۱).

وقد بلغ التطرف لدی السلفيين التكفيريين فی المذهب الظاهری مبلغاً أنكروا معه رؤيه الله فی يوم القيامه وكفروا كافه المتكلمين والصوفيه(۲).

وبما أن السلفيين ينكرون أن رؤيه الله تعالی يوم القيامه ممكنه فإنهم يعتبرون من يخالف ذلك كافراً(۳)

كما يكفر من ينكر شفاعه الرسول الكريم يوم القيامه(۴) ومن يؤيمن بشفاعته فی الدنيا. كما يكفر اين تيميه من يعتقد بحدوث كلام

الله(۵).

ويقول ابن عثيمين الشيخ السلفی المعاصر: ونری وجوب إجراء نصوص الكتاب و السنه فی ذلك (صفات الله تعالی) علی ظاهرها ونتبرأ من طريق المحرفين لها الذين صرفوها إلی غير ما أراد الله بها(۶). والسؤال الذی يطرح نفسه هنا هو أن التيار السلفی يعجز عن الإجابه علی مثل هذا السؤال ويضطر إلی نوع من التأويل أو التشبيه أو التجسيم حيث يعتقدون أن الله تعالی له يدان وعينان ووجه! فهل هی كتلك التی للناس أم أنها متناسبه مع شأنه الربانی؟!! فإذا اعتقدوا بالأولی كانوا من أهل التشبيه وإذا اعتقدوا بالثانيه فهم من أهل التأويل، لأنهم لم يحملوا علی ظاهر الآيه ولم يذكر فی هذه الآيات قيد متناسب مع الشأن. ويعتقد السلفيه أنهم وحدهم من يفهمون مراد الله وأن آيات مثل ليس كمثله شیء تنفی وجود مثل لله وآيه ولا تدركه الأبصار تخالف اعتقادهم الظاهری والذی يقول بأنه يمكن رؤيه الله يوم القيامه. إذن السلفيون سطحيون ويفسرون الآيات بشكل ضحل دون الاهتمام بالقرائن العقليه والنقليه.

ص:۱۴۴

---

۱- . درء تعارض العقل و النقل، ج ۱، ص ۲۰۱.

۲- . آمنه محمد نصير، الشيخ الامام محمد بن عبد الوهاب ومنهجه فی مباحث العقيده، ج۱، ص۱۱۲.

۳- . مشعبی، نفس المصدر، ص۸۵-۸۷. به نقل از مجموع الفتاوی، ج۱۸، ص ۵۰ -۵۱.

۴- . نفس المصدر،ص۸۸.

۵- . مجموع الفتاوی، ج۱۷، ص۷۴؛ درء التعارض، ج۲، ص۳۷؛ برای تفصيل بيشتر ر.ك: مشعبی، ص۱۳۶-۱۴۱.

۶- . عثيمين، عقيده اهل السنه و الجماعه، ص۶.

إن استعمال عنوان السلف لمنح التيار التكفيرى طابعاً من الشرعيه، يعنى استغلالاً له، وهم ليسوا على التزام بما يعتقد السلف به، بل يقصدون بالسلف الأشخاص الذين كانوا مثلهم يتبعون المذهب الظاهرى. لم يعثر على أسلوب التأويل بين المتأخرين، لكنه كان ذات أتباع بين السلف. لم يذكر السلفيه أهل البيت مطلقاً من بين السلف الصالح، بينما يعرف الجميع أن الإمام على والحسنين والصحابه وبقيه الأئمه الشيعه من التابعين وتابعى التابعين وجميعهم كانوا فى القرن الثالث الهجرى الذى يدعيه السلفيه. إن السلف الذى يقصدهم السلفيه هم سلف مثلهم. ولا يخفى على أى باحث منصف أن الصحابه لم يكونوا على طريقه واحده، بل كانت لهم عقائد وآراء مختلفه. وبناءً على ذلك فإن اختلاف آراء التابعين وأتباعهم فى المعرفه الدينيه أكثر من الصحابه بكثير. ولذلك لا يمكن الادعاء باتباع السلف بشكل مطلق. وفضلاً عن أن أحداً من بين السلفيه غير الخوارج لم يتبع الأسلوب المتطرف فى التكفير، فإن أسلوب أهل البيت فيما يتعلق بصفات الله

عباره عن إثبات ونفى، أى أنهم لم يكتفوا بنفى التشبيه بل أعملوا التدبر فى معنى آيات الصفات(۱).

وبعد أن يصف رشيد رضا وفقاً لرأى استاذه عبده طريقه السلف بالتفويض وطريقه الخلف بالتأويل، يصرح بأنه يقبل طريقه ابن تيميه وابن قيم الجوزيه بينما نشير إلى أن التأويل كان مستعملاً فى زمن السلف مثل أحمد بن حنبل وآخرين. ويجدر القول أن التفسير المطابق لأصول اللغه العربيه لا يعتبر تأويلاً بل يجب أن يقترن بتنزيه الخالق وعدم تشبيه عالم الغيب بعالم الشهاده(۲).

ويقول ابن عثيمين المفسؤ السلفى الوهابى فى العقائد السلفيه: نحن نعتقد أن الله تعالى له وجه ذو جلال وإكرام ويدان كريمتان وعينان حقيقيتان. ويقول مؤكداً على كلامه أن أهل السنه يجمعون على أن لله عينان اثنتان!! ويؤيد كلامه بحديث عن الدجال: الدجال أعمى ولكن الله ليس كذلك! كما يقول بأن السلفيه يعتقدون بأن المؤمنين يرون الله تعالى بأعينهم ذاتها فى يوم القيامه(۳).

ويعتبر ابن عثيمين أن من يفسر كلمه قبضته فى الآيه الكريمه >وَ ما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ



---

۱- . العلامه الطباطبايى، تفسير الميزان، ج۱۴، ص۱۳۰.

۲- . رشيد رضا، المنار، ج۱، ص۲۵۲-۲۵۳.

۳- . ابن عثيمين، عقيده اهل السنه و الجماعه، ص۵-۶.

وَ الْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيامَةِ وَ السَّماواتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يُشْرِكُونَ<(١) بمعنى التصرف فهو من أهل التحريف ويقول: لقد أرادوا أن يبتعدوا عن التمثيل والتشبيه من خلال التأويل الخاطئ بظنهم الفاسد، بينما الملك والتصرف دائماً لله. ويقول أيضاً: فصاروا ينكرون ما أثبته الله لنفسه، وما أثبته رسوله وسلف الأمه بشبهات يدعونها حججا. فيقال لهم: هل أنتم أعلم بالله من الله؟ إن قالوا: نعم كفروا، وإن قالوا: لا، قلنا: هل أنتم أفصح فى التعبير عن المعانى من الله؟ إن قالوا: نعم، كفروا وإن قالوا: لا، خصموا، وقلنا لهم: إن الله بين ذلك أبلغ بيان بأن الأرض جميعا قبضته يوم القيامه، والرسول ٢ أقر الحبر على ما ذكر فيما يطابق الآيه، وهل أنتم أنصح من الرسول ٢ لعباد الله؟ فسيقولون: لا فإذا كان كلامه تعالى أفصح الكلام، وأصدقه، وأبينه،

وأعلم بما يقول، لزم علينا أن نقول مثل ما قال عن نفسه، ولسنا بمذنبين، بل الذنب على من صرف كلامه عن حقيقته التى أراده الله بها ومن فوائد الحديث: إثبات الأصابع لله – عز وجل – لإقراره ٢ هذا الحبر على ما قال. الإصبع إصبع حقيقى يليق بالله عز وجل كاليد، وليس المراد بقوله: «على إصبع» سهوله التصرف فى السماوات والأرض، كما يقوله أهل التحريف، بل هذا خطأ مخالف لظاهر اللفظ والتقسيم، ولأنه ٢ أثبت ذلك بإقراره، ولقوله ٢ «إن قلوب بنى آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن» ١٢وقوله: «بين أصبعين» لا يلزم من البينيه المماسه، ألا ترى قوله تعالى >وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ< والسحاب لا يمسك الأرض ولا السماء وهو بينهما، وتقول: عنيزه بين الزلفى والرس، ولا يلزم أن تكون متصله بهما، وتقول: شعبان بين ذى القعده وجمادى، ولا يلزم أن يكون مواليا له، فتبين أن البينيه لا تستلزم الاتصال فى الزمان أو المكان، وكما ثبت عنه ٢ أن الله – سبحانه وتعالى – يكون قبل وجه المصلى۴ ولا يلزم من المقابله أن يكون بينه وبين الجدار أو السترة التى يصلى إليها، فهو قبل وجهه وإن كان على عرشه، ومثال ذلك: الشمس حين تكون فى الأفق عند الشروق أو الغروب، فإن من الممكن أن تكون قبل وجهك وهى فى العلو. فتبين بهذا أن هؤلاء المحرفين على ضلال، وأن من قال: إن طريقتهم أعلم وأحكم، فقد ضل. ومن المشهور



---

١- . الزمر، الآيه ۶٧.

عندهم قولهم: طريقه السلف أسلم وطريقه الخلف أعلم وأحكم، وهذا القول على ما فيه من التناقض قد يوصل إلى الكفر(۱). وليس للقرآن أسلوب خاص فی تفهیم معارفه لأنه یلجأ إلى أسلوب العرب فی تفهیم المواد. وكما نعلم فإن العربیه الفصیحه تستعمل فی الحوار كافه نقاط الفصاحه والبلاغه والبدیع والقرآن لیس مستثنىً من هذا القانون وهو معجزه إلهیه. فهل یشیر اتباع السلف والسلفیه التی تتبعها الوهابیه وتفتخر بها إلى الأخذ بحاله واحده وترک البقیه(۲)؟

فإن قلت: قد صح أن قولهم <يد الله مغلوله> عباره عن البخل فما تصنع بقوله <غلت أيديهم> ومن حقه أن يطابق ما تقدمه

وإلا تنافر الكلام وزل عن سننه. قلت: یجوز أن یكون معناه الدعاء علیهم بالبخل والنكد ومن ثم كانوا أبخل خلق الله وأنكدهم ونحوه بیت الأشتر: بقیت وفری وانحرفت عن العلا * ولقیت أضیافی بوجه عبوس. ویجوز أن یكون دعاء علیهم بغل الأیدی حقیقه یغللون فی الدنیا أساری، وفی الآخره معذبین بإغلال جهنم والطباق من حیث اللفظ وملاحظه أصل المجاز كما تقول سبنی سب الله دابره: أی قطعه لان السب أصله القطع. فإن قلت: كیف جاز أن یدعو الله علیهم بما هو قبیح وهو البخل والنكد؟ قلت: المراد به الدعاء بالخذلان الذی تقسو به قلوبهم فیزیدون بخلا إلى بخلهم ونكدا إلى نكدهم، أو بما هو مسبب عن البخل والنكد من لصوق العار بهم، وسوء الأحدوثه التی تخزیهم وتمزق أعراضهم. فإن قلت: لم ثنیت الید فی قوله تعالى <بل يداه مبسوطتان> وهی مفرده فی ید الله مغلوله؟ قلت: لیكون رد قولهم وإنكاره أبلغ وأدل على إثبات غایه السخاء له ونفی البخل عنه وذلك أن غایه ما یبذله السخی بماله من نفسه أن یعطیه بیدیه جمیعا فبنی المجاز على ذلك. وقرئ ولعنوا بسكون العین، وفی مصحف عبد الله بل یداه بسطان، یقال یده بسط بالمعروف ونحوه مشیه سجح وناقه صرح <ينفق كيف يشاء> تأكید للوصف بالسخاء ودلاله على أنه لا ینفق إلا على مقتضى الحكمه والمصلحه(۳). ورغم أن البعض قد یتمسكون



---

۱- . ابن عثیمین، القول المفید على كتاب التوحید، ج ۲، ص ۵۳۲؛ و راجع: مجموع فتاوى العلامه عبد العزیز بن باز، ج۴.

۲- . جعفر سبحانی، آیین وهابیت، ص۳۳.

۳- . راجع: زمخشری، كشاف، ج ۱، ص ۶۲۸.

بالآيات الكريمه التى لا تتحدث عن بسط اليد بما فى ذلك: >بيدك الخير انّك على كل شيءٍ قدير<(۱) و >قل من بيده ملكوت كل شيء<(۲) و >انّ الفضل بيدالله<(۳) ومن الممكن أن يقال أن المقصود باليد هو المعنى المطلق لكن القرآن يقول: >أو يعفو الذى بيده عقده النكاح<.(۴)

ومن الواضح أن عقده النكاح لا تعنى العقده الملموسه لكى يمسكها أحد ما بيده، بل المقصود بها أن الزواج بيد من تشير إليه الآيه الكريمه. والمقصود بعبارات >بيدك الخير< و >بيدك الملك< وما شابهها من عبارات أن الملك والأمر بيد الله

تعالى، وحيث يقول: >قال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدىَ< و >والسماء بنيناها بأيد<.(۵)

إن معنى «يدىّ» و «أيد» عباره عن القدره وكمال القوه. وكما جاء فى الآيات الكريمه التاليه: >واذكر عبادنا ابراهيم و اسحاق ويعقوب اولى الأيدى والأبصار<(۶). من الواضح أن القرآن لا يريد أن يقول أن ابراهيم واسحق ويعقوب كانوا من دون أيد وبصر، بل المقصود هنا القوه والقدره والمقصود بالأبصار البصيره. وقال تعالى حول داود: >واذكر عبدنا داود ذا الأيد<.(۷)

وعلى هذا المنول، يمكننا تفسير الآيات التاليه حيث يشير ذلك إلى أن الظاهريين بعيدون عن التفسير الصائب ولا وجه لخلافهم مع أهل التوحيد والتنزيه. والملفت للنظر هنا أن قدماء السلفيين يحتجون بظاهر الآيات ويرفضون التأويل، لكنهم لجؤوا إلى التأويل فى حالات كثيره. فكيف يمكن لهم رفض التأويل فى آيات وقبوله فى آيات أخرى؟!!

التعصب والتفسير بالرأى

يعتبر التفسير بالرأى من أخطر أساليب تفسير القرآن الكريم وقد ذكره منعه فى الأحاديث الشريفه، وهو خطر يهدد المسلمين منذ البدايه حيث يقول رسول الله r:



---

۱- . آل عمران، الآيه ۲۶.

۲- . المؤمنون، الآيه ۸۸.

۳- . آل عمران، الآيه ۷۳.

۴- . البقره، الآيه ۲۳۷.

۵- . الذاريات، الآيه ۴۷.

۶- . ص، الآيه ۴۵.

۷- . ص، الآيه ۱۷.

لَعَنَ اللَّهُ الْمُجَادِلِينَ فِی دِینِ اللَّهِ عَلَی لِسَانِ سَبْعِینَ نَبِیّاً وَ مَنْ جَادَلَ فِی آیَاتِ اللَّهِ کَفَرَ قَالَ اللَّهُ ما یُجادِلُ فِی آیاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِینَ کَفَرُوا وَ مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْیِهِ فَقَدِ افْتَرَی عَلَی اللَّهِ الْکَذِبَ وَ مَنْ أَفْتَی النَّاسَ بِغَیْرِ عِلْمٍ لَعَنَتْهُ مَلَائِکَهُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ کُلُّ بِدْعَهٍ ضَلَالَهٌ وَ کُلُّ ضَلَالَهٍ سَبِیلُهَا إِلَی النَّارِ(۱). کما یقول علیه الصلاه والسلام: «مَنْ فَسَّرَ القرآن بِرأیه (وفی روایه: من غیر علم) فَلْیَتَبَوَّأْ مقعَده مِنَ

النار»(۲).

ویشمل التفسیر بالرأی أحکاماً متعدده ومن أهمها التعامل الانتقائی مع الآیات والاحادیث، أی أن الإنسان لا یأخذ بعین الاعتبار إلا الآیات التی تناسب أفکاره وتعصباته ویهمل الآیات الأخری التی یمکن لها أن تفسر الآیات الأولی.

ولم یحرم التفسیر بالرأی فی الأحادیث فحسب، بل یرفضه العقل السلیم والحکیم ویؤکد علی قباحته. فلو قام کل إنسان بتفسیر القرآن علی هواه وحسب عقیدته دون أخذ القواعد الأدبیه بعین الاعتبار، لساد الهرج والمرج فی فهم الآیات القرآنیه والسنه النبویه الشریفه، وعندما سوف تتحول الآیات والکلمات التی یجب أن تقود فکر الإنسان إلی أدوات للانحراف الفکری والأخلاقی والنفاق والتبعثر! ویعتبر أحد الکتاب السلفیین فی کتاب أسلوب محمد بن عبد الوهاب فی التفسیر أن التفسیر بالرأی مذموم لکنه یستحسن تفاسیر التیار الوهابی لابن عبد الوهاب ویعتبرها من النوع المقبول(۳).

بینما یعتبر التفسیر بالرأی مرفوضاً من أی نوع کان. ویجب أن نلاحظ هنا الفرق بین التفسیر بالرأی والاجتهاد المنهجی فی التفسیر والأسلوب العقلی فی التفسیر. إن الاستناد إلی القرائن العقلیه فی تفسیر الآیات والأحادیث مبدأ عقلی وهو یختلف عن فرض العقائد الشخصیه



---

۱- . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص: «لَعَنَ اللَّهُ الْمُجَادِلِینَ فِی دِینِ اللَّهِ عَلَی لِسَانِ سَبْعِینَ نَبِیّاً وَ مَنْ جَادَلَ فِی آیَاتِ اللَّهِ کَفَرَ قَالَ اللَّهُ ما یُجادِلُ فِی آیاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِینَ کَفَرُوا وَ مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْیِهِ فَقَدِ افْتَرَی عَلَی اللَّهِ الْکَذِبَ وَ مَنْ أَفْتَی النَّاسَ بِغَیْرِ عِلْمٍ لَعَنَتْهُ مَلَائِکَهُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ کُلُّ بِدْعَهٍ ضَلَالَهٌ وَ کُلُّ ضَلَالَهٍ سَبِیلُهَا إِلَی النَّارِ الْحدِیثَ.» حر عاملی، وسائل الشیعه، ج ۲۷، ص ۱۹۰.

۲- . الترمذی، سنن (کتاب التفسیر)، باب ما جاء فی الذی یفسر القرآن برأیه، ج۵، ص ۱۹۹، حدیث شماره ۲۹۵۰.

۳- . ر.ک: مسعد بن مساعد الحسینی، منهج محمد بن عبد الوهاب فی التفسیر، ص۹۶، «فتدریسه التفسیر، وتألیفه فیه – وکثیر منه من قبیل التفسیر بالرأی المحمود – دلیل علی أنه یعلم من نفسه أنه أهل لذلک، إذ لا یتصور أن یحث علی طلب العلم، وینکر علی من یقول بغیر علم، ثم بعد هذا یتکلم فی أعظم شیء بلا علم».

فی تفسیر الآیات والروایات. ویعتبر ابن تیمیه أن الشیعه فرقه من أهل البدع، ویسیء إلی کل ما هو مرتبط بعقائد الشیعه حتی لو کان مطابقاً لآیات القرآن والأحادیث الشریفه، وهذا ما یدل علی أنه لم یکن ینوی کشف الحقیقه بل کان یرمی إلی إثبات وجهات نظره ورفضه وجهات نظر مخالفیه. ومن الأمثله علی ذلک أن حاول أن یثبت أن المقصود بالقربی فی آیه الموده لیس أهل البیت أی الإمام علی وفاطمه والحسنین، وقدم

الکثیر من الأدله التی تخالف تفسیر السلف الصالح لها، حیث شکک فی صحه الأحادیث ذات الصله وادعی أن سوره الشوری مکیه وفسر القربی بأنهم جمیع أقوام الرسول وأقرباؤه، لکن العلامه الأمینی وآخرین ردوا علیه بشکل متقن ومفصل(۱).

ورغم تألیف ابن تیمیه لآثار کثیره فی مجال الدین(۲)،

ووتألیف کتاب المختصر فی خصوص أصول التفسیر، لکنه لم یقدم تفسیراً کاثلاً للآیات القرآنیه حتی فی موضوع واحد، وما بقی من آثاره لا یتعدی فتاوی فی بیان موقف السلفیه. وفضلاً عن ذلک فلم یقم ابن تیمیه بتفسیر القرآن بأکمله ولا- حتی سوره کامله منه سوی سور قصار مثل الکوثر والإخلاص والفلق والناس، ویذکر أن تفسیر هذه السور انتقائی کذلک وغیر کامل. أما بالنسبه لکتاب التفسیر الکبیره فهو تفسیر ضمن إطار فتاوی ترمی إلی أهداف خاصه. ویمکننا أن نشیر فیمایلی إلی نوعین من الآیات التی فسرها ابن تیمیه بشکل انتقائی:

النوع الأول: آیات الصفات الإلهیه، وهدف من خلالها إلی مواجهه المعتزله والشیعه والجهمیه والماتریدیه

النوع الثانی: الآیات التی اختارها لرفض المخالفین بمن فیهم الصوفیه واعتبرهم فیها من أهل البدع. ویعبر بعض الباحثین عن أنه یقود تفسیر الآیات إلی هذین النوعین بشکل عجیب(۳).



---

۱- . العلامه الامینی، نظره فی کتاب منهاج السنه النبویه، ص۹۰، محمد حسن قزوینی، الإمامه الکبری و الخلافه العظمی، ج۲، ص۱۸۸-۱۹۷.

۲- . وکما عبر الاستاذ مطهری، فان ابن تیمیه وعلی الرغم من کثره اعماله، لکن فکره ضحل ومتحجر وهو من الافراد الذین یطورون فکرهم بشکل سطحی فقط. لکنهم لا یتعمقون فیه: ر.ک. مجموعه اعمال، ج۲۲، ص۷۱۴.

۳- . صائب عبد الحمید، ابن تیمیه؛ حیاته - عقائده، ص۴۵.

ویری السلفیون أن التفسیر بالرأی الخاطئ هو التفسیر الذی یقوم علی العقیده الفاسده للمفسر ویذکرون أمثله علی ذلک مثل کتب الرافضه، المعتزله، الخوارج، الصوفیه و الاشاعره، الماتریدیه و الاباضیه والکتب المعاصره مثل تفسیر سید قطب الشعراوی وکتب التفسیر العلمی، ومن هذا المنطلق فإن شروط تفسیر القرآن هی صحه العقیده والاعتماد علی السنه واجتناب البدع والخرافات.

ویعتقد ابن تیمیه بناءً علی تفسیره السطحی للآیات والأحادیث أن النساء خدم للرجال وإماء لیس إلا، وینسب تفسیره هذا إلی السنه النبویه. ویقول أن البعض یرون بأن خدمه المرأه فی منزل الرجل لیست واجبه وهذا قول ضعیف، لأن الصحیح هو خدمه المرأه فی منزل زوجها، فحسب القرآن الرجل هو السید والمرأه أمه للرجل ومن البدیهی أن عمل الأمه هو الخدمه(۱).

ویبین ابن عثیمین تلمیذ المکتب السلفی هذا الأمر بالاستناد إلی آیات أخری فیقول: إن ما یطلقه بعض الناس من مصطلح سیده علی النساء لهو نوع من قلب الحقیقه، لأن السادات رجال ولیسوا نساء وکما یقول تعالی: >و الفیا سیدها لدی الباب< و>الرجال قوامون علی النساء<. وقد اعتبر رسول الله أن النساء أسیرات الرجال حیث یقول: راع فی أهله و مسؤول عن رعیته. ولذلک لا یجب إطلاق کلمه سیده علی النساء(۲).

والسؤال الذی یتبادر إلی الذهن هو أن السلفیه وبما أنهم یتبعون السنه النبویه، فما هو تفسیرهم لقول رسول الله أن فاطمه الزهراء هی سیده نساء العالمین ولم یأت فی القرآن الکریم تعبیر سید فی مقابل تعبیر عبد او التعابیر القرآنیه مثل حر وعبد وأمه(۳)؟!

وقد جاء فی الأحادیث النبویه تعبیر سیده وسیده کثیراً فیما یتعلق بالسیده فاطمه الزهراء والحسن والحسین ( وذکر ذلک فی مصادر أهل السنه کثیراً(۴).



---

۱- . ابن تیمیه، مجموع الفتاوی، ۳۴، ۵۸.

۲- . مجموع الرسائل و الفتاوی، ۱۰، ص۹۲۸؛ رائد السمهوری، نقدالخطاب السلفی، ص۱۲۴- ۱۲۵.

۳- . البقره، ۱۷۸، الحر بالحر و العبد بالعبد--- والنور، ۳۲.

۴- . ابو نعیم الاصبهانی، حلیه الاولیاء، ج۲، ص□۴۲؛ محمد بن اسماعیل بخاری، صحیح البخاری، ج۴، ص۲۴۸ (کتاب بدءالخلق، باب علامات النبوه فی الاسلام). صحیح بخاری کتاب بدء الخلق، باب : علامات النبوه فی الاسلام و کتاب الاستئذان، باب: من ناجی بین یدی الناس؛ مسند احمد بن حنبل ج ۶، ص ۲۸۲، احادیث فاطمه بنت رسول الله ح ۲۵۸۷۴، الطبقات الکبری، ابن سعد، ج ۲، ص ۴۰.

إذن فإن السلفيين يفسرون الآيات والروايات بما يتناسب مع عقائدهم. كما أن فكره أن المرأه أسيره فكره جاهليه باطله يكافحها الإسلام بشده. لقد ذكر القرآن الكريم أمثله لنساء أسوه وقدوه لكافه الرجال والنساء.(١)

يقول صلاح الدين صفدى سمعت تفسير هذه الآيه من ابن تيميه: >هُوَ الَّذِی خَلَقَکُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَهٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِیَسْکُنَ إِلَیْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلاً خَفِیفًا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَت دَّعَوَا اللّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَیْتَنَا صَالِحاً لَّنَکُونَنَّ مِنَ الشَّاکِرِینَ<.(٢)

کما اختار ابن تیمیه وجهه نظر أهل السنه فی روایه عن آدم وحواء وتسمیتهم لابنهم حیث جاء فی الروایه: لما حملت حواء طاف بها إبلیس، وکان لا یعیش لها ولد، فقال: سمیه عبد الحارث، فسمته: عبد الحارث، فعاش، وکان ذلک من وحی الشیطان وأمره. وجاء فی بعض روایات أهل السنه أن حواء عندما حملت جاءها الشیطان وقال لها کیف تعرفین أنه بشر؟ فخافت حواء وشکت ذلک لآدم وخاف هو أیضاً أن یکون ما فی رحمها حیواناً وعندما جاءهما الشیطان مره أخری قال لحواء إذا طلبت من الله أن یکون سلیماً فهل تسمیه عبد الحارث؟ ورفضت حواء فی البدایه لکنها رضیت. یقول الصفدی: لقد قلت أن هذا الکلام باطل من جهات عده(٣):

هذه القصه حول جماعه معینه ولم یذکر فیها اسم إبلیس کما أن الله سبحانه وتعالی علم آدم الأسماء کلها ولذلک کان علیه أن یعرف اسم إبلیس وتکمله الآیه تدل علی ذلک لأن «نحن» لا تستخدم لإبلیس. أجاب ابن تیمیه: یری بعض المفسرین أن المقصود قصی بن کلاب جد الرسول؛ لأنه سمی أبناءه عبد مناف، عبد العزّی، عبد قصی و عبدالدار فالمقصود بکلمه یشرکون قصی وأبناءه. فقلت: هذا الکلام باطل لأن الله تعالی یقول: >خَلَقَکُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَهٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا< وهذا لا یصدق إلا علی آدم لأن حواء من ضلعه. فقال ابن تیمیه: المقصود بکلمه منها: أی زوجته من الجنس العربی والقریشی! ویقول الصفدی أخیراً: فرأیت أن کلامه لیس ذا فائده.

ص:١٥٢

---

١- . التحریم، الآیه ١١.

٢- . الأعراف، الآیه ١٨٩-١٩٠.

٣- . صلاح الدین الصفدی، الوافی بالوفیات، ج٧، ص ٢٠-٢١.

کتب ابن تیمیه فی تفسیر آیه >وَ خُلِقَ الْإِنْسانُ ضَعِیفاً<،(۱)

إنّ فلسفه ضعف الإنسان هی عدم صبره علی النساء، (خلق الإنسان ضعیفاً ولا

یمکنه المقاومه أو الصبر علی شهوته أمام النساء).(۲)

وبنظره فإن للنساء الدور الأکبر فی نشر الفواحش وذلک بالاستناد إلی الآیه الثلاثین من سوره یوسف، هل یمکن الاستناد علی هاتین الآیتین النازلیتن لأسباب خاصه، وتعمیمها علی جمیع النساء؟. هذا النوع من التفاسیر والذی یقوم علی الرأی والتعمیم مرفوض تماماً. إن ابن تیمیه قد فسّر آیه ضعف الرجال أمام الشهوه بدون أن یأخذ فی الحسبان نوع الإنسان. فی الوقت الذی نتحدث فیه عن ضعف الإنسان. أولیس النساء إنسانٌ أیضاً، إذا کان النساء إنسان أیضاً، فما هو معنی هذا التفسیر إذن؟.

کما لاحظنا سابقاً فإن ابن تیمیه فسّر بعض السور القصیره بطریقه اختیاریه إحداها سوره الکوثر: فقد أوضح فی بدایه هذه السوره، أن حقیقی المعنی فی هذه السوره یفهم من الآیه الأخیره. فقد عرّف الله عدو رسول الله بالأبتر ومحروم من الخیر. وهذا بمعنی أن یمحی ذکره اسمه، أهله وماله وفی الآخره مآله الخسران وفی الحیاه الدنیا سیمحی ذکره. ویقول هذا جزاء من یفسر الدین والعقیده وفق مراده وأهدافه.

إن ابن تیمیه ببیانه واعتماداً علی تفسیر الکثیر من الصحابه والعلماء المسلمین والذین فسروا آیات صفات التشبیه بحسب ضواط ومعاییر مقبوله، قام بتعریف کلمه (أبتر). ویقول: الأبتر هو الذی لیس ولد له ولانسل، الشخص الذی لاخیر فیه ولا یظهر منه العمل الجید. البدء فی الآیه الأخیره، یظهر انّ ابن تیمیه لم یکن همّه توضیح الهدف القرآنی من الآیه، ولکن کان هدفه الأکبر استخدام القرآن والآیات القرآنیه لتأیید وجهه نظره والقضاء علی أعداه. فقد قام فی هذه السوره بدون الإشاره إلی سبب نزول السوره وبدون إظهار المراد من (الکوثر) والتی تعنی باتفاق العلماء، حضره الزهراء وذریتها ونسلها الأطهار، وفی المقدمه والإدامه یقول فی آخر آیه >إن شانئک...<، إن من یقول بتأویل آیات الصفات هم أهل بدعه وأعداء رسول الله.(۳)

ص:۱۵۳

---

۱- . النساء، الآیه ۲۸.

۲- . مجموع الفتاوی، ج۱۵، ص۳۳۳.

۳- . ابن تیمیه، مجموع الفتاوی، کتاب التفسیر، ج۳، ص۹۴۹-۹۵۰.

إنه وبـدون الإشاره إلى أقوال السـلف فى تفسـير الكوثر يقول المراد من الكوثر هو الخير الكثير، وهو النهر المعروف فى الجنه، فى حين أنه من المعروف أنّ فاطمه وبحسب الروايات الكثيره، قـد أعطاهـا الرسول لقب الكوثر. إن مفسـرى أهـل السـنه قالوا فى سـبب نزول سوره (الكوثر): ابن عباس، مقاتل، كلبى وعامه أهل التفسـير قالوا أن عاص بن وائل كان يقول: «إنّ محمّـداً أبتر، لا ابن له يقوم مقامه بعـده، فاذا مات انقطع ذكره و استرحتم منه». يقول سدى: يبين الله فى هذه الآيه أن عدو الرسول هو الأبتر ولا ابن له. ونحن نرى أنّ نسـل الكفار ينقطع، ولكن نسل الرسول فى كل يوم يزداد ويكثر وهكذا سـيبقى إلى يوم القيامه. فخر الرازى من ضمن المنقول والأقوال، القول الثالث أوضح أنّ: (الكوثر، أولاد النبى، لأن هذه السوره نزلت رداً على من قال: النبى لا أولاد له. بعدها يوضح ويقول: وهذا ما يعنى فى السوره أن الله أعطى الرسول نسـلاً سيبقى فى كل الزمان. انظروا كم قتلوا من أهل البيت، ولكن الدنيا مليئه بهم وأنه لم يبقى أحد من بنى أميه.(۱)

بناءً على ما سبق، من الواضح كثيراً أنّ الله أعطى لرسوله نسـلاً باقياً وكثيراً على طول القرون والعصور وكما نرى فى التاريخ، رغم أنّ الكثير من أهل الوحى والرساله بتهمه الدفاع عن القيم الإنسانيه والإسـلام قد قتلوا، ولكن الكون ملئ بنسل النبى وهم ينيرون سـماء الإسلام والعالم، فى الوقت الذى فيه الأعداء الحاقدون على الرسول مثل (الأمويين) لم يبق لهم اسم يـذكر. كذلك فإن كبار المفسـرين قالوا فى آيه >إنّ شانئك هو الأبتر< دليل صـريح على أن المراد من الكوثر، فاطمه الزهراء، لأنه بمقابل كلمه (الأبتر)، أفضل معنى لكلمه كوثر هو الأولاد الكثيرون على طول التاريخ، مصداقاً كاملاً بأن رساله الرسول ستبقى عبر أبناء فاطمه والأوصياء.

السـلفيون والوهابيون والتكفيريون عنـدما لم يسـتطيعوا حـذف حـديث ما، قاموا بتحريف معنوى له، فمثلاً ابن عثيمين وهو شـيخ وهابى سـلفى وتكفيرى فى مقدمه تفسـيره كتب: إن مشاهير الصحابه وهم الخلفاء الأربعه، لم يتم نقل روايات للتفسير عنهم إلا الشئ القليل، وذلك لأن الخلفاء الثلاثه كانوا يهتمون بأمر الخلافه ولاحاجه للنقل

بسبب زياده



---

۱- . فخر الرازى، نفس المصدر.

المفسرین. وبعدها فی تعریف مقام ومنزله الإمام علی وفق الحدیث المعروف للمنزله: «أما ترضی أن تکون منی بمنزله هارون م–ن موسی، إلا أنه لا نبی بعدی»(۱)

یستند ویقول: إن الرسول لم یضع خلیفه له فی أی مکان، إلا فی غزوه تبوک عندما وضع الرسول

علیاً خلیفه له فی أهله؟!۷ القارئ العارف یـدرک أن هـذا التفسیر لی له علاقه بآخر الروایه أصـلاً حیث قال: «الا انه لانبی بعدی». وهذا یعنی بشـکل واضح أنه خلیفته بشـکل کامل باستثناء النبوه.

دائماً ما ذهب السلفیون فی الفهم والکتاب والسنه إلی تقلید السلف بشکل اختیاری. شیخ السلفیه ابن تیمیه اعتبر حتی فی تفسیر الآیات کل رأی یخالفه هو رأی ضعیف. (۲)

فقد قال فی تفسیر الآیه: >بَلی مَنْ کَسَبَ سَیِّئَهً وَ أَحاطَتْ بِهِ خَطِیئَتُهُ فَأُولئِکَ أَصْحابُ النّارِ هُمْ فِیها خالِدُونَ<(۳) أنه وحسب تفسیر السـلف فإن المراد من (سیئه) فی هذه الآیه هو الشرک. بالطبع بنظر البعض مثل عکرمه، ربیع بن خثیم، المراد منها هو الکبیره والمراد

من الإحاطه، هو الإصـرار علی الکبیره حتی آخر العمر وبدون توبه. ونقل عن مجاهد المراد بها هی الذنوب التی تحیط بالقلب. ومثله تم النقل من کلبی. فی هذا النوع من التفسیرات، کل أقوال السلف حتی الضعیف منها ذکرها وه أفضل من ذکر المتأخرین. وعلی هذا الأساس أقل السلف المطابقه لقول اهل البدعه تذکر. ولکنه یبین وجه الضعف فیها.۸

فی تفسیر الآیه >وُجُوهٌ یَوْمَئِذٍ ناضِرَهٌ إِلی رَبِّها ناظِرَهٌ<.(۴)

نقل عن السلف مثل مجاهد أن المراد منها، الرؤیه والنظر إلی الثواب الإلهی.(۵)

وهنا یقول

والذی یقول خلاف هذه الأحادیث، مثل کأنه یقول أن الله لایری، وأراد منه التوبه، وإذا لم یتب، فإن قتله واجب.(۶)

ص:۱۵۵

---

۱– . البخاری، صـحیح البخاری، کتاب المغازی، باب غزوه تبوک. حـدیث رقم (۴۴۱۶)، ومسـلم کتاب فضائل الصـحابه، باب فض–ائل عل–ی بن أب–ی ط–––الب. حدیث رقم (۶۲۱۸).

۲– . ابن تیمیه، تفسیر آیات اشکلت، ج۱، ص۳۶۸.

۳– . البقره، الآیه ۸۱.

۴– . القیامه، الآیه ۲۲–۲۳.

۵– . ابن تیمیه، نفس المصدر،ص۳۶۶.

۶– . نفس المصدر، ص ۳۷۰.

ابن عثيمين يؤكد اعتقاده حول جميع الصحابه ويقول أن أحاديث الصحابه بعد القرآن وأحاديث الرسول، تعتبر مرجعاً لفهم وتفسير الآيات، لأن القرآن كان بلغتهم وبعصرهم والأهم أن كل الصحابه فى الحقيقه هم الأصدق بعد الأنبياء! ومن البديهى كما يعلم أن هنالك بين أصحاب الرسول البعض مثل خالد بن الوليد، وليد بن عقبه،.... وهذا الكلام متطرف كثيراً للقول أن جميع الصحابه كانوا كذلك.(١)

بعضهم يقول فى الآيه: >لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ<،(٢) فهموا أنها نفى لصات الله عز وجل! فى الوقت الذى فيه كثير من الآيات لإثبات الصفات الإلهيه.(٣)

هذا النوع من التفسير أيضاً ناتج عن الفهم الخاطئ. فليس هنالك شخص نفى صفاته، ولكن مايقوله المعتزلون: أن الصفات الإلهيه ليست كالصفات البشريه، وهذا لا يعنى أنّ الله عز وجل ليس له صفات.

كما أنه لتوجيه إظهار موقفه، قسّم الاسرائيليات إلى ثلاثه أقسام ويقول: بعض منها ما أقره الإسلام وشهد بصدقه فهو حق وبعضها مرفوض وبعضها الآخر لا تأييد ولا رفض لها ويجب التوقف على هذا النوع من الروايات. والغريب أن المثال المذكور للنوع الأول هى روايه فيها تجسيد صريح للبارى عز وجل، ما رواه البخارى وغيره عن ابن مسعود , قال: جاء حبر من الأحبار إلى رسول الله فقال: يا محمد، إنَّا نجد أنّ الله يجعل السماوات على إصبع، والأرضين على إصبع، والشجر على إصبع، والماء والثرى على إصبع، وسائر الخلائق على

إصبع فيقول: أنا الملك، فضحك النبى r حتى بدت نواجذه تصديقاً لقول الحبر،(٤) ثم قرأ رسول الله: >وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ<.(٥)

ص:١٥۶

---

١- . محمد صالح بن العثيمين، تفسير القرآن الكريم – المجلد الأول، مقدمه:كلام الصحابه رضى الله عنهم لاسيما ذوو العلم منهم والعنايه بالتفسير، لأن القرآن نزل بلغتهم وفى عصرهم، ولأنهم بعد الأنبياء أصدق الناس فى طلب الحق، وأسلمهم من الأهواء، وأطهرهم من المخالفه التى تحول بين المرء وبين التوفيق للصواب.

٢- . الشورى، الآيه ١١.

٣- . محمد صالح بن العثيمين، نفس المصدر.

۴- . البخارى، كتاب التفسير، باب قوله: (وما قدروا الله حق قدره) حديث رقم (۴٨١١)، ومسلم، كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، باب صفه القيامه والجنه والنار. حديث رقم (٢٧٨۶).

۵- . الزمر، الآيه ۶٧.

دائماً يسعى السلفيون والتكفيريون إلى تأييد أقاويلهم بالاستفاده من الروايات الاسرائيليه، وغالباً ما ينسون أنه فى إكمال رواياتهم يحذرون من الاستماع إلى الاسرائيليات لأن فيها تحريف كثير.(۱)

فى أقوال الصحابه، اعتمد على الروايات التى تطابق رأيه، ورفض الأقوال والروايات المخالفه لاعتقاده، حتى ولو ذكر هذه الأقوال أشخاص كالطبرى و... والذين يؤيدهم يمجدهم ابن تيميه، ويمكن ذكر مثال على ذلك فى تفسيره لآيه (الولايه). حيث كتب عن آيه الولايه: إن بعض الكاذبين قد وضعوا حديثاً كاذباً وقالوا أنّ هذه الآيه نزلت عندما كان على يصلى، وأعطى خاتمه لأحد الفقراء. وهذا الخبر باتفاق وإجماع أهل الحديث كاذب. يقول بعدها: إنّ كل العلماء وأهل الحديث، لهم اعتقاد واحد ان هذه الآيه لم تنزل فى على وان علياً لم يعطى خاتمه لأى فقير وهو يصلى. فى حال أن هناك عدد من المحدثين والمفسرين العظيمين من أهل السنه مثل الطبرى، ابن أبى حاتم، ابن كثير و غيرهم نقلوا هذا الحديث فى أن آيه الولايه نزلت بعدما قام على بالتصدق بخاتمه على أحد الفقراء وهو راكع.

وفقاً لنظر ابن تيميه وحسب رأى جمهور أهل السنه أن العرب أعلى مرتبه من باقى الناس. فهو يرى أنه كما لأهل بيت الرسول حق على الناس وحجه لهم، فإن العرب لهم الحق فى المحبه والموده ولا يستحق أى شخص فى العالم هذه المرتبه مثلهم؟!! وكثير من المتحدثين مثل القاضى أبو بكر بن طيب يقول أنه لا فرق بين الناس جميعاً ولا فضل لشخص على آخر لكن هذا الحديث ضعيف ومن قول أهل البدعه.(۲) و بما أن النبى محمداً كان من العرب فهو دليل على

تفوق العرق العربى على الآخرين. التعصب العرقى لابن تيميه جعله يسمى احد العلماء والفلاسفه المسلمين الكبار بالأحمق: «ثم يقال لهذا الاحمق (ابن سينا) لا ريب أن كل أمه فيها ذكى و بليد بالنسبه إليها، لكن هل رأى فى اجناس الأمم أمه اذكى من العرب؟!»(۳)



---

۱- . محمد صالح بن العثيمين، تفسير القرآن الكريم - المجلد الأول، نفس المصدر.

۲- . منهاج السنه النبويه، ۴، ۲۷۶. نقد الخطاب السلفى، ص۱۲۹.

۳- .ابن تيميه، درء التعارض، مج ۳، ص۳۷.

إن محبه وموده أهـل بيت رسول الله واضـحه فى القرآن الكريم والأحـاديث النبويه، أمـا محبه وموده العرب لأنـهم عرب، على أسـاس أى آيه وروايه: >قُلْ لاَ أَسْئَلُكَمْ عليهِ أَجْراً إِلاّ الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبى وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْناً إِنَّ اللهَ غَفُورٌ شَكُورٌ<.(١)

إن الشـيعه وبأدله متقنه يدعون أن آيه القربى (الشورى، الآيه ٢٣) وبشـكل صـريح تدعو إلى الإحسان إلى أقرباء النبى. ومن جمله الأحاديث التى ينقلها السنه والشيعه. فقد نقل احمد بن حنبل فى مسـنده وغيره من ابن عباس: عنـدما نزلت آيه >لا أَسْئَلُكُمْ عليهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبى< سألوا: يارسول الله، من هم القربى الـذين أوجب الله محبتهم علينا؟ فأجاب: «على، فاطمه، حسن و حسـين»(٢) لـذلک فإن قول هـذا الحـديث هو ليس خاص بالشـيعه بأن هذه الآيه نزلت أهل بيت العصـمه والطهاره، لكن الكثير من علماء السـنه قالوا أن معنى نزول (موده فى القربى) هو فى الخمسه أصحاب الكساء.

وكثيراً مـا أكـد ابن تيميه أن أفضـل تفسير للقرآن هو القرآن والقرآن هو الحـاكم، على أى أسـاس يـدعى أنّ العرب هم العرق الأفضـل. فى نظر القرآن الكريم معيار قيمه الناس هو التقوى وهى أعم من العرب وغير العرب: >يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْناكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثى وَ جَعَلْناكُمْ شُعُوباً وَ قَبائِلَ لِتَعارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عليمٌ خَبيرٌ<.(٣)

فى كثير من الآيـات كان الحـديث فقط مع المؤمنين بشـكل >يا أيها الـذين آمنوا< ولكن فى الآيه التى نبحث فيها كان الخطاب فيها لكل الإنسانيه ويظهر أهم مبـدأ لضـمان النظام والثبات كما يبين الميزان الحقيقى للقيم الإنسانيه فى مقابل كلفه الكذب والكاذبين ويقول: >يا

أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنـاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثى وَ جَعَلْنـاكُمْ شُـعُوباً وَ قَبائِلَ لِتَعارَفُوا<. الهـدف من خلقه الناس من ذكر وأنثى فهو عوده نسب الناس إلى حضـره آدم وحواء، لـذلک بما أنّ الجميع من أصـل واحـد، ولاـ يعنى ذلـک أن نفتخر بنسـبنا وقبيلتنـا على الآـخرين وإذا كـان الله قـد أعطى كـل قبيله أو طـائفه ميزات خـاصه بهم من أجـل الحفـاظ على نظـام الحياه الاجتماعيه،

ص:١٥٨

---

١- . شورى، الآيه ٢٣.

٢- . تفسير الطبرى، ج ٢٥، ص ١۴ و ١۵، مستدرک الحاكم، ج ٢، ص ۴۴۴، مسند احمد، ج ١، ص ١٩٩، ينابيع الموده از مسند احمد و جز آن ص ١۵، الصواعق المحرقه، ص ١١ و ١٠٢ و ذخاير العقبى ص ٢۵.

٣- . حجرات، الآيه ١٣.

وهذا الاختلاف يرجع إلى اكتشاف وتحديد هويه الأفراد فی تنظيم المجتمع البشری، لأنه فی كل مكان الجميع متساو ويشبهون بعضهم البعض، ولاجتاحت فوضى عظيمه كل العالم. أما بالنسبه إلى القربى وأهل بيت النبوه فإن الحديث عنهم لا يتعلق بتفوق عرق على آخر، ولكنه حديث عن التكريم والاحترام والمده والمحبه لهم. وهذه الآيه المحكمه هی الحاكم والدليل على أن التفضيل بين الناس قائم على التقوى فقط. وليس هنالك أی استثناء لذلك.

تحريف وسرقه المراجع

واحده من الطرق التی يعتمدها السلفيون عندما يعجزون عن التحريف المعنوی وذلك من أجل الاعتماد عليها، هی التحريف اللفظی وسرقه المراجع الأصليه بأشكال مختلفه، مثل: حذف الحديث بشكل كامل، حذف جزء منه، تبديل بعض الكلمات بكلمات مبهمه مثل(كذاوكذا) والهدف من هذه السرقات والاختلاسات هو حذف الآثار والمستندات المتعلقه بأحقيه الشيعه وهذا ما نلاحظه عند تجديد الطبعات للمراجع الأوليه لأهل السنه والتی جميعها بحاجه إلى بحث مستقل. وهذا النع من الأعمال يدل على هشاشه البنيان الفكری للسلفيين. وفی هذا المجال نقوم بذكر بعض الأمثله على ذلك.

۱ – حذف الحديث بشكل كامل

آلوسی فی روح المعانی(۱) نقل حديث السفينه كما يلی: «مَثَلُ أهلِ بَيتی مَثَلُ سَفينَهِ نُوحٍ؛ مَن رَكِبَها نَجا و مَن تَخَلَّفَ عَنها غَرِقَ»(۲)

ولكن فی

طبعه أخرى من ذات الكتاب،(۳) تم حذف هذا الحديث، ولكنهم غفلوا أن الآلوسی بعد هذا الحديث، ذكر الحديث غير المستند«اصحابی كالنجوم» وفی شرح الحديث ذكر حديث السفينه. وهذا يدل على حذفهم لحديث السفينه.



---

۱- . الآلوسی، روح المعانی فی تفسير القرآن العظيم، ذيل آيه ۲۲ شوری.ج۱۳، ص۳۲.

۲- . الآلوسی، روح المعانی فی تفسير القرآن العظيم، ذيل آيه ۲۲ شوری.ج۱۳، ص۳۲.

۳- . نفس المصدر، ذيل آيه ۲۲ شوری.

وقبلهم كبير السلفيين، جناب ابن تيميه، لم يقم بحذب أصل الحديث، ولكنه اعتمد على التخمين كطريقه علميه واعتبر أن سند حديث السفينه المشهور، والثابت بين الطرفين قد تم تشويهه، يقول: هذا الحديث لا سند له، لاسند صحيح له ولا وجود له فى أى كتاب معتبر للحديث. إن هؤلاء حطابوا الليل، الذين لا يفهمون ماالذى يضيفونه إلى كتبهم ويقومون بنقل الروايات الوهميه، وهذا يزيد من ضعفهم.(۱) فى الحقيقه من هم المقصودون بقول ابن تيميه حطابوا الليل الذين لايفقهون ماذا يجمعون؟ برأيكم من هو الشخص الذى قام بنقل هذا الحديث ويقول عنه ابن تيميه(۲)

هذا الكلام؟ هل أصبح نقل الأحاديث عن فضائل أمير المؤمنين على له هو ذنب عظيم جداً حتى ولو نقل الأحاديث رؤساء المذاهب وكبار العلماء فهذا لم يشفع لهم عنده! ويصبح نقلهم للحديث ساقط وليس له اعتبار أبداً.

كثير من المحدثين من أهل السنه نقلوا الحديث النبوى «المهدى من عترتى من ولد فاطمه» نقلوه من كتاب صحيح مسلم، ابن حجرهيثمى فى الصواعق المحرقه،(۳)

متقى هندى فى كنز العمال(۴) وقندوزى فى

ينابيع الموده(۵)

هم من جمله ناقلى هذا الحديث من كتاب صحيح مسلم. لكن اليوم لانجد أثراً لهذا الحديث فى صحيح مسلم. وهدف السلفيين فى هذه الموارد هو عدم نقل الحديث عن طريق الشيخين، وهذا مايجعل الأحاديث ضعيفه.



---

۱- راجع: ابن تيميه، منهاج السّنه، ج ۷، ص ۳۹۵.

۲- . وعلى سبيل المثال يمكننا الإشاره الى: المعجم الصغير، ج۲، ص ۲۲، المستدرك على الصحيحين، ج ۲، ص ۳۴۳، مجمع الزوائد، ج۹، ص۱۶۸، تاريخ بغداد، ج ۱۲، ص ۹۱، فيض القدير، ج ۲، ص ۵۱۹ و ۵ ص ۵۱۷؛ كنز العمّال، ج۱۳، ص۸۲، ۸۵؛ الصواعق المحرقه، ص۱۵۲؛ جواهر العقدين، ج ۲، ص ۱۲۰، مرقاه المفاتيح، ج ۵، ص ۶۱۰ و....

۳- . و من ذالك ما اخرجه مسلم و ابوداود و النسائى و ابن ماجه و البيهقى و آخرون: «المهدى من عترتى من ولد فاطمه» احمد بن حجر الهيثمى، الصواعق المحرقه، الفصل الاول فى آلايات الوارده فيهم... الايه الثانيه عشره، ص۱۶۳.

۴- . بين هلالين بعد الحديث (د= سنن ابن داود و م= صحيح مسلم عن ام سلمه.( على بن المتقى بن حسام الدين الهندى، كنز العمال، الفصل الرابع فى ذكر اشراط الساعه. خروج المهدى، ح ۳۸۶۶۲.

۵- . ما اخرجه مسلم و ابوداود و النسائى و ابن ماجه و البيهقى و صاحب المصابيح و آخرون. (سليمان بن ابراهيم القندوزى، ينابيع الموده، الباب ۷۳، فى الاحاديث التى ذكرها صاحب جواهر العقدين، حيث دوم.

عمل السلفیون علی حذف عباره (إن الشیعه الاثنا عشریه لایعتقدن بتحریف القرآن) من کتاب إظهار الحق، وذلک لاتهام الیعه بتحریفه. فالشیخ رحمت الله هندی فی کتاب إظهار الحق بعد ان نقل أقوال علماء الشیعه حول تحریف القرآن یقول: (یعتقد الشیعه الاثنا عشریه انّ القرآن لم یتغیر وهو محفوظ من التغییر وکل من یقول ان القرآن ناقص، فإن هذا یعتبر عند علماء الشیعه مرفوض) هذا النص الصریح تم حذفه بکل کامل فی الطبعات الأخیره من هذا الکتاب.(۱)

۲ – الحذف الاختیاری من الحدیث

الاجتزاء من الأحادیث التدلیس هو نوع آخر من الطرق العتمده لدی السلفیه أیضاً، محمد حسین هیکل (م۱۳۷۶) فی کتابه حیاه محمد،(۲)

وضمن التصریح بدعوه النبی لأقربائه والمحیطین به ونزول آیه (الإنذار) ومایحصل فی (یوم الدار) یقول: «و قد امرنی ربی أن أدعوکم فأیکم یوازرنی علی هذا الأمر و أن یکون أخی و وصیی و خلیفتی فیکم؟»

ولکن فی الطبعه الثالثه عشر، من مکتبه النهضه المصریه (عام۱۹۸۶ میلادی)، الجزء الأصلی من الحدیث«...و أن یکون أخی و وصیی و خلیفتی فیکم؟» قاموا بحذفه.

ناصر قفاری وهو سلفی معاصر قد استخدم هذا الأسلوب کثیراً، لیس فقط فی الأحادیث، ولکن أحادیث العلماء المخالفین له اختار منهم ما یناسبه واستدل به أیضاً.

۳ – تبدیل جزء من الحدیث:

ینقل ابن کثیر المؤرخ و المفسر الشهیر لدی أهل السنه حدیث «یوم الإنذار» بحسب ما نقل عن الطبری و بنفس وثیقه الطبری، ولکن بدلاً من جمله «علی أن یکون أخی وصیی و خلیفتی فیکم فاسمعوا و أطیعوا»(۳) تم وضع جمله «علی أن یکون أخی و کذا و کذا»(۴)،



---

۱- . قارن: کتاب اظهار الحق، دوحه: دار إحیاء التراث الاسلامی، (ص۴۳۸-۴۴۰) با نفس المصدر کتاب چاپ الریاض: ۱۴۱۰. الداراه العامه للطبع و الترجمه ص۹۲۸.

۲- . محمد حسین هیکل، کتاب حیاه محمد$، ص۱۰۴، مطبعه مصر، ۱۳۵۴ق.

۳- . الطبری، تاریخ الطبری، ذکر الخبر عما کان من امر النبی(ص)، عند ابتداء الله تعالی ذکره، ج۲، ص۶۳.

۴- . ابن کثیر، البدایه و النهایه، باب الامر بابلاغ الرساله. بیروت: دار احیاء التراث العربی.

إذا كان ابن كثير لم يراعی الأمانه عنـدما نقل هـذا النقل عن كتاب تاريخ الطبری، و إذا كان هذا من تفسيره، فهناک سؤال مطروح فی هذا السياق هو: لماذا تم ترجيح عباره تفسير الطبری فی أحد الكتب التاريخيه، علی تاريخ الطبری؟ و أيضاً تبديل هذه العباره فی تفسير الطبری فی الأساس لماذا حصل و من قبل من حصل. و بالتأكيد إن الرسول الأكرم لم يقل «كذا و كذا».

النموذج الآخر، هو ما كتبه اليعقوبی فيما يتعلق بنزول آيه الإكمال: «و كان نزولها يوم النص علی أمير المؤمنين علی بن أبی طالب فی غـدير خم»(۱)، و لكن فی الإصدار الجديد من تاريخ اليعقوبی قاموا بوضع تعبير «يوم النفر» فی مكان «يوم النص» وفی مكان عباره «بغدير خم»، وضعوا تعبير لاعلاقه له «بعد ترحم»(۲).

استخدام آليه الإلقاء:

الإلقاء فی القواميس الفارسيه، يعنی نسب العيوب و الصراعات داخل النفس إلی الآخرين.(۳)

فی الأدب الفارسی تعبير الإلقاء يعكس نفسه فی قالب مثل: «الكافر يتصور أن الجميع علی دينه». و هو فی الاصطلاح يشير إلی العمليه أو الأسلوب الذی بمساعدته يقوم الأشخاص و المجموعـات بفرض الأفكـار و الصـور و الـدوافع علی الوسـط الخـارجی. و جـوهر القضـيه أن يقوم المجموعه أو الفرد بإلقـاء دوافعه و رغبـاته الشـريره علی الآخرين، و كـأن هـذه الخصائص موجوده فقط فی الآخر أو الآخرين و بالنتيجه يعتبر نفسه خالياً من أی نوع من العيوب، ويجنب نفسه الإحساس بالذنب. و بهذا الشكل فإن الشخص



---

۱- . احمد بن ابی يعقوب، تاريخ اليعقوبی، مانزل من القرآن بالمدينه، ج۲،ص۳۲( النجف: المكتبه المرتضويه، مطبعه الغری، ۱۳۸۵ق).

۲- . نفس المصدر، مانزل من القرآن بالمدينه، ج۲،ص۴۳ (بيروت: دارصادر، ۱۳۷۹ق).

۳- . محمدرضا معين، فرهنگ فارسی معين، اصطلاح فرافكنی در روان شناسی كاربرد دارد؛ فرافكنی يكی از ساز و كارهای پدافندی (دفاعی) در برابر نگرانی به شمار می رود. در اين معنی خواسته ها و انگيزه های ناپذيرفتنی كه بازشناخت آنها در «خود»، ممكن است موجب ناراحتی شود، به ديگران نسبت داده می شود. برای اطلاع بيشتر رجوع كنيد: (جس فيست و گريگوری جی. فيست، نظريه های شخصيت، ترجمه يحيی سيد محمدی، ص۵۳).

یحکم علی الآخرین بمقیاس نفسه. الانتقاد و اللوم الدائم للآخرین و نسب الصفات و الخصائص للشخص الآخر، علی الأغلب ناتج عن وجود هذه الصفات فی الشخص الملقی اللوم نفسه.

فی الخلاصه فإن الفرد بهذه العملیه یوجه إصبع الاتهام للآخرین. التیار السلفی یستخدم هذه الآلیه النفسیه بشکل کبیر. ما یحتویه نفسه من البدعه و الإرهاب و التکفیر و الافتراء لیس فقط علی صعید العمل و إنما أیضاً علی صعید العلم و البحث، یتهم الآخرین بالبدعه و معاداه السنه، و بالتالی یحکم علیهم بالتکفیر. التکفیر المنتشر علی نطاق واسع، استخدام السلوک العنیف و غیر المنطقی للمعارضین، و عدم التمییز بین السنه و البدعه، هی من بدع التیار السلفی.

أساس الصراع مع البدع و الانحرافات الفکریه و العقائدیه و السلوک المحسوب کمخالف للقرآن و السنه، هو أصل العقیده الإسلامیه و

متفق علیه بین جمیع المذاهب الإسلامیه. و لکن مسأله أی تیار و مجموعه أو أی سلوک و عقیده هو بدعی و منحرف، فلها أحکام و شروط محدده. لا یمکن اعتبار أن المجموعه أو الشخص بدعی و منحرف لغایات طائفیه. السلفیین التکفیریین، یعتبرون أن أی مجموعه أو شخص یختلف معهم، هو بدعی و منحرف و یقومون بتکفیره. فی حین أن أساس و معیار البدع و الانحرافات هو الانحراف عن القرآن الکریم و السنه النبویه الشریفه، و لیس الانحراف عن أفکر الصحابه و التابعین و أتباعهم، و لیس أیضاً الانحراف عن أفکار ابن تیمیه و ابن قیم و ابن عبد الوهاب.

عدم التمییز بین السنه و البدعه و اعتبار المخالفین و معتقداتهم علی أنها بدع، هی من أسالیب التیارات التکفیریه من أجل منح الصفه الشرعیه للتکفیر و بالتالی الحکم علی المسلمین بالقتل و الاغتیال. فی الطقوس الإسلامیه لم یکن هناک مذهب یسمی السلفی، و السلفیه کمذهب هی من مجموعه بدع ابن تیمیه و أتباعه السلفیین. لکن التیار السلفی التکفیری بحسب ابن تیمیه، یعتبر أن الشیعه و اعتقادهم بأفضلیه علی علی باقی الصحابه، و خلافته و معصومیته، هی من البدع الشیعیه.[1]



---

۱- . مشعبی، پیشین، ج۲، ص ۴۷۱.

و بهذا الشكل فإن صالح فوزان، السلفی المعاصر، یکتب: أول بدعه ظهرت هی بعه القدریه، المرجعیه، و بدعه الشیعه و الخوارج فی القرن الثانی هجری، و حینما کان هناک بعض الصحابه و قامو برفض ذلک.(۱)

السلفیه بالاستناد إلی الحدیث النبوی: «خیر الحدیث کتاب الله، و خیر الهدی هدی محمد و شر الأمور محدثاتها و کل محدثه بدعه، و کل بدعه ضلاله»،(۲)

تعتبر

نفسها أهل السنه و الجماعه و الفرقه الناجیه، و الفرق الأخری مثل

القدریه و الخوارج و المعتزله و الأشاعره و الرافضه و الجهمیه و الإمامیه، تعتبرهم بدعه. و تتبرأ منهم.(۳)

بعضهم یقول: «إننا لا نقوم بتکفیر هؤلاء، کما یفعلون هم و یتهموننا بالکفر».(۴)

بالتأکید الصلاه علیهم و خلفهم لا تجوز، و لکن فی الأساس أهل السنه لا یقومون بتکفیر بعضهم البعض.(۵) فی حین أن ابن تیمیه و أتباعه یتهمون المخالفین لهم من أهل السنه بالکفر.(۶)

إنهم و کذلک عشرات الآخرین أمثله عن الإلقاءات السلفیه. لأن السلفیه کمذهب، هی بحد ذاتها بدعه واضحه. التکفیر الواسع و بدون سبب هو من جمله الطرق غیر الإسلامیه التی طرحها ابن تیمیه کنظریه.

التطویر و التفسیر للمفاهیم المفتاحیه بلا ضوابط:

السلفیه فی أصل التوحید، و النبوه و المعاد لا تختلف عن المذاهب الإسلامیه الأخری. و لکن اختلاف السلفیه هو غالباً فی تنمیه بعض المفاهیم الإسلامیه، لکنهم قاموا بتوسیع و إعطاء المصداقیه الواسعه لمفاهیم مثل الکفر و الشرک و البدعه و ما شابه ذلک(۷).



---

۱- .راجع: صالح الفوزان، البدعه، تعریفها....، ص۱۱؛ مشعبی، منهج ابن تیمیه فی مسأله التکفیر، ج۲، ص۴۷۵

۲- . مسلم، ۸۷۶؛ نسائی، ج۳، ۱۸۸.

۳- . عبد القاهر البغدادی، الفرق بین الفرق، ص۳۱۷ و ۳۲۰ و ۲۹۳.

۴- . راجع: البغدادی. نفس المصدر.

۵- . البغدادی، نفس المصدر، ص۳۲۰.

۶- . لمزید من المعلومات راجع: المشعبی عبد المجید بن سالم بن عبدالله، منهج ابن تیمیه فی مسأله التکفیر.

۷- . لمزید من المعلومات راجع: مکارم الشیرازی، الوهابیه عند مفترق طرق.

و علی هذا الأساس قاموا بإعداد أقسام للتوحید، بحیث تتوافق مع وجهه نظرهم فی هذه المفاهیم.(۱)

فیما یتعلق بالتوحید فی العباده أیضاً لم یظهر بین المسلمین حتی أصغر ظاهره، فقط بعض العلماء مثل ابن تیمیه اعتقد بأن الکثیر من العقائد و الأعمال الحالیه

للمسلمین تتنافی مع التوحید فی العباده. مثل الاعتقاد بالشفاعه و طلب الحاجه و التوسل للأولیاء الصالحین، هذه الأفکار فیما بعد أدت إلی تشکیل مذهب آخر یسمی الوهابیه. (۲)

علی أساس المبدأ السلفی الوهابی، فإن الشرک الخفی کالشرک بالعلن. و علی هذا الأساس فإن طلب شیء من غیر الله الذی یتفرد بخاصیه تلبیه الحاجات، هو شرک و لا یجتمع مع العباده: >ما کانَ لِلْمُشْرِکِینَ أَنْ یَعْمُرُوا مَساجِدَ اللَّهِ شاهِدِینَ عَلی أَنْفُسِهِمْ بِالْکُفْرِ<.(۳)

المذهب الحنفی(۴)

المنسوب لابراهیم، هو عباده الله عز و جل، بإخلاص و توحید، و دخول الشرک فی ذلک شبیه بدخول الحدث أثناء الصلاه، یبطلها بالکامل. التوسل للأنبیاء و الأولیاء بهدف نیل الغایه، و قول «یا محمد» و «یا علی» هو شرک، بسبب الآیه التی تقول: >وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ یَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لاَ یَسْتَجِیبُ لَهُ إِلَی یَوْمِ الْقِیَامَهِ وَ هُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ وَ إِذَا حُشِرَ النَّاسُ کَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَ کَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ کَافِرِینَ<(۵) و الآیه «وَ الَّذِینَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا یَمْلِکُونَ مِنْ قِطْمِیرٍ اِنْ تَدْعُوهُمْ لاَ یَسْمَعُوا دُعَاءَکُمْ وَ لَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَکُمْ وَ یَوْمَ الْقِیَامَهِ یَکْفُرُونَ بِشِرْکِکُمْ <.(۶)

و إذا أحضروا عذراً بأن هؤلاء لیسوا آلهه، و أنما باب الحاجه و الشفیع و الوسیله للطلب من الله، یقولون أن المشرکین کذلک قالوا «مَا نَعْبُدُهُمْ إِلاَّ لِیُقَرِّبُونَا إِلَی اللَّهِ زُلْفَی<.(۷)

و علی هذا الأساس فإنهم یعتبرون المسلم مشرکاً و یهدرون دمه و ماله. و لکن فی باب التوبه، أحیاناً یقبلون الرأی، و أحیاناً لا یقبلون به بسبب الآیه «إِنَّ اللَّهَ لاَ یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مَا دُونَ ذلِکَ لِمَنْ یَشَاءُ<.(۸)

و کذلک فإن



---

۱- . جهادبن عبد الإله الخنیزی، السلفیه و الشیعه، ص۱۲۶.

۲- . ر.ک: مرتضی مطهری، مجموعه آثار، ج ۱، ص: ۵۲.

۳- . التوبه، الآیه ۱۷.

۴- . محمد حسین قریب گرکانی، «تاریخ وهابیت» هفت آسمان، ص ۱۸۲.

۵- . الأحقاف، الآیه ۵-۶.

۶- . فاطر، الآیه ۱۳- ۱۴.

۷- . الزمر، الآیه ۳.

۸- . النساء، الآیه ۴۸ و ۱۱۶.

الحلفان و القسم بغير الله يعتبرونه شركاً، و أغلب هذه المواضيع تعرض لها ابن تيميه خلال منهاج السنه.

يكتب محمد ابوزهر: نظره السلفيين لمسأله التوحيد هی أنهم يعتبرون هذه المسأله أول أسس الإسلام، و بالإجمال يوافقون على

كل ما يأتی به المسلمين من تأكيد على توحيد و وحدانيه الله، ولكن يفترضون بعض المسائل منافيه للتوحيد، كمثال، هم يعتبرون التوسل لبعض عبيد الله، زياره الحج، الدعاء أمام الضريح الشريف لإحدى الأنبياء أو أولياء الله منافی للتوحيد.(١)

ابن تيميه الذی هو زعيم المذهب السلفی يقول: السفر لزياره قبر الرسول هو بدعه و شرك، التوسل للرسول و أهل البيت و الأولياء الصالحين و أخذ البركه منهم و من آثارهم، يتعارض نع التوحيد فی العباده.

٣. الكثير من الأحاديث المذكوره فی الصحاح و الوثائق و حتى فی مستند أحمد بن حنبل حول الفضائل الأخلاقيه لأهل بيت الرسول، يعتبرونها مرفوضه. (٢)

كاتب شرح الطحاويه، يكتب: إن أقوال الأسلاف عن إثبات العظمه الإلهيه كثيره جداً. ثم ينقل قصه عن أبو حنيفه أن شخصاً سأله: لا أعلم هل الله فی السماء أم فی الأرض؟ فأجاب إن هذا الشخص كافر، لأن الله يقول: >إن الله على العرش استوى< و عرش الله فوق السموات السبع، ثم سأل: إذا كان الاعتقاد أن الله على العرش، لكن لا أعلم هل العرش فی السماء أم فی الأرض؟ فأجاب: هذا الشخص أيضاً كافر، لأن كون الله فی السماء هو أمر قطعی، و من ينكر ذلك فهو كافر (٣).

وفی الإجابه على استنتاج بعض المعتزله المبنی على عدم إمكانيه رؤيه الله على الآيه >لن تراني و لا تدركه< يقول: هاتين الآيتين تدلان على عكس وجهه نظرهم حول رؤيه الله. فأما الآيه الأولى فإنها تدل على إثبات الرؤيه الإلهيه من عده جوانب: أولاً إن بيرجمان الرسول الكريم لم يأتی يطلب من الله ما ليس مجازاً له أن يطلبه. ثانياً إن الله قد رفض طلب موسى و لم ينكره، و لكن عندما طلب نوح من الله أن



---

١- . ابوزهره، تاريخ المذاهب الاسلاميه، ص١٩٢-١٩٣.

٢- . ابن تيميه، احمد بن عبدالحليم، قاعده الجليله فی التوسل و الوسيله، ص ١٨٦- ١٨٤.

٣- .علی بن علی بن محمد بن أبی العزّ الحنفی، شرح الطحاويه فی العقيده السلفيه، ص ٢٢٥.

ينجى ابنه، فالله رد طلبه و قال: >إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ

إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صالِحٍ<،(۱)

الله عز و جل فى هذه الآيه يقول: لن ترانى و لم يقل إنى لا يمكن رؤيتى، أو أن رؤيتى مستحيله، أو أنى غير قابل للرؤيه.

أما الآيه الثانيه: فإن المنكرين و من خلال الاستناد إلى الآيه ۱۰۳ من سوره الأنعام ينكرون رؤيه الله فى الدنيا و الآخره، >لاَّ تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ<(۲) و يقول: فى هذه الآيه تم ذكر «إدراک» و الإدراک يختلف عن الرؤيه. الإدراک بمعنى الرؤيه مع الإحاطه الكامله، و الرؤيه بمعنى إبصار الله بدون إحاطه..... فإذاً إن نفى الإدراک لا يعنى بالضروره نفى الرؤيه...... أيضاً فإن العقل يعرف بوجود الله، و لكن علم العقل بذلک لا يعنى الإحاطه. من جهه أخرى، فإن النصوص الصحيحه الأخرى، تدل على رؤيه الله من قبل المؤمنين فى القيامات المتعاقبه.(۳)

إن المشكله الأساسيه فى الطريقه السلفيه هو اختلافها مع باقى المذاهب الإسلاميه فى تفسير المفاهيم الإسلاميه مثل الكفر و الشرک و البدعه فى الدين و..... التيار السلفى يعتبر نفسه معارض للبدعه و بحجه البدعه يعتبر الكثير من المسلمين بأنهم أهل بدعه و بالنتيجه يعتبر المخالف لهم بأنه زنديق و أحياناً كافر. إن التطور الدلالى و السافر للكفر هو من جمله الأساليب غير التقليديه للتيار السلفى من أجل توجيه تهمه الكفر للمخالفين، لقد قاموا بتوسيع المدى الدلالى و مصداقيه الكفر إلى حد أن يشمل أى شخص ليس منهم. هم يعتبون القيام بأى فعل يلهى عن العباده الإلهيه، كفراً. حتى لو كان هذا الفعل هو التقدم فى المجالات المختلفه العلميه و الثقافيه و الاقتصاديه أو الاستفاده من النعم الماديه. إن الشرک و الكفر لدى السلفيين القدامى، كان غالباً نوع من العبادات و المعتقدات الفرديه، مثل التوسل للأولياء، النذر، الشفاعه، زياره القبور، لكن الشرک و الكفر الذى يعتقد به السلفيون الجدد و الذى يعبرون عنه «بالكفر الجديد»، يشمل تقريباً جميع شؤون الحياه الاجتماعيه و المدنيه للفرد. من وجهه نظر السلفيين الجدد فإن اتباع الأفكار

ص:۱۶۷

---

۱- . هود، الآيه ۴۶.

۲- . انعام، الآيه ۱۰۳.

۳- . نفس المصدر، ص۱۳۰- ۱۳۱.

الجدیده

أو التحول إلی المکاتب الفکریه و الفلسفیه، الانتساب إلی الأحزاب السیاسیه، العمل فی الإدارات و المنظمات و المؤسسات الحکومیه حتی لو کان لأهداف و منافع المجموعات السلفیه، و القیام ببعض المراسم و الطقوس الدینیه، هی جمیعاً من اعمال المشرکین و الکفار. فی الحقیقه، إن أفکار و آراء السلفیین، تؤکد قضیه أن حجه التکفیر هی ترخیص للقیام بأی نوع من العملیات الجهادیه.

الجدیر بالذکر أن الکفر الذی تتهم السلفیه به الآخرین، هو الکفر «الأعظم». الشرک أو الکفر الأعظم هو الحکم الذی بموجبه فإن الفرد المتهم بالکفر یتم إخراجه من دین الإسلام و یسمی «مرتد». هذا الحکم له عواقب أخری أشد من الخروج من الإسلام، مثل حرمه زوجته علیه، عدم جواز الصلاه علیه و حرمه الدفن فی مقابر المسلمین، و عدم الحصول علی المیراث. البعض مثل صالح سریه، تحدث عن إجماع الصحابه علی کفر و ارتداد تارک الزکاه.

المفهوم الآخر فی خضم بحث الأفکار السلفیه هو مفهوم البدعه، تطویر و توسیع معنی البدعه کان من بین الإجراءات و الأعمال السلفیه الوهابیه (۱),

و التی بناءاً علیها یمکن تصنیف الکثیر من المسلمین فی مجموعه أهل البدع.

من بین أبرز خصائص الحرکه السلفیه، الصراع مع أی نوع من البدع فی الدین (۲).

معیار البدعه أیضاً هو أن أی عمل یقوم به الفرد و لا یکون أصحابه و جماعته قد قاموا به، یعتبر علی أنه بدعه. (۳)

و بما أن السلفیین یعتقدون بأن «أی عمل لم یکن موجوداً فی زمن الرسول، لم یکن یمارس، فإنه لاحقاً لا یجب أن یمارس» و بالتالی فإن أعمال و سلوکیات الکثیرین تسمی بدع. البدعه بمعنی الابتکار، و الذی یعتبر باطلاً لأن لیس له فی مجال الدین أساس لمعرفه الإله. فی هذا الإطار فإن الکثیر من الأعمال التی یری السلفیین أنها لم تکن



---

۱- . سعد الدین السید صالح، الفرق و الجماعات الإسلامیه المعاصره و جذورها التاریخیه، ص۱۷۴.

۲- . قوسی، المنهج السلفی، ۴۱۸- ۴۱۹.

۳- . نفس المصدر.

موجوده فی زمن الرسول. أو أنها أساساً لم یکن هناک إمکانیه لوجودها فی

زمن الرسول، تعتبر قی نظرهم بدعه. بدعو معرفه القطار هی أحد الأمثله.

هناک مجموعه من العلماء المسلمین اعترضوا فی الأصل مع الکلام أی البحث العقلی فی قضایا الأصول الإسلامیه، و اعتبروا ذلک بدعه و حرام، و هؤلاء یعرفون " بأهل الحدیث. أحمد بن حنبل أحد أئمه الفقه السنی، فی رأس قائمه أهل الحدیث. الحنبلیین بشکل عام معارضین للکلام، بما فیه کلام المعتزله و الأشعریین حتی نصل إلی الشیعه، و یعارضون بالطریق الاولی المنطق و الفلسفه.

ابن تیمیه هو حنبلی ومن الشخصیات المعروفه بین أهل الجماعه، أطلق فتوی بتحریم المنطق و الکلام.(۱)

المثیر للاهتمام أنه من وجهه نظر التیار السلفی فإن کل ما لم یکن موجوداً فی الدین الأصلی، و تم إحداثه فهو بدعه، مثل عید المولد النبوی، صلاه «لیله الرغائب»، العزاء فی یوم عاشوراء... جمیعها تعتبر بدعاً.(۲)

أما صلاه التراویح، التکفیر الواسع النطاق، اتهام الآخرین بالشرک و اختراع البدع، و امثال ذلک، فهی بدع غیر مذمومه.

قالوا فی تفسیر البدعه أنه فی حال کانت البدعه أمراً جدیداً وحادثاً مخالفاً لکتاب وسنه وأثر أو الإجماع، تکون هذه البدعه مذمومه وخادعه. أما إذا کانت خیراً ولم یختلف علیها أحد من أفراد الأمه، فإن هذا النوع من البدع غیر مذموم.(۳)

ابن تیمیه رفض تقسیم البدع إلی نوعین سیٔ وجید، فهو یقول أن صلاه التراویح لیست بدعه!

فی هذا قال عمر بصلاه التراویح جماعه: «نعم البدعه هذه» والمراد من البدعه هنا هوی لغوی ولیس اصطلاحی ولهذا فإن ابن تیمیه قال، ان صلاه

التراویح لیست

بدعه، ولکنها سنه. (۴)



---

۱- . مرتضی مطهری، مجموعه آثار، ج ۳، ص ۶۵.

۲- . ابن تیمیه، اقتضاء الصراط المستقیم مخالفه أصحاب الجحیم، ص۳۶ و ۴۸.

۳- . راجع: محمدبن علی شوکانی، الرسائل السلفیه، ص۱۸۵.

۴- . نفس المصدر، ص۴۲۳- ۴۲۴. به نقل از ابن تیمیه، اقتضاء الصراط المستقیم مخالفه أصحاب الجحیم، ص۲۷۵.

مذهب

السلفيين فى تأويلهم الباطل واعتبار أهل التأويل أهل بدعه. ومن أجل تأويل وتغيير الحديث الصريح للخليفه الثانى بأن صلاه جماعه التراويح من البدع الجيده، فقد قال ابن تيميه وأتباعه أن المقصود هو البدعه اللغويه.(۱) وهو قد صرح أن لا وجود لبدعه سيئه وبدعه جيده، ولكن كل بدعه مرفوضه وأهل البدعه دائماً ما يكذبون على الله، أما بدع السلف هى بدع لغويه وغير شرعيه. (۲)

كذلك صالح بن فوزان بالاستناد إلى الحديث النبوى «كل بدعه ضلاله» رفض تقسيم البدعه إلى بدعه حسنه وأخرى سيئه وقال أن كل بدعه هى ضلاله وليس هناك وجود لبدعه سيئه ماعدا بدعه عمر فى صلاه التراويح! (۳) وهو يعيد مكرراً كلام ابن تيميه السابق فى أن البدعه المقصوده فى كلام عمر«نعم البدعه هذه» هى بدعه لغويه وليست شرعيه.

بكل الأحوال، هذه النظره الاختياريه لمصداقيه البدعه، واحده من الأساليب السلفيه التكفيريه، وكلام عمر حول صلاه التراويح، يدل على أنها بدعه، وهذا يعنى أنها لم تكن فى حياه النبى ولا حتى فى زمان الخليفه الأول. وفى هذا فقد نهى النبى من الجماعه فى صلاه النوافل ونهى أمير المؤمنين من صلاه التراويح لما فيها من اختلاف فى عدد الركعات وهذا دليل على أنّها بدعه. (۴)

عدم مراعاه التقوى والإنصاف العلمى

إنّ العلم والمعرفه وخاصه فى تعلم الدين يحصل نتيجه المنهجيه والإنصاف والأخلاق العلميه فى كافه المجالات. فالوقوف مع الحق، الأمانه، النقاش العقلانى والمهذب من جمله الأصول الأوليه للأخلاق

والإنصاف العلمى. إنّ مذهب السلفيين الذى بدأ بابن تيميه والآن له أفرع وأوراق كثيره. لايراعى الإنصاف العلمى والآداب الاخلاقيه فى فهم وتفسير القرآن والسنه. وعدم مراعاه الإنصاف والأخلاق فى أى مجال هو دليل على عدم القدره العقليه والمنطقيه لهذا المذهب.



---

۱- . ابن تيميه، اقتضاء الصراط المستقيم مخالفه أصحاب الجحيم، ص۵۵.

۲- . نفس المصدر. ص۴۲۵. ابن تيميه، نفس المصدر، ص۵۴- ۵۵.

۳- . راجع: صالح الفوزان، البدعه؛ تعريفها، انواعها و احكامها، ص۸.

۴- . للمزيد راجع: جعفر باقرى، البدعه، ص۲۹۵- ۳۰۸.

لا یراعی السلفیون والتکفیریون الأخلاق العلمیه فی نقدهم ومؤلفاتهم، ففی نقد وبحث الأفکار هناک معاییر وأسالیب لذلک، وهی الاستفاده من الطرق المحکمه والمستدله. أمّا السلفیون التکفیریون بسبب ضعفهم بدل أن یعتمدوا علی الطرق العلمیو والمنهجیه، فإنهم یستفیدون من الأسالیب العامه مثل السب والشتم والتکفیر. وهذه العقیده موجوده بکثره فی أدبیات کبیرهم ابن تیمیه. وکما ذکک سابقاً، إحدی أسالیب التکفیر لدیهم، اتهام المخالفین لهم بالخرافه والبدعه.

ابن حجر العسقلانی المحدث الکبیر لأهل السنه کتب حول نقد أسلوب الإهانه لدی ابن تیمیه فی کتاب منهاج السنه فقال: لقد بالغ ابن تیمیه کثیراً فی توجیه الإهانه للرافضی (العلامه الحلی)، ففی بعض الأحیان کانت الإهانه الموجه إلیه، تؤدی إلی إهانه مقام علی بن أبی طالب. (۱)

بحسب بعض المحققین المعاصرین، إن التکفیر الموجود فی کتب ابن تیمیه إذا تم جمعه، فإنه سیشکل کتاباً مستقلاً. الإنصاف العلمی یقتضی علی المحقق أن یکون حیادیاً فی الحب والبغض الشخصی، حتی یصل إلی الحقیقه، لأن الشرط الأصلی لإدراک حقیقه قول أو فعل أو مسأله هو عدم الحب والبغض، وبعباره أخری إن المحبه والعداوه قد تؤدی إلی تغییر النظره و تحوّل الأفکار عن مسارها الأصلی.

المذهب السلفی حالیاً التابع لابن تیمیه وابن حزم، یستخدم بشکل واضح الأدبیات غیر الأخلاقیه فی مؤلفاته، وکمثال علی ذلک إن ناصر

القفاری یستخدم لفظ «رعاع الشیعه» أو الحمقی«النوکی» (۲) وبعض الألفاظ السیئه الأخری فی کلامه عن بعض علماء الشیعه الکبار مثل ماقال عن العلامه المجلسی ومانسبه إلیه وخاطبه قائلاً: «الرافض الرافضی المغفل أو الزندیق المرتدی ثوب الإسلام» (۳) من الطبیعی أن الاستفاده من هذا



---

۱- . «و کم من مبالغه لتوهین کلام الرافضی أدّته أحیاناً إلی تنقیص علیّ» ابن حجر عسقلانی، لسان المیزان، ج۶، ص ۳۱۹-۳۲۰؛ للمزید راجع کتاب أخطاء ابن تیمیه فی حقّ رسول الله و اهل بیته.

۲- . ناصر بن عبد الله القفاری، أصول مذهب الشیعه، ج۱ ص۳۷۰ – انوک: یعنی: احمق و جمع آن: نَوکیَ می شود. ابن منظور: لسان العرب: ج۱۰ ص۵۰۱.

۳- . «الرافض الرافضی المغفل أو الزندیق المرتدی ثوب الإسلام» (ناصر بن عبد الله القفاری، أصول مذهب الشیعه، ج۳ ص۱۳۳).

الأسلوب فی الإهانه والشتم هو أرض خصبه للفتنه، والحقد، والتكفير بين المسلمين، ولذلک فإن من الضروری علی علماء المسلمين اتباع منهج النبی الأکرم فی الأخلاق وأسوه الأخلاق.

التدليس

المذهب التكفيری بالاعتماد علی الشيخ السلفی ابن تيميه بهدف توجيه الإهانه للشيعه يكذبون بكل سهوله فهو يقول: «بعض من الروافض (استخدام كلمه رافضی عمداً طعن للشيعه) وبعض الفرق التابعه لهم كالنصيريه وغيرهم يقولون أن الحسن والحسين لم يكونوا أولاد علی، ولكن من أولاد سلمان الفارسی؟!» فقد سعی إلی الكذب حول الإمامين الهمامين فقد كتب أن الإمام الحسن دخل فی صلح مع معاويه و أن الحسين كان فی فكره ذلك أيضاً عندما قام الناس بإطاعته، ولكن عندما نقضوا البيعه معه، طلب المدينه أو مكان آخر،(۱) وكما وضوح الشمس فإن أحداً من المسلمين فی مسيره حتی تلك اللحظه لم يكن يعرف بانتساب الحسنين للإمام علی وفاطمه الزهراء.

اليوم أيضاً السلفيون التكفيريون، يتهمون الشيعه بتحريف القرآن، وبتهمونهم بخيانه جبريل، وغير ذلك من الأمور. كل هذه الأكاذيب

وسعيهم غير الاستنتاجی من أجل أضفاء الشرعيه لتكفير الشيعه.(۲)

وأهم دليل لديهم علی الكفير لدی الشيعه، هو (يعتقد الشيعه أنّ القرآن محرف). عندما يتهم أحد المذاهب بعدم الاعتقاد بالقرآن، يصبح من السهل أن نقول أن باقی معتقدات هذا المذهب باطله ويمكن وقتها اتهامهم فی عقيدتهم والقول بانها غير توحيديه. وفی الحقيقه إن السلفيه لم يستخدموا هذا الأسلوب فقط ضد الشيعه ولكن ضد المخالفين لهم من السنه أيضاً. إذا كان من أهل السنه من لديه فكر صوفی، دائماً يتهم بالبدعه والشرك وبالتالی يتم تكفيرهم.



---

۱- . ابن تيميه، منهاج السنه، ج۴، ۳۶۸.

۲- راجع: ناصر بن عبد الله بن علی القفاری القفاری، أصول مذهب الشيعه الإماميه الإثنی عشريه - عرض ونقد مقدمه الكتاب ج۱ ص۷- ۱۸؛ راجع: نقد أصول مذهب الشيعه الإماميه الإثنی عشريه، قم: موسسه ولی عصر لدراسات اسلاميه،۱۴۳۰.

یکتب ابن تیمیه: من حماقه هؤلاء (الشیعه) أنهم لایحبون لفظ الرقم عره وهذا بسبب کرههم للعشره المبشرین بالجنه. (1) وفی مؤلفاته وخاصه منهاج السنه، کل حدیث لا یتوافق مع نظره أو فکره، یقوم بتکذیبه وبکل سهوله یقوم بمهاجمته. مشعبی الکاتب السلفی بالاستناد والاعتماد علی أحادیث ابن تیمیه، قدم افتراءات عجیبه من أجل تکفیر الشیعه وسنقوم بالإشاره إلی بعضها الآن. هو یقول: «الشیعه الاثنا عشریه، کل شخص یقوم بالترضی علی کل الأنصار والمهاجرین أو یستغفرون لهم، یعتبرونه کافراً.»(2)

تعطیل المساجد وعدم إقامه صلاه الجمعه والجماعه فیها، توقیر الکبار، بناء القبب فوق القبور الوهمیه، القیام بمراسم تشبه الحج بالقرب من المقابر، تحدید أمور الحلال والحرام بإمام خیالی وغیر موجود، الصداقه مع الیهود والنصاری والمشرکین، العمل مع المشرکین لقتل المسلمین و....(3) المؤلف فی النهایه یصل إلی النتیجه التالیه بأن قتال وقتل الشیعه أمر واجب لأنهم أسوأ من الخوارج!(4)

القفاری کاتب معاصر سلفی، ینسب بعض الأمور للشیعه والشیعیه بعیدون عنها کل البعد. فهو یتهم الشیعه بأنهم یدعون بتجسید الله وتأثر عقائد الشیعه بعقائد الیهود وقال: «إن ضیاع الیهود کان فی اعتقادهم بجسمانیه الله وهو شئ مشهور، أما أول من قال به فی المسلمین هم الروافض (الشیعه).»(5)

هو باجتزاء قسم من کلام العلامه الخوئی فی البیان، وباختیار جزء من کلامه، اعتبر أنه من المراجع الشیعیه التی تعتقد بتحریف القرآن:(6) ولکن فی الحقیقه أنّ المرحوم الخوئی قبل هذا الجزء من الکلام الذی اجتزأه القفاری – نفی کل الروایات التی تم الإشاره فیها



---

1- . ابن تیمیه، منهاج السنه، ج 3، ص 148.

2- . ر.ک: عبدالمجید المشعبی، منهج ابن تیمیه فی التکفیر، ج2، ص453.

3- . نفس المصدر، ص 440-442.

4- . نفس المصدر. ص454،

5- . «اشتهرت ضلاله التّجسیم بین الیهود ولکن أوّل من ابتدع ذلک بین المسلمین هم الروافض» ناصر بن عبد الله القفاری، أصول مذهب الشیعه، ج2 ص640.

6- . «والخوئی مرجع الشیعه فی العراق وغیره الیوم یقول: إن کثره الروایات (روایاتهم فی تحریف القرآن) من طریق أهل البیت، ولا أقل من الاطمئنان بذلک، وفیها ما روی بطریق معتبر»(راجع: ناصر بن عبد الله القفاری، أصول مذهب الشیعه، ج1 ص335).

إلى تحريف القرآن وبعد دراسه كامله لهذه الروايات، وصل إلى النتيجه: «ومما ذكرناه: قد تبين للقارئ أن حديث تحريف القرآن حديث خرافه وخيال، لا يقول به إلا من ضعف عقله، أو من لم يتأمل فى أطرافه حق التأمل، أو من ألجأه إليه بحب القول به. والحب يعمى ويصم، وأما العاقل المنصف المتدبر، فلا يشك فى بطلانه وخرافته» (١)

النتيجه

١. من جمله أسباب التكفير لدى المذاهب السلفيه، هو الاعتماد على اعتقاداتهم بدل الاستناد للقرآن والسنه.

٢. المذهب التكفيرى يعتمد على أفكار واعتقادات ابن تيميه، ومن هذا المنطلق، السلفيون التكفيريون هم نتيجه أفكاره المتعصبه والمتطرفه.

٣. إن فهم القرآن والسنه وبسبب ارتباطه بالدين، يجب دائماً ان يكون وفق ضوابط صحيحه، وإلا سوف يؤدى إلى التحريف والتكفير العشوائى و التخبط فى التفسيرات.

۴. كل بحث قوى يجب ان يراعى الأخلاق والإنصاف العلمى، السب والشتم والاتهامات وتغييب الحقائق هى من جمله الأساليب التكفيريه فى فهمت الكتاب والسنه النبويه دليل على عدم القدره العلميه وهشاشه بنيانهم الفكرى

۵. استخدام اسلوب الدفاع عن هذا المذهب وذلك من خلال تفير المخالفين لهم.

۶. يعتمد السلفيون عده أساليب منها:

* الاعتماد على الرأى الشخصى فى تفسير القرآن والسنه (الرأى فى التفسير)

* الانتقاء الاختيارى فى القرآن والسنه (عدم الاعتماد على تفسير القرآن بالقرآن)

* الموقف المتطرف فى النقل وعدم رؤيه دور العقل القطعى والعلم اليقينى وذلك بسبب عدم تدخل العقل فى التفكير والدليل وجود تفاوت فى المبانى الفلسفيه، جعلهم يأخذون بكثير من الأمور الظاهريه فى القرآن والسنه وهذه المسأله أدت إلى أخطاء نظريه وعمليه لديهم.



---

١- . «ومما ذكرناه: قد تبين للقارئ أن حديث تحريف القرآن حديث خرافه وخيال، لا يقول به إلا من ضعف عقله، أو من لم يتأمل فى أطرافه حق التأمل، أو من ألجأه إليه بحب القول به. والحب يعمى ويصم، وأما العاقل المنصف المتدبر، فلا يشك فى بطلانه وخرافته» ( ابوالقاسم الخوئى، البيان فى تفسير القرآن، ص٢۵٩).

* التوسع غير المسؤول وغير الصادق فی توضیح مفاهیک أساسیه فی الإسلام

وعدم الاعتماد علی الکتاب والسنه فی تفسیرها،مثل مفاهیم التوحید،الإیمان، الإسلام، النفاق، الشرک، الکفر، البدعه، وقد أوضحت السنه بلسان القرآن ولسان النبی بشکل واضح هذه المفاهیم. ولکن المذهب التکفیری بدل أن یراجع السنه المعتبره والسلف الصالح، اعتمد علی تفاسیر ابن تیمیه، ابن القیم، ابن عبد الوهاب، ابن عثیمین، صالح الفوزان، شکری مصطفی.

* یجب علی العلماء المسلمین بإظهار الطریق الصحیح للاستنباط الشرعی، أن ینفصلوا عن المذهب التکفیری. حتی لا یتضرر اسم الإسلام فی العالم أکثر من ذلک.

ص: ۱۷۵

المصادر


۱. الآلوسی محمود، روح المعانی فی تفسیر القرآن العظیم، دارالکتب العلمیه، بیروت۱۴۱۵ق.

۲. ابن تیمیه، احمد بن عبدالحلیم بن عبدالسلام، قاعده الجلیله فی التوسل و الوسیله، دارالکتاب العربی، بیروت ۲۰۰۶ م.

۳. --------- ، تفسیر آیات اشکلت علی...، دارسه و تحقیق عبد العزیز بن محمد الخلیفه، دارالصمیعی، الریاض ۱۴۲۵ق.

۴. --------- ، مجموع الفتاوی، کتاب التفسیر، مکتبه الرشد، بیروت ۱۴۲۶ق.

۵. --------- ، درء التعارض العقل و النقل، مکتبه الرشد - ناشرون، الریاض ۱۴۲۷ق.

۶. --------- ، اقتضاء الصراط المستقیم مخالفه أصحاب الجحیم، تحقیق ناصر بن عبدالکریم، مکتبه الرشد، الریاض [لا.تا].

۷. ابن کثیر، البدایه و النهایه،: دار احیاء التراث العربی، بیروت [لا.تا].

۸. ابوزهره، محمد، تاریخ المذاهب الاسلامیه، دارالفکر العربی، القاهره، ۱۹۹۶م.

۹. ابی یعقوب، احمد بن ابی یعقوب، تاریخ الیعقوبی، دارصادر، بیروت ۲۰۰۰ق.

۱۰. الاصبهانی، ابی نعیم، حلیه الاولیاء، دارالکتاب العربی، بیروت ۱۹۸۷م.

۱۱. الامینی، عبدالحسین، نظره فی کتاب منهاج السنه النبویه، نرم افزار کلام اسلامی، مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی نور، قم ۲۰۱۱.

۱۲. انوری، حسن، فرهنگ بزرگ سخن فارسی، سخن، طهران، ۲۰۰۲.

۱۳. باقری جعفر، البدعه، دار الثقلین، بیروت ۱۴۱۵ق.

۱۴. البخاری، محمد بن اسماعیل، صحیح البخاری، دارالجیل، بیروت، [بی تا].

۱۵. البغدادی، عبد القاهر بن طاهر بن محمدبن محمد، الفرق بین الفرق، دار المعرفه، بیروت ۱۴۲۴ق.

۱۶. البنا، حسن، مجموعه رسائل، المکتبه التوقیفیه، القاهره،[لا.تا].

۱۷. البوطی، محمد سعید رمضان، السلفیه مرحله زمینه مبارکه لا مذهب اسلامی، دارالفکر المعاصر، بیروت ۱۴۱۸ق.

۱۸. البیضاوی، عبد الله بن محمد بن علی، أنوار التنزیل و أسرار التأویل، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۱۴۱۸ق.

۱۹. جابر محمود، الوهابیه فی مصر من محمدعلی إلی مبارک، دارالمیزان، بیروت، ۱۴۳۲ق.

۲۰. الحر العاملی، محمد بن الحسن، وسائل الشیعه، موسسه آل البیت، قم، ۱۴۰۹ق.

۲۱. حسینی قزوینی، سید محمد، نقد أصول مذهب الشیعه الإمامیه الإثنی عشریه، موسسه ولی عصر لدراسات اسلامیه، قم ۱۴۳۰ق.

۲۲. حسینی میلانی، سید علی، دراسات فی منهاج السنه لمعرفه ابن تیمیه، مرکز الحقائق الاسلامیه، قم، ۱۴۲۸ق.

۲۳. حسینی، مسعد بن مساعد، منهج محمدبن عبدالوهاب فی التفسیر، المکتبه الشامله (مدرسه فقاهت)، (http://shamela.baharsound.ir/۴۰۴۷۳/۱/۱)

۲۴. الحنفی، علی بن علی بن محمد بن أبی العزّ، شرح الطحاویه فی العقیده السلفیه، تحقیق احمد محمد شاکر، دار السودانیه للکتب، السودان - الخرطوم، [لا.تا].

۲۵. الخطیب محمد عوض، الوهابیه، فکرا و ممارسه، مرکز الغدیر، بیروت ۱۴۳۲ق.

۲۶. الخویی، ابوالقاسم، البیان فی تفسیر القرآن، دار الزهراء، بیروت ۱۴۰۸ق.

۲۷. دهخدا، علی اکبر، لغت نامه، دانشگاه طهران، طهران، ۱۹۹۴.

۲۸. الزمخشری، محمود، الکشاف عن غوامض التنزیل، دارالکتاب العربی، بیروت، ۱۴۰۷ق.

۲۹. سبحانی، جعفر، آیین وهابیت، نشر توحید، قم ۱۹۸۵.

۳۰. السمهوری، رائد، نقدالخطاب السلفی ابن تیمیه نموذجا، طوی للنشر و الاعلام، لندن ۲۰۱۰م.

۳۱. شکری، مصطفی، التبیین، مخطوطه، [لا.تا].

۳۲. شکری، مصطفی، الحجیات، مخطوطه، [لا.تا].

۳۳. الشوکانی، محمدبن علی، الرسائل السلفیه فی إحیاء سنه خیر البریه، دار الکتاب العربی، بیروت ۱۴۲۶ق.

۳۴. الشهرستانی، محمد بن عبدالکریم، الملل و النحل، منشورات الشریف الرضی، قم ۱۹۸۵.

۳۵. صائب عبد الحمید، ابن تیمیه؛ حیاته- عقائده، مؤسسه دائره معارف الفقه الاسلامی، قم ۱۴۲۶ق.

۳۶. صالح، سعد الدین السید، الفرق و الجماعات الإسلامیه المعاصره و جذورها التاریخیه،

دار احد، الامارات ۱۴۲۰ق.

۳۷. الصفدی، صلاح الدین، الوافی بالوفیات، دار النشر، بیروت، [لا.تا].

۳۸. عثیمین محمدبن صالح، القول المفید علی کتاب التوحید، دار ابن جوزی، الریاض ۱۴۱۷ق.

۳۹. ----------------------، شرح العقیده الواسطیه، تحقیق سعد بن فواز الصمیل، دارابن جوزی، الریاض، [لا.تا].

۴۰. ---------------------، تفسیر القرآن الکریم (النسخه الالکترونیه) مؤسسه الشیخ العثیمین، موقع الرسمی للشیخ العثیمین. http://www.ibnothaimeen.com/all/index/article_۱۷۰۹۷.shtml

۴۱. ----------------------، عقیده اهل السنه و الجماعه، مدار الوطن للنشر، ریاض ۱۴۰۴ق.

۴۲. العقیلی، ابراهیم، تکامل المنهج المعرفی عند ابن تیمیه، المعهد العلمی للفکر الاسلامی،

فیرجینیا ۱۴۱۵ق.

۴۳. علیزاده موسوی، سید مهدی، سلفی گری و وهابیت، دفتر تبلیغات اسلامی، قم ۲۰۱۱.

۴۴. فرمانیان، مهدی، مجموعه مقالات فرق تسنن، (به کوشش: مهدی فرمانیان)، نشر ادیان، قم ۲۰۰۹.


ص:۱۷۷

۴۵. فوزان، صالح بن فوزان بن عبد الله، البدعه، تعریفها، انواعها و احکامها، دار العاصمه، الریاض ۱۴۱۲ق.

۴۶. ----------------------------------، شرح المنظومه الحائیه فی عقیده اهل السنه والجماعه، تحقیق عادل الرفاعی و عصام المری، دار العاصمه للنشر و التوزیع.

۴۷. فیست، جس و گریگوری، جی. فیست، نظریه های شخصیت، ترجمه یحیی سید محمدی، نشر روان، طهران ۲۰۰۷.

۴۸. قریب گرکانی، محمد حسین، «تاریخ وهابیت» به کوشش: رسول جعفریان، هفت آسمان، الخریف والشتاء۱۹۹۹،العددان ۳ و ۴، ص ۱۷۷ – ۱۹۶.

۴۹. القزوینی، محمد حسن، الإمامه الکبری و الخلافه العظمی، دار القارئ، بیروت ۱۴۲۴ق.

۵۰. الکثیری، سید محمد، السلفیه بین أهل السنه و الامامیه، الغدیر، بیروت۱۴۱۸ق.

۵۱. محمد نصیر آمنه، الشیخ الامام محمد بن عبد الوهاب ومنهجه فی مباحث العقیده،کتابخانه المکتبه الشامله مدرسه فقاهت، [لا.تا].

۵۲. المشعبی عبد المجید بن سالم بن عبدالله، منهج ابن تیمیه فی مسأله التکفیر، دار أضواء السلف، ریاض، ۱۴۱۸ق.

۵۳. مطهری، مرتضی، نرم افزار مجموعه آثار، انتشارات صدرا، مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی نور، قم ۲۰۱۰.

۵۴. مکارم الشیرازی، ناصر، وهابیت بر سر دو راهی، انتشارات امیرالمؤمنین٪، قم ۲۰۰۷.

۵۵. القفاری، ناصر بن عبد الله بن علی، اصول مذهب الشیعه الاثنی عشریه ریاض،۱۴۱۴ق، [لا.نا].

۵۶. النیسابوری، حاکم، المستدرک، دارالمعرفه، بیروت [لا.تا].

۵۷. هیکل، محمد حسین، کتاب حیاه محمد، مطبعه مصر، ۱۹۷۵.

ص:۱۷۸

## دراسه عن استناد الإرهابيه التكفيريه الى السنه النبويه والجهاد الإسلامی

علی الهی خراسانی(۱)

الملخص:

العنف و التهدید أهم میزات الإرهاب، و تحتوی الأصولیه التکفیریه فی طیاتها بمنهجیتها التکفیریه الرامیه الی تکفیر الآخرین ممن لم یعتنقوا فکرتها و منهجها علی أکثر تلک السلوکیات المتزمه الإرهابیه. ان ظاهره العنف و الإرهاب لم ولن تنحصر فی عصرنا الراهن بحیث کان شیء من تلک الظاهره متفشیا فی عصر الرسول أیضا، وبما أن سیره الرسول الفعلیه و العملیه و التقریریه لها دلالات خاصه و لها مکانه عظمیه فی فقه المذاهب الإسلامیه کلها، أشرنا فی المقال الذی بین أیدیکم الی نماذج من تلک الظاهره فی عصر النبی صلوات الله وسلامه علیه. قتل ابی عفک و عصماء بنت مروان و کعب بن أشرف وابن سنینه و أبی رافع من تلک النماذج التی حدثت فی عصر خیر خلق الله، و أجبنا علی الإشکالیات التی وردت عن هذه القضایا و النماذج، مبینین مناسبه قول الرسول $ (ان الإسلام قید الفتک) مع تلک الأعمال. کما یجب الإشاره إلی أن الإغتیالات التکفیریه التی تقوم بها جماعه من المتطرفین و المتزمتین لاتمت بصله الی الجهاد الإسلامی الصحیح الذی دعا الیه الإسلام.

الکلمات الدلیلیه: الإرهاب، العنف التکفیری، السنه النبویه، الجهاد الإسلامی، الدفاع المشروع.



---

۱- باحث فی الفقه الإجتماعی، و طالب الدکتوراه فی فرع الفقه و القانون الإسلامی.

القسم الأول، التعريف بالإرهاب:

أ) الإرهاب فی منظار العلوم السیاسیه:

اشتقت کلمه الإرهاب من معادلها فی اللاتینیه (Terror) و تعنی الخوف و الرعب، و الإرهاب فی قاموس العلوم السیاسیه یعنی کل ممارسه لتحقیق الأهداف باستخدام العنف و الرعب(۱).

الأعمال الحکومیه العنیفه کالسجن و التعذیب و الإعدام لقمع المخالفین و إلقاءهم فی الرعب و الخوف تندرج کلها ضمن الإرهاب ویسمی هذا النوع منه بالإرهاب الحکومه(۲). و من الطرق التی یستخدمها الإرهابیون: اختطاف الطائرات واختطاف الرهائن والتخریب و زرع الألغام وسرقه البنک والقتل(۳).

عرّف قانون داماتو (قانون فرض العقوبه علی الشرکات الأجنبیه التی تعامل مع ایران و اللیبیا) الممارسه الإرهابیه الدولیه کالتالی:

أ) أن تکون تهدیدا للإنسان، أو أن یکون إرتکابها جریمه جنائیه فی دائره صلاحیه الولایات المتحده الأمریکیه و غیرها من البلاد.

ب) أن یتم القیام بها للأهداف التالیه:.

خلق الرعب و الخوف و الضغط علی المیلیشیات.

خلق الرعب و الضغوط علی الناس من جانب الحکومه.

التاثیر علی الحکومه عبر الإغتیال أو إختطاف الأشخاص(۴).

ب) الإرهاب: العنف التنظیمی

فنظرا الی التعاریف المختلفه عن الإرهاب و أجزائه فی الموسوعات المختلفه کالإرعاب و العنف و تغییر الوضع الموجود نستطیع أن نرسم مؤشراته و أجزائه، کالتالی:



---

۱- . فرهنگ علوم سیاسی، غلام رضا علی بابایی، ج۱، ص ۱۷۶-۱۷۷.

۲- . فرهنگ سیاسی، داریوش آشوری، ص ۶۴.

۳- . فرهنگ روابط بین الملل، جک سی پیلینو - روی آلتون، ترجمه: حسن پست، ص ۲۳۴.

۴- . فصلیه السیاسه الخارجیه، از نفوذ تا سد نفوذ، زیبا فرزین نیا، ص ۱۱۸.

۱)

العنف و هو أكثر ميزات الإرهاب شمولا.

۲) الضحيه: قتل الميليشيات عن قصد أو عن غير قصد من السمات البارزه فی الإرهاب، فبعض الجماعات التكفيريه ك- «آ تا» أو «جيش ايرلند

الجمهوری» تنذر الناس و الميليشيات قبل بدء حملاتها أو هجماتها، لتقليل عدد الضحايا، و البعض كالقاعده لاتعلن.

۳) الهدف: يتمثل هدف الإرهاب فی خلق الرعب و الخوف بين الشعب و الضحايا، و من ثم تهدف الجماعات الإرهابيه لخلق صدمه نفسيه بين الناس واختلال الأمن بين أبناء المجتمع.

۴) الدافع: قد تكون العمليات الإرهابيه للوصول الی أهداف سياسيه أو مذهبيه و قد تكون للحصول علی المنافع الشخصيه.

۵) القانونی: عدم الإتصاف بالقانونيه من أهم ميزات الإرهاب(۱).

فنظرا الی تعاريف الإرهاب و أجزائها لايصح ادارج الممارسات الحكوميه القانونيه فی الممارسات الإرهابيه، الا إذا كانت ممارساتها فی الخفاء و فی غير أوان الحرب، كما أن الممارسات الحربيه ليست من الإرهاب فی شیء، غيرأن دعم الحكومات من النشاطات الإرهابيه يعتبر عملا إجراميا و إرهابيا، كحمايه الدول من منظمه موساد و وكاله المخابرات المركزيه مما يعبر عنه بالإرهاب الدولی.

يخرج الإتصاف بالقانونيه كمؤشر هام لتحديد إرهاب الدول من دائره الإرهاب، و عدم الإتصاف بهذه الميزه يدخلها ضمن دائره الإرهابيين، ولكنه ليس من الواضح كيف نقيم ممارسات الحكومات ضد الحكومات الاخری و بأی قانون أو دستور؟ أبالقوانين الدخليه فی تلك الممالك أم القوانين الدوليه، و مع ذلك أن الإلماح الی عصر الحرب يبيّن ذلك الی حدما بأن عصر الحرب الذی كان بين الدول و الحكومات ليس من الإرهاب المشهور(۲).



---

۱- . تروريسم شناسی، علی عبدالله خانی، ص۲۳.

۲- . تروريسم شناسی، علی عبدالله خانی، ص۲۵.

الإرهاب و الأصوليه التكفيريه:

إن الأصوليين التكفيريين هم الذين يتجمدون و يتخشبون فی معانی النصوص المقدسه و ألفاظها، تدعو الأصوليه الی حاكميه الثقافه الماضيه و السلف الصالح، ويلتمسون ذلک فی الطرق السياسيه و العسكريه المتزمته(۱)، ونعتقد أن هذا الضرب من الأصوليه

خروج عن العقلانيه و الإعتدال، وهذه الكفره أن الأصوليه لاتفضی الا الی العنف و الرعب فخاطئه و غيرحقيقيه، رغم أن مطالب الأصوليين و سلوكهم و تعاملهم علی المستوی العالمی قد زادت علی صحه هذا الإحتمال، و أن الأصوليه بمنهجيتها التكفيريه الراميه الی تكفير الآخرين و كل من لم يعتنق فكرتها و منهجها تحتوی فی طياتها علی أكثر تلک السلوكيات المتزمه الإرهابيه. والأصوليه خلقت تهديدا للشرق الأوسط و العالم كله عندما اشتدت وطأه الفكر التكفيری فی البلدان الإسلاميه، وظهرت بشكل الحركات الراديكاليه المتزمته(۲)، كالداعش و القاعده و غيرها من التيارات الاخری علی أساس أن الهدف تبرّر الوسيله و تقوم بالعمليات الإنتحاريه المختلفه و إرعاب الناس فی شتی أنحاء العالم الإسلامی، و نعتقد أن الخيار الوحيد أمام العالم هو الوقوف فی وجهها.

القسم الثانی: الإرهاب و السنه النبويه:

تحديد مفهوم الإرهاب فی اللغه العربيه:

يتم تبيين معنی الإرهاب فی اللغه العربيه بمعان ثلاث:

۱: الفتک: ركوب ما هم من الأمور ودعت إليه النفس، فتک يفتک ويفتک فتكا وفتكا وفتوكا. والفاتک: الجریء الصدر، والجمع الفتاک. ورجل فاتک: جریء. وفتک بالرجل فتكا وفتكا وفتكا: انتهز منه غره فقتله أو جرحه، وقيل: هو القتل أو الجرح مجاهره؛ وكل من قتل رجلا غارا فهو فاتک(۳).



---

۱- . درآمدی بر تروريسم پژوهی، عبدالمجيد المبلغی، ص۸۸.

۲- . الجهاد فی السعوديه، قصه تنظيم القاعده فی جزيره العرب، توماس هيغهامر، ترجمه: امين الايوبی، ص ۱۴۹، الشبكه العربيه، بيروت، ۲۰۱۳؛ فی نقد تنظيم القاعده، منتصر حماده، ص۶۹، مركز الجزيره، الدوحه، ۱۴۳۱ق.

۳- . لسان العرب، ج ۱۰، ص ۴۷۳؛ كتاب العين ج ۵، ص ۳۴۰.

و فی اللغه العربیه المعاصره لم تستخدم کلمه الفتک بمعنی الإغتیال و الإرهاب إلا نادرا، جاء فی «قاموس اصطلاحات معاصر» فتک به أی قتله(۱)، و جاءت الکلمه فی قاموس «فرهنک معاصر»

لآذرتاش آذرنوش بمعنی القتل(۲)، وفی قاموس فرزان و آکسفورد لم تذکر کلمه الفتک بمعنی الإرهاب(۳).

۲: الإرهاب: جاءت هذه الکلمه و مشتقاتها فی الأدب العربی القدیم بمعنی الخوف و الفوغ و الرعب(۴)، و لم یجی بمعنی القتل غیله، و جاء فی القرآن الکریم قوله تعالی: >و إیای فارهبون<(۵) و قوله جل شأنه: >و ترهبون به عدو الله<(۶). غیرأن الیوم یطلق الإرهاب علی تلک الأعمال المتزمته التی یصدر من بعضهم(۷) و الإرهابی هو الذی یقوم بتلک الأعمال(۸).

۳: الإغتیال: هذه الکلمه ما تغیرت معناها منذ القدیم الی یومنا الراهن، یقال: قتله غیله أی قتله فی حال غرته(۹)، والیوم لاتعنی کلمه الإغتیال الا الإرهاب(۱۰).

الإرهاب فی الروایات:

فقد جاءت کلمه الإرهاب فی الکتب الروائیه القدیمه بمعنی الفتک(۱۱)، و جاءت کلمه الإرهاب فی بعض الروایات بمعنی الإرعاب(۱۲)، و أما کلمه الإغتیال فقد خرجت عن



---

۱- . فرهنگ اصطلاحات معاصر، نجف علی المیرزایی، ص ۴۵۱.

۲- . فرهنگ معاصر عربی - فارسی، آذرنوش، ص ۴۹۵.

۳- . فرهنگ فرزان فارسی – عربی، دکتر سید حمید الطبیبیان، ص ۲۵۳؛ قاموس آکسفورد، ص ۱۱۰۱.

۴- . کتاب العین ج ۴، ص ۴۷؛ لسان العرب ج ۱، ص ۴۳۶.

۵- . البقره، الآیه ۴۰.

۶- . الأنفال، الآیه ۶۰.

۷- . فرهنگ معاصر، آذرنوش، ص ۲۴۹؛ قاموس آکسفورد المحیط، انکلیزی- عربی، ص ۱۱۰۱.

۸- . المصدر نفسه و فرهنگ فرزان، ص ۲۵۳.

۹- . کتاب العین ج ۴، ص ۴۴۷؛ لسان العرب ج ۱۱، ص ۵۰۷.

۱۰- . فرهنگ معاصر، آذرنوش، ص۴۹۰؛ فرهنگ اصطلاحات معاصر، ص۸۹.

۱۱- . انظر علی سبیل المثال: الإسکافی ج ۷، ص ۳۷۵؛ بحارالأنوار ج ۱۷، ص ۲۳۶، ج ۱۹، ص ۹۶، ج ۴۷، ص ۱۳۷، ج ۵۲، ص ۲۷۶.

۱۲- . بحارالأنوار ج ۲۰، ص ۴۴، ج ۲۱، ص ۲۰۷، ج ۶۲، ص ۱۳۷.

معناها الحقیقی و تلبست بمعان کنائه و مجازیه(۱). فلو نظرنا الی الروایات التی وردت فیها کلمه الفتک لعلمنا أن هذه الکلمه ما جاءت الابمعنی سلبی الی أبعد الحدود،

بحیث قیل: إن الإیمان رهین بترک الفتک،(۲) فنشیر فی التالی الی عدد من تلک الروایات:

۱) قال الرسول صلوات الله وسلامه علیه:

عندما عرج بی ربی رأیت بعض الأشیاء، سألنا ما هی یا رسول الله؟ قال $ «فأوحی الی عزوجل یکون ذلک اذا رفع العلم و ظهر الجهل و کثر القراء و قل العمل و کثر الفتک و قل الفقهاء الهادون و کثر فقهاء الضلاله الخونه و کثر الشعراء»(۳).

۲) جاء فی شرح نهج البلاغه لإبن أبی الحدید: «لما قبض رسول الله صلوات الله وسلامه علیه و اشتغل علی , بغسله و دفنه و بویع أبو بکر خلا الزبیر و أبو سفیان و جماعه من المهاجرین بعباس و علی الإجاله الرأی و تکلموا بکلام یقتضی الاستنهاض و التهییج فقال العباس , قد سمعنا قولکم فلا لقله نستعین بکم و لا لظنه نترک آراءکم فأمهلونا نراجع الفکر فإن یکن لنا من الإثم مخرج یصر بنا و بهم الحق صریر الجدجد و نبسط إلی المجد أکفا لا نقبضها أو نبلغ المدی و إن تکن الأخری فلا لقله فی العدد و لا لوهن فی الأید و الله لو لا أن الإسلام قید الفتک لتدکدکت جنادل صخر یسمع اصطکاکها من المحل العلی».(۴)

۳: یقول ابوالصباح الکنانی لأبی جعفر الصادق: عن أبی الصباح الکنانی قال: قلت لأبی عبدالله ان لنا جارا من همدان یقال له الجعد بن عبدالله وهو یجلس الینا فنذکر علیا أمیرالمؤمنین ،، و فضله فیقع فیه أفتأذن لی فیه؟ فقال لی یا أبا الصباح أفکنت فاعلا فقلت ای والله لئن اذنت لی فیه لأرصدنه فاذا صار فیها اقتحمت علیه بسیفی فخبطته حتی أقتله، قال: فقال: یا ابا الصباح هذا الفتک وقد نهی رسول الله $ عن الفتک(۵).

ص:۱۸۴

---

۱- . وسایل الشیعه ج ۱۷، ص ۴۴۰؛ مستدرک ج ۱۳، ص ۱۵۱.

۲- . اعلام الدین، ص ۲۹۱.

۳- . بحارالأنوار ج ۵۲، ص ۲۷۷.

۴- . شرح نهج البلاغه، إبن أبی الحدید، ج۱، ص۲۱۸.

۵- . الکافی، ج ۷، ص ۳۷۵.

روی فی کتب التاریخ شیء من الفتک و الإغتیال فی عصر الرسول و الأئمه من بعدهم، فلنر هذه القصص معا، ثم نتحدث عن مدی صحتها:

۱: فتک أبی عفک:

کـان ابو عفـک یهودیـا من طـائفه بنی عمرو بن عوف، و یحرّض الناس فی المـدینه ضـد الرسول صـلوات الله وسـلامه علیه، و کان یقول: ان الراکب الـذی جاء الی قومی فقـد فرّق شملهم. ماأشار صاحب المغازی الی دعوه الرسول ۲ الی فتکه(۱)، غیرأن ابن اسحاق أشار فی سیرته الی ذلک، قائلا: فتک به سالم بن العمیر و کانا أبناء طائفه(۲)، رغم أن البلاذری یقول: تـدل الروایات الاخری علی أن علی بن أبی طالب کان الذی فتک به(۳). و بعد أن فتک به المسـلمون قامت امرأه مسلمه تمدح قاتله فی أبیات(۴)؟ وکان الفتک به قبل وقعه بدر علی ما یلوح(۵).

۲: قتل عصماء بنت مروان:

کانت عصماء بنت مروان من بنی أمیه بن زید، زوجه یزید بن زید بن حصن الخطمی، وکانت تعیب الإسلام وتؤذی رسول الله وتحرّض علیه وتقول الشعر:

فباست بن–ی مال–ک و النبی–ت و عوف و باست بنی الخزرج

أط–عت–م أت–اوی م–ن غیرک–م ف–لا م–ن مراد و لا مذح–ج...

فکـانت القبیلتان المـذکورتان من القبائل الیمنیه ومن ثم کانتا قحطانیتین، کما کان الأنصار یمنیین، فی حین أن الرسول صـلوات الله وسـلامه علیه کان عـدنانیا، و هـذه الإمرأه کانت ترید أن تحرّض الیمنیین علی الرسول علیه السلام لیکفّوا عن زیاد رجل عدنانی (و کانت تعنی الرسول) و من أعمالها الشنیعه القاء النجاسات فی مسجد بنی خطمه(۶).



---

۱- . المغازی، ج ۱، ص ۱۷۵.
۲- . السیره النبویه، ابن هشام، ج ۴، ص ۴۳۶ – ۴۳۵.
۳- . أنساب الأشراف، ج ۱، ص ۳۷۴.
۴- . المغازی، ج ۱، ص ۶۳۶.
۵- . الصحیح من سیره النبی الأعظم، جعفر مرتضی العاملی، ج ۶، ص ۳۶.
۶- . سبل الهدی و الرشاد، ج ۶، ص ۲۶.

نذر عمیر بن عدی لئن رجع رسول الله صلی الله علیه وسلم من بدر إلی المدینه لیقتلنها، فلما رجع رسول الله ٢ من بدر، جاء عمیر لیلا حتی دخل بیتها، و فتک بها،

و جاء فی روایه ابن اسحاق أن النبی طلب من الناس أن یکفوا عنه شرها(١)، و یقول البلاذری عندما عزم عمیر بن عدی علی قتلها کان الرسول ٪ فی البد، فصبر و انتظر حتی رجع رسول الله صلوات الله علیه و استأذن منه ثم قتلها(٢) و حسان بن ثابت مدحه فی عده أبیات(٣)، و أما مسلموا بنی خطمه ممن لم یلعنوا أسلامهم لخوفهم، فبعد هذا الحادث أعلنوا دینهم و معتقدهم(۴).

٣: فتک کعب بن أشرف:

کان کعب بن أشرف من أشهر رجال یهود المدینه، و کان ینحدر من طائفه بین طی عن جانب أبیه و طائفه بنی النضیر من جانب أمه، و کان یؤذی الرسول ٢ کثیرا. فقد ثقل علی الیهود انتصار المسلمین فی غزوه بدر و هزیمه المشرکین النکراء فیها، فذهب کعب بن أشرف الی مکه بعد هذه الهزیمه، و بکی علی موتی البدر و قرظ أشعارا فی رثائهم، و حرض القریش ضد المسلمین(۵). جدیر بالذکر أن کعب بن أشرف لم یکن ینزل علی قبیله أو قوم من العرب الاو کان بعد ذلک یقرظ حسان بن ثابت بأمر الرسول صلوات الله وسلامه علیه قصیده فی هجو القبیله! و بما أن هجویات الحسان کانت فی غایه المراره کانت تطرد القبیله کعب بن اشرف طردا، لکی لاتوجّه الیها هجویات أکثر(۶). و ذکر ابن اسحاق فی سیرته أن کعب بن أشرف بالاضافه الی تحریضه المشرکین ضد الرسول کان یتشبّب بنساءه علیه السلام فی قصائده(٧).

ص:١٨۶

---

١- . السیره النبویه، ج ٣، ص ۶٣٧.

٢- . أنساب الأشراف، ج ١، ص ٣٧٣.

٣- . المغازی، ج ١، ص ١٣٧.

۴- . نفسه، ص ١٧۴.

۵- . نفسه، ص ١٨۵.

۶- . نفسه، ص ١٨٧.

٧- . السیره النبویه، ج ٣، ص ۵۴.

لم یکن الفتک بالکعب أمرا سهلا هینا، لأنه کان شدید الحذر، و یقطن بین بنی النظیر فی بیته الرصین، عقد محمد بن مسلمه و أبوالنائله عزمهم علی أن یخرجا کعب من بیته، فاستئذنا من الرسول صلوات الله

وسلامه علیه،(۱) فذهب الیه أبونائله و علی حد تعبیر صاحب سیره ابن هشام: فهتف به أوبونائله و کان حدیث عهد بعرص فوثب فی ملحفته فأخذت امرأته بناحیتها و قالت: انک امرؤ محارب و ان أصحاب الحرب لاینزلون فی هذه الساعه، قال انه أبونائله لووجدنی نائما لما أیقظنی، فقالت والله إنی لأعرف فی صوته الشر، قال: یقول لها کعب لو یدعی الفتی لطعن لأجاب، فنزل فتحدث معهم ساعه و تحدثوا معه، ثم قال هل لک یا ابن الأشرف أن تتماشی الی شعب العجوز لنتحدث به بقیه لیلنا هذه؟ قال ان شئتم!

فخرجوا یتماشون فمشوا ساعه ثم ان أبانائله شام یده فی فود رأسه ثم شم یده، فقال ما رأیت کاللیله أعطر طیبا قط، ثم مشی ساعه ثم عاد لمثلها حتی اطمأن ثم مشی ساعه ثم عاد لمثلها، فأخذ بفود رأسه ثم قال اضروا عدوا الله فضربوه فاختلفت علیه أسیافهم فلم تغن شیئا و.... فرجع و رجعنا الی أهلنا فاصبحنا و عندما سمع رسول الله صوت تکبیرنا خرج الینا و استقبل منا، و قد خالف یهود لوقعتنا بعدو الله فلیس بها یهودی الاوهو یخاف علی نفسه(۲). و فی الصباح الیوم التالی قال الرسول من رأی أحد من کبار الیهود فلیقتله، و لذلک لم یکن یخرج لمده أعلام الیهود(۳). و لکنه ما عتم أن بدأ الیهود من جدید بمؤامراته و لکن الرسول صلوات الله وسلامه علیه کان یأمر المسلمین بالصبر(۴)، یقول ابن سعد أن الیهود بعد قتل کعب بن أشرف جاءت الی الرسول و قالوا: قُتل صاحبنا غیله، فذکر الرسول صلوات الله وسلامه علیه مؤامرته و فساده و ظلمه فی حق المسلمین، و طلب منهم أن یعقدوا فیما بینهم قرارا جدیدا، فقبلت الیهود. یقول ابن سعد أن هذا القرار کان عند علی بن أبی طالب کرّم الله وجهه(۵).



---

۱- . تاریخ المدینه المنوره، ج ۲، ص ۴۵۷.

۲- . المغازی، ج ۱، ص ۱۸۹ و ۱۹۱ و السیره النبویه، ج ۳، ص ۵۷ – ۵۵.

۳- . السیره النبویه، ج ۳، ص ۵۶.

۴- . سیره المصطفی نظره جدیده، هاشم معروف الحسنی، ص ۳۷۸.

۵- . المغازی، ج ۱، ص ۱۹۲؛ تاریخ المدینه المنوره، ج ۲، ص ۴۶۱.

۴: الفتک بإبن سنیه:

فعنـدما قـال الرسول $ لأصـحابه: من ظفرتم به من رجـال الیهود فـاقتلوه وثب محیصه بن مسـعود علی ابن سـنینه رجـل من تجار یهود کان یلابسـهم و یبایعهم، فقتله، فلما قتله جعل حویصه -و هو أخوه -

یضربه، وقال: و الله لقد أمرنی بقتله من لو أمرنی بقتلک لضربت عنقک، فقال حویصه: و الله ان دینا بلغ بک هذا لعجب فأسلم حویضه(۱).

۵: قتل أبی رافع:

فی السـنه الثالثه للهجره عنـدما رأت الخزرج أن أوس تمکنت من قتل کعب بن أشـرف اسـتأذنت رسول الله $ أن تقتل أبی رافع ابن التحقیق، فاسـتأذنت و قتلته، و کان ابن أبی رافع یهودیا یناصر کعب بن أشرف فی معاداه الرسول صلوات الله وسلامه علیه(۲).

روی عن الرسول $ أنه قال: ان الإسـلام قیـد الفتک(۳)، و المؤمن لایفتـک، کمـا ورد فی التاریـخ أن مسـلم بن عقیـل لم یفتک بعبیـد الله بن زیاد فی بیت هانی بن عروه و هو کان یتمکن من ذلک بکل سهوله، و عندما سئلوا عنه لماذا لم یقتله؟ أجاب أن النبی صلوات الله وسلامه علیه نهی من الفتک و الإرهاب(۴).

فالسؤال الـذی یطفو الی السـطح هو: ألیس هناک تناقض بین الحـدیث المـذکور مع الروایات السالفه؟ و الإجابه أنها لیس هناک تناقض أبدا، لأن الفتک قتل بالمکر و الخدیعه لمن لایری منک ذلک(۵). لاشک أن الفتک أو الإغتیال لو شاع لارتحل الأمن، و لـذلک لم یفتک مسـلم بن عقیل بعبیدالله بن زیاد، لأن عبید الله کان شـعر فی هذا البیت بالأمن. و من المستغرب أن مورخا شهیرا رأی فی احادیث الرسول صلوات الله علیه و تلک الروایات تناقضا، قائلا: أن تلک الأعمال تنافی أخلاق الرسول و سلوکه(۶).



---

۱- . السیره النبویه، ج ۱، ص ۵۸.

۲- . السیره النبویه، ج ۳، ص ۲۸۷.

۳- . الکافی، ج ۷، ص ۳۵۷.

۴- . الکامل، ابن اثیر، ج ۴، ص ۲۷؛ تاریخ الطبری، ج ۴، ص ۲۷۱.

۵- . الصحیح من سیره النبی الأعظم، ج ۶، ص ۴۴.

۶- . حیات فکری و سیاسی امامان شیعه، رسول جعفریان، ص ۱۸۸.

حقیقه تعامل الرسول صلوات الله وسلامه علیه:

یری الشیعه خلافا للأشعریه أن أفعال الله و سلوک رسوله الکریم علی أساس العداله التی یقول بها العقل، ولذلک نعتقد أن أفعال الرسول کلها – وحتی القصص السالفه – لم تصدر من الرسول الا عن علم و عداله، و لایشوبها غبار الظلم أبدا، و من جهه اخری أن الإرهاب لیس له مکان فی الإسلام و لایمکن الجمع بین الفتک و العداله،

فکیف یمکن أن یکون الرسول عادلا والحال أنه أمر بفتک هؤلاء الرجال؟ هذا هو سؤال یوجهه غالبیه المستشرقین الی علماء الإسلام.

کتب الکاتب الشهیر الغربی کارل آرمسترانک کتابا یحمل عنوان: حیاه نبی الإسلام وقال فیه: أتألّم ممن یقوم بالعملیات الإرهابیه و یقول أننی أتّبع فی ذلک من نبی الإسلام، فهذا الکتاب کان أکثر کتب الأمریکیه مبیعا بعد حادث ۱۱ سبتمبر، و کأن الکاتب أراد أن یراعی جانب الإنصاف فی الکتاب و لکن فی قسم آخر من الکتاب نفسه ألقی الکلام علی عواهنه و نسب الی الرسول ما لم یجدر له أن ینسبه الیه، قائلا:... عندما رجع کعب عن مکه و کان بصدد قرظ الشعر لتهییج نار العداوه و الحقد بین المسلمین، أمر الرسول علیه السلام بفتکه، لان محمدا ینظر الی الشعراء نظره سوداویه سیئه، لأن قولهم کان مشوبا بجانب من السحر، و کان یعتبر الشعر اذذاک سلاحا ممیتا(۱). و نقول إجابه علی هذه التهمه:

من غیرشک أن هدف کافه الأدیان السماویه إقامه العدل الإجتماعی ویتوقف تکامل المجتمع الأخلاقی و المعنوی علی ذلک، یمکن أن یکون التسامح أهم خیار فیما یتعلق بحوزه الأفراد الشخصیه، ولکنه اذا کان الأمر متعلقا بحقوق المجتمع المعنویه أو أمنه الخ فلا یصح التسامح ولاالتساهل أبدا، و انما یجب الوقوف فی وجه المعتدین وتقلیم أقدامهم لکی یعود أمن المجتمع الی نصابه. فعلی أساس العداله یجب هدایه المجتمع و إصلاحه و اذا أصر البعض علی الفساد و اختلال توازن المجتمع فیجب الإنقضاض علی المفسد و المختل.

ص:۱۸۹

---

۱- . نفسه، ص ۲۵۰.

و ما قام الرسول $ و لاالصحابه بتلك الأفعال الالبعض الدلائل و الأسباب كالتالی:

- انهم (أی: هؤلاء الذين فتك بهم الصحابه) هجوا الرسول و المسلمين و استسخروا منهم و من دينهم.

- مؤامرتهم ضد الإسلام

- تحريض الأعداء على قتال المسلمين

- نقض مواثيق السلام و نشر النفاق.

- خلق الفرقه و الشک بين المسلمين

- السعی وراء تشويه سمعه الرسول وازواجه المطهرات.

فـالرسول $ اعتبر هؤلاء الرجال مجرمين و ذلک بالوحی الإلهی ولابإجتهاده الشخصی، فأمر بقتلهم و الإنقضاض عليهم، لأنهم محاربون و مفسـدون فی الأرض. إن ظاهره الإرهاب تنجم عن الفساد و الرعب، غيرأن فعل الصحابه بقتل هؤلاء و بأمر الرسول فقد جاءت بأثمار للمجتمع، و أعاد الأمن الی نصابه، ذلک الأمن الذی يساهم فی حرکه المجتمع نحو الکمال و الرقی.

و السؤال الآخر ماهو سبب الحاق هذه العقوبه الکبيره بمن يصدر منه اساءه الی الرسول و ازواجه المطهرات؟ و الإجابه أن الحاق تلک العقوبات الکبيره بمرتکبی هذه الجرائم العظيمه موجود لدی کل الأديان السماويه و غير السماويه أولا و ثانيا: أن الإسلام دين المحبه والشفقه و لذلک وضع عقوبات مهلکه لمن يريد أن ينقض هذا القانون العظيم، لأن المحبه و التقدس متلازمان، وما من شک أن القرآن و الرسول و الدين من مقدسات المسلمين والإسلام ولايجوز لأحد أن يسیء اليهم بأی وجه من الوجوه، و لوينتقص أحد من شأنهم سيعاقب جريمه لاتغتفر(1).

فمن يقوم ببث الإشاعه و خلق الشبهه أن عمل الرسول $ يخالف فی الأساس مع الأديان السماويه الداعيه الی المحبه و الصفح، فيجب لنبی مثل محمد أن يکون کعيسی بن مريم حين يقول: من لطمک على خدک الأيمن فحول له الآخر أيضا، فنقول فی الإجابه على هذا القول الجزاف أن الإنقضاض على أعداء الدين لايخالف مع الرسائل



---

۱- . نقد توطئه آيات شيطانی، عطاالله مهاجرانی، ص ۱۳۲-۱۳۵-۱۴۲-۱۴۴.

السـماويه أبدا، كما نرى عن أولى العزم من الرسل هاهو موسـى العمران قاتل مع بنى اسرائيل و لم يكن هذا القتال مخالف دينه ولارسالته السماويه ولاالتوراه. و من الشبهات الاخرى أن الرحمه النبويه تنافى مع القتال،

نقول فى ذلـك أن الرحمه النبويه نفسـها هى التى تسـمح لنـا بالقتال، وذلك لأن الرحمه ليست عاطفه غيرمنطقيه محضه تشـتمل على الفاسق الباغى، فمن مصاديق هـذه الرحمه نشـر الأمن والسلام فى العالم كله و هذا لايمكن دون استئصال جذور

الشـرك و الفسـاد و الطغيـان، كمـا قـال تبـارك و تعـالى فى محكم كتـابه العزيز: >وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ<. و هـذا هوالسبب أن الرسول صلوات الله وسلامه عليه يعرف نفسه أنه هو نبى الرحمه و نبى الملحمه(۱).

والحاصل أن سـيره الرسول الأعظم فارغه من الإرهاب المشـرعن الـذى يعرف اليوم فى العالم، بل و هناك أحاديث تنهى عن الفتك و الإغتيال، فكيف يمكن لرسول الرحمه و معلم الإنسانيه و الأخلاق أن يكوم إرهابيا؟

القسم الثالث: الإرهاب و الجهاد الإسلامى:

فقـد سن الإسـلام حكم الجهاد مع الأعـداء حفظا للـدين و منعا للفتنه و اعتـداء المعتـدين. فالجهاد الإسـلامى هو جهاد لكرامه الناس و أمن المجتمع. غيرأن الإرهاب الذى شاع – مع شديد الأسف – فى الممالك و البلدان الإسلاميه هل يعتبر من الجهاد الإسلامى المقبول، أم انه مرفوض ممجوع عند الإسلام؟

أ) الجهاد القتالى أو البدائى:

ذهب جمهور المـذاهب الإسـلاميه كالحنفيه و المالكيه و الحنبليه أن سـبب الجهاد القتالى أو الإبتدائى منع إعتداء الأعداء، غيرأن الشافعيه و ابن حزم الظاهرى يرون أن سـبب الجهاد الكفر(۲). والمستفاد من الآيات القرآنيه أن الجهاد الإبتدائى أو القتالى ليس لإدخال الكفار أو المشركين الى دائره الإسلام، وانما لحسم فتنه المشركين و المعتدين



---

۱- . خاتم پيامبران$، محمد أبو زهره، ترجمه: حسين الصابرى، ص ۴۸۰ – ۴۸۱.

۲- . الجهاد فى الاسلام، محمد سعيد رمضان البوطى، ص ۹۵.

و نجاه المظلومين و المستضعفين فى الأرض و بسط الحاكميه السياسيه الإسلاميه. والروايات التى يتم الإستناد بها فى الجهاد الإبتدائى بمعنى الأول (أى: إدخال الكفار و غير المسلمين الى الإسلام) اما ضعيفه الإسناد إما ضعيفه الدلاله، و إما ضعيفه من كلا الجهتين، لأنه لابد لإثبات هذا الأمر المفصلى الخطير من آيات قرآنيه أو روايات واضحه قويه الدلاله و الإسناد. ولانرى فى عصر الرسول صلوات الله وسلامه عليه أنه كان قد قاتل الناس لمجرد إدخالهم فى الإسلام، دون أن يكونوا من البغاه و

المعتدين، أو كان قد قاتلهم لشركهم وعدم اعتناقهم الإسلام، و انما كان الجهاد للدفاع عن النفس و المال و الإنقضاض على أعداء الدين المحاربين(۱). فرغم وجود الحكومه الإسلاميه و القدره السياسيه لايكون نشر تعاليم الإسلام و رسالته السماويه عن طريق القتال و الهجمات العسكريه، لأن الإسلام يؤمن بالحريه الدينيه ولايلزم أى أحد أو أى مواطن بقبول فكر أو دين قسرا وإجبارا(۲).

أما إذا كان دليل الجهاد ازاله عوائق الأعداء و إحباط مؤامراتهم و مؤامره كل البغاه و المعتدين، فيتسم هذا الدليل بالصحه ولكن دون القيام بأعمال منافيه للثقافه الإسلاميه العريقه كالإرهاب و العمليات الإنتحاريه و...، فالتيارات التكفيريه ليست لها أن تستند فى أعمالها غيرالإنسانيه الى مستمسكات المسلمين فى الجهاد الإسلامى، و تبرر تعاملاتها غيرالأخلاقيه بمبررات الجهاد الإسلامى، و حتى اذا كان دليل الجهاد كفر الطرف المقابل فلابد من إذن الحاكم الإسلامى و الإمام العادل، وليس إذن رجل سمى نفسه خليفه للمسلمين - ابو بكر البغدادى قائد داعش - والحال أنه ليس إماما و لاخليفه للمسلمين أبدا، وخالفه جميع الفرق الإسلاميه من السنه و الشيعه. ولذلك لايجوز لهم أن يشفعوا تلك الأعمال العنيفه من القتل والإرهاب و التشريد و التهجير بالأدله الإسلاميه.

ب) الجهاد الدفاعى:

فقال جميع المذاهب بوجوب هذا الضرب من الجهاد، ولكن هل يجوز تخطى القوانين الإسلاميه فى الدفاع عن النفس أو الموطن؟ و هل يجوز الإرهاب فى هذا الجهاد أم لا؟ فالإجابه على هذا التساؤل ترتبط بموضوعين: هل يجوز الفتك أو الإرهاب فى



---

۱- . مبانى فقهى جهاد، سيدجواد الورعى، ص۷۴.

۲- . آثار الحرب فى الفقه الاسلامى، دراسه مقارنه، وهبه الزحيلى، ص۶۸-۷۰.

الدفاع المشروع و الثانی: هل یجوز العملیات الإستشهادیه أم لا، و هل تندرج تلک العملیات ضمن الإرهاب؟

الإرهاب و الدفاع المشروع:

قبل أن نتطرق الی علاقه الإرهاب و الدفاع المشروع لابد من تسلیط الضوء علی الدفاع المشروع لتبیین حدوده و أحکامه.

تعریف الدفاع المشروع:

الدفاع هو المناهج والطرق التی تستخدم فی قتال العدو دفعا لهجماته(۱). والدفاع عند الحقوقیین علی أوجه، کالتالی:

- حمایه النفس أو العرض أو الآخرین أمام تعدی المعتدین و دفعهم بالقوه(۲).

- ارتکاب عمل علی حسب الضروره من الشخص أمام هجوم غیرشرعی و لوکان لنجاه نفسک أو الآخرین(۳).

- قوه رادعه یستلزم منها حق القیام بفعل - و هو ضروری شرعا - ضد الآخر حتی یتم دفع خطر حقیقی حالٍ غیر شرعی، والذی قد تعرّض لحق المسلمین أو الکفار الذمیین أو المستأمنین(۴).

فنظرا للتعریف الأخیر أن الدفاع المشروع عباره عن إعمال القوه اللازمه لمواجهه خطر غیرمشروع حالّ یهدد حق قانونیا من الآخرین. فهذا التعریف علی مایبدو لنا هو الأفضل لأنه یشتمل علی الدفاع عن نفسک و عن الآخرین أیضا، فی حین أن التعاریف الاخری کانت مشتقه من تعریف الدفاع اللغوی ولم تکن شامله(۵).

شروط الدفاع المشروط

لایستم دفاع بالشرعیه الااذا کان فیه شروط و هی مستخلصه من علم الحقوق و فقه المذاهب الإسلامیه:



---

۱- . دفاع مشروع در حقوق جزای اسلام، داوود عطار، ترجمه اکبر الغفوری، ص ۲۳.

۲- . التشریع الجنائی الاسلامی، عبدالقادر عوده، ج۲، ص۴۷۳.

۳- . رساله درباره دفاع مشروع، عباس الباقری، ص۹.

۴- . دفاع مشروع در حقوق جزای اسلام، داوود عطار، ص۲۷.

۵- . دفاع مشروع در فقه اسلامی، ابراهیم بهشتی الدامغانی، ص۱۷.

- عدم شرعیه الإعتداء.(۱)

- تناسب الدفاع مع الإعتداء و الخطر.(۲)

- أن یکون الإعتداء حالّا أو کونه قریب الوقوع(۳).

قد یتبادر الی الأذهان انه لابأس باغتیال الشخص وقایه عن الإعتداء وفقا للشرط الثالث: قالت الإمامیه أن المدافع اذا علم أن الشخص یرید قتله أو الإعتداء فی ماله أو عرضه فله أن یقتله و یدافع عن نفسه و ماله و عرضه و الافلا یجوز، و أما اذا ظن أن أحدا یرید الإعتداء به فلایجوز له أن یتبادر بالدفاع، لأن شرط الدفاع و هو التعدی و الإعتداء لم یحرز بعد(۴). و المستفاد من رأی الشافعی أنه لامعنی للدفاع الا اذا یتمکن المعتدی من الإعتداء(۵)، وقال بهذا الرأی ابن قدامه الحنبلی(۶) و ابن عابدین(۷). وکذلک لایجوز الجهاد و الأعمال العسکریه فی المدن والقری بذریعه الجهاد المشروع، لأنه قد ینجم الی الإرهاب و التقتیل و التهجیر و التشرید بحق الناس الأبریاء العزل.

الإرهاب و العملیات الإنتحاریه:

العملیات الإنتحاریه هی العلمیات التی یقوم بها شخص بهدف إلحاق الأضرار بالعدو تقربا الی الله و عالما بموته. فی تاریخ الإسلام و خاصه فی سیره الإمام الحسین یلاحظ



---

۱- . مهذب الأحکام، ج۲۸، ص۱۷۵؛ الروضه البهیه، ج۹، ص۳۰۲، شرائع الاسلام، ج۴، ص۱۸۱؛ جواهر الکلام، ج۴۱، ص۵۸۲؛ المغنی، ج۱۰، ص۳۵۱، ردالمختار، ج۱۰، ص۱۹۰، التشریع الجنائی الاسلامی، ج۱، ص۴۷۶؛ حقوق جزای عمومی، ج۱، ص۲۰۳.

۲- . حقوق جزای عمومی، ج۱، ص۲۰۹؛ شرائع الاسلام، ج۴، ص۱۸۹؛ الحاوی الکبیر، ج۱۷، ص۳۶۸؛ نظریه الضروره الشرعیه، ص۱۳۴.

۳- . الدفاع الشرعی، ص۴۵، دفاع مشروع در حقوق جزای ایران، ص۱۲۳، دفاع مشروع در فقه اسلامی، ص ۴۹.

۴- . شرائع الإسلام، ج۴، ص۱۹۰؛ مجمع الفائده و البرهان، ج۱۳، ص۳۰۲؛ تحریرالوسیله، ج۱، ص۴۸۹، مبانی تکمله النمهاج، ج۱، ص۴۲۲.

۵- . الأم، ج۶، ۱۹۱؛

۶- . المغنی، ج۱۰، ص۳۵۲.

۷- . ردالمختار، ج۱۰، ص۱۹۱.

ذلک تماما(۱). تقوم بالعملیات الإنتحاریه أقلیه ضعیفه لیست له مکنه ولاقوه أمام قوه العدو و سلاحه و أعتاده الحربیه الحدیثه، و لهذا لاتری الأن تنتحر لقمع عدوها(۲).

شروط العلمیات الإنتحاریه:

- أن یکون هدف المنتحر إعتلاء کلمه الله و الدفاع عن الدین و المقدسات الإسلامیه(۳)، لا الدفاع عن حزب أو منظمه أو إعتقاد باطل و....

- أن یکون الهدف من وراء الإنتحار الحاق الصدمه بالعدو و دفع الظلم و الإعتداء الی المال و النفس و تثبیط معنویه الأعداء و تشتیت شملهم، لاخلق الرعب و الفزع فی قلوب المواطنین المسلمین العادیین.

وعلی هذا نقول إن العملیات الإنتحاریه بشروط المذکوره لیست من الإرهاب بأی شکل من الإشکال.

النتیجه:

ان الإسلام دین الکرامه و العداله، یدعو الی احلال الأمن والسلام فی کل العالم، ولایمکن للجماعات التکفیریه التی تقوم بالإرعاب و التشرید و التقتیل و... أن تنسب شیء من تلک الأعمال الشنیعه الی الإسلام، لأن الإسلام لم ولن یقل بتلک الأعمال و الأفعال بأیه حال من الأحوال، و انما للإسلام شروطه و ضوابطه فیما یخص بالجهاد و الهجوم و کل ما یتعلق بالدفاع عن الدین والکیان. لاشک أن الإرهاب التکفیری یعوزه الإستدلال والمنطق فیما یقوم به من الأفعال و لیس له مستند منطقی أو تاریخی أو دلالی فی السنه الشریفه و تعالیم الإسلام الرفیعه.



---

۱- . مبانی فقهی جهاد، سید جواد الورعی، ص۱۷۸.

۲- . فقه المقاومه، دراسه مقارنه، احمد شفیعی نیا، ص۱۶۲.

۳- . مبانی فقهی جهاد، سید جواد الورعی، ص۱۷۹؛ فقه المقاومه، دراسه مقارنه، احمد شفیعی نیا، ص۱۶۴؛ العملیات الاستشهادیه فی المیزان الفقهی، نواف هایل التکروی، ص۴۸-۵۰.

المصادر و المراجع:


۱. القرآن المجید.

۲. آثار الحرب فی الفقه الاسلامی، دراسه مقارنه، وهبه الزحیلی، دارالفکر، دمشق، ۱۴۱۹ق.

۳. اعلام الدین، الدیلمی، حسن بن محمد، مؤسسه آل البیت (، قم، ۱۴۰۸ ق.

۴. الأم، محمدبن إدریس الشافعی، دارالفکر، بیروت، ۱۴۱۰ق.

۵. أنساب الأشراف، أحمد بن یحیی بن جابر البلاذری، تحقیق: سهیل زکار و ریاض الزرکلی، بیروت، دار الفکر، ط الأولی، ۱۴۱۷/۱۹۹۶.

۶. بحارالأنوار، محمد باقر المجلسی، مؤسسه الطبع و النشر، بیروت،۱۴۱۰ ه ق.

۷. تاریخ المدینه المنوره، ابن شبه النمیری، بیروت: دارالتراث: الدارالاسلامیه، ۱۴۱۰ق.

۸. تاریخ الطبری، أبو جعفر محمد بن جریر الطبری، تحقیق: محمد أبو الفضل ابراهیم، بیروت، دار التراث، ۱۳۸۷/۱۹۶۷.

۹. التشریع الجنائی الاسلامی، عبدالقادر العوده، الطبعه الرابعه، مؤسسه الرساله، بیروت، ۱۴۱۸ق.

۱۰. تروریسم شناسی، علی عبدالله الخانی، مؤسسه أبرار معاصر الثقافیه للبحوث و الدراسات، طهران، ۲۰۰۷

۱۱. تحریرالوسیله، روح الله الموسوی الخمینی، مؤسسه مطبوعات دار العلم، قم، لا.تا.

۱۲. جواهر الکلام، محمدحسن النجفی، دار إحیاء التراث العربی، بیروت،۱۴۰۴ ه ق.

۱۳. الجهاد فی الاسلام، محمد سعید رمضان البوطی، دارالفکر، دمشق، ۱۴۲۰ق.

۱۴. الجهاد فی السعودیه، قصه تنظیم القاعده فی جزیره العرب، توماس هیغهامر، ترجمه: أمین الأیوبی، الشبکه العربیه، بیروت، ۲۰۱۳.

۱۵. الحاوی الکبیر، علی بن محمد بن حبیب الماوردی، دارالفکر، بیروت، ۱۴۱۴ق.

۱۶. حیات فکری و سیاسی امامان شیعه، رسول الجعفریان، طهران، منظمه التبلیغات الإسلامیه، مرکز الطبع و النشر، ۱۳۶۹ش.

۱۷. خاتم پیامبران$، محمد أبو زهره، ترجمه: حسین الصابری، معهد البحوث الإسلامیه، مشهد ۱۹۹۷.

۱۸. دفاع مشروع در فقه اسلامی، ابراهیم البهشتی الدامغانی، الطبعه الاولی، المرکز الفقهی لائمه الأطهار(، قم، ۲۰۱۲.

۱۹. دفاع مشروع در حقوق جزای اسلام، داوود عطار، ترجمه: أکبر الغفوری، معهد البحوث الإسلامیه، مشهد، ۱۹۹۶.

۲۰. درآمدی بر تروریسم پژوهی، عبدالمجید المبلغی، مرکز أبحاث العلوم و الثقافه الإسلامیه، قم، ۲۰۱۰.


ص:۱۹۶

۲۱. ردالمختار، ابن عابدین، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۱۳۶۶ق

۲۲. رساله درباره دفاع مشروع، عباس الباقری، طهران، ۱۴۳۰ق

۲۳. الروضه البهیه فی شرح اللمعه الدمشقیه، الشهید الثانی، مکتبه داوری، قم، ۱۴۱۰ ه ق.

۲۴. زندگی نامه پیامبر اسلام محمد، کارن آرمسترانگ، ترجمه: کیانوش الحشمتی، منشورات الحکمه، طهران، ۲۰۰۴.

۲۵. سبل الهدی و الرشاد فی سیره خیر العباد، محمد بن یوسف الصالحی الشامی، تحقیق عادل أحمد عبد الموجود و علی محمد معوض، بیروت، دار الکتب العلمیه، ۱۴۱۴ق.

۲۶. سیره المصطفی، نظره جدیده، هاشم معروف الحسنی، طهران، دارالکوخ، لا.تا.

۲۷. السیره النبویه، ابن هشام الحمیری المعافری، تحقیق: مصطفی السقا و ابراهیم الأبیاری و عبد الحفیظ الشلبی، بیروت، دار المعرفه، لا. تا.

۲۸. شرح نهج البلاغه، ابن أبی الحدید، ابن أبی الحدید، عبد الحمید بن هبه الله، تحقیق: محمد أبوالفضل، مکتبه آیه الله المرعشی النجفی، قم، ۱۴۰۴ ق.

۲۹. شرائع الإسلام، محقق الحلی، مؤسسه اسماعیلیان، قم، ۱۴۰۸ ه ق.

۳۰. الصحیح من سیره النبی الأعظم، جعفر مرتضی العاملی، [بی جا]: نور مطاف، ۲۰۰۴.

۳۱. العملیات

الاستشهادیه فی المیزان الفقهی، نواف هایل التکروی، دار الفکر، الطبعه الرابعه، دمشق، ۱۴۲۳ق.

۳۲. فرهنگ علوم سیاسی، غلام رضا علی البابایی، طهران ۱۹۸۶.

۳۳. فرهنگ سیاسی، داریوش آشوری، منشورات مروارید، طهران، ۱۹۸۹.

۳۴. فرهنگ روابط بین الملل، جک سی پیلینو – روی آلتون، ترجمه و تحقیق: حسن پست، منشورات فرهنگ معاصر، طهران، ۱۹۹۶.

۳۵. فصلیه سیاست خارجی از نفوذ تا سد نفوذ، زیبا فرزین نیا، مکتب الدراسات السیاسیه و الدولیه، وزاره الشؤون الخارجیه، ربیع ۱۹۹۷ – رقم ۴۱.

۳۶. فی نقد تنظیم القاعده، منتصر حماده، مرکز الجزیره، الدوحه، ۱۴۳۱ق.

۳۷. فرهنگ اصطلاحات معاصر، نجف علی المیرزایی، دارالثقلین، قم، ۲۰۰۰.

۳۸. فرهنگ معاصر عربی – فارسی، آذرتاش آذرنوش، منشورات نی، طهران، ۲۰۰۰.

۳۹. فرهنگ فرزان فارسی – عربی، سید حمید الطبیبیان، منشورات فرزان روز، طهران، ۲۰۰۷.

۴۰. قاموس آکسفورد، ورن، هلن، اعتماد الکاظمینی، طهران، ۲۰۰۶م

۴۱. فقه المقاومه، دراسه مقارنه، احمد شفیعی نیا، ص۱۶۲، المجمع العالمی للتقریب بین المذاهب الاسلامیه، طهران، ۱۴۳۲ق.

۴۲. کتاب العین، فراهیدی، خلیل بن أحمد، منشورات الهجره، قم، ۱۴۱۰ ق

۴۳. الکافی، محمد بن یعقوب بن اسحاق الکلینی، دار الکتب الإسلامیه، طهران، ۱۴۰۷ ق

۴۴. الکامل فی التاریخ، عز الدین أبو الحسن علی بن ابی الکرم المعروف بابن الأثیر، بیروت، دار صادر – دار بیروت، ۱۳۸۵/۱۹۶۵.

۴۵. لسان العرب، ابن منظور محمد بن مکرم، دار الفکر، بیروت، ۱۴۱۴ ق.

۴۶. النوری محدث، میرزا حسین، المستدرک، مؤسسه آل البیت (، بیروت، ۱۴۰۸ ه ق.

۴۷. المغازی، محمد بن عمر الواقدی، مؤسسه الأعلمی، الطبعه الثالثه، بیروت، ۱۴۰۹

۴۸. مهذب الأحکام، السبزواری، سید عبد الأعلی، مؤسسه المنار، قم، ۱۴۱۳ ه ق.

۴۹. المغنی، ابن قدامه، دارالفکر، بیروت، ۱۴۰۵ق.

۵۰. الأردبیلی، أحمد بن محمد، مجمع الفائده والبرهان، مکتب المنشوات الإسلامیه التابعه لجامعه مدرسین فی حوزه قم العلمیه، قم، ۱۴۰۳ ه ق.

۵۱. الخویی، سید ابو القاسم موسوی، مبانی تکمله النمهاج، مؤسسه إحیاء آثار الإمام الخوئی، قم، ۱۴۲۲ق.

۵۲. سید جواد الورعی، مبانی فقهی جهاد، منشورات بوستان کتاب، قم، ۲۰۰۹.

۵۳. عطاءالله

المهاجرانی، نقد توطئه آیات شیطانی، طهران: منشورات اطلاعات، ۱۹۹۵.

۵۴. نظریه الضروره الشرعیه، وهبه الزحیلی، دمشق: دارالفکر، م۱۹۹۷

۵۵. وسائل الشیعه، محمدبن حسن حر العاملی، مؤسسه آل البیت (، قم، ۱۴۰۹ ه ق.

## دراسه عن الإتجاهات المتناقضه فی آراء سید قطب السلفیه

حامد علی اکبر زاده(۱)

نبذه:

یعد سید قطب من کبار مفکری العالم الإسلامی الذی خلّفت آراءه وأفکاره تأثیرا واسعا و مختلفا علی عالم الإسلام، حیث ساهمت بتقدیمه تعریفا عملیا من الإیمان و طرح بعض المباحث ککفر المسلمین فی العصر الراهن وضروره القتال المسلح للنیل الی مجتمع إسلامی (دار الإسلام) و التحریر من المجتمع الجاهلی (دار الحرب) ساهمت فی خلق الرؤی و التیارات التکفیریه کجماعه الهجره والتکفیر و القاعده من جهه وفی خلق التیارات السلفیه المعتدله و خلق الفجوه بین التیارات التکفیریه المتزمته فی بعض مناطق المملکه العربیه السعودیه مما یتضح خلال آثار سید قطب رحمه الله و مواقف أنصاره کمحمد قطب من جهه اخری. و فی الحقیقه یتجه أنصار سید قطب علی اتجاهین مختلفین، قسم صوب التکفیر و قسم صوب التعدیل والوسطیه و اعترف کل من الفریقین بأن سید قطب هو قائدهم و یستند الی آثاره و کلماته، و یتضح تماما أن بعض الأحداث کتکوُّن شخصیه سید قطب الثوروی فی جوف حرکات اخوان المسلمین و منطقه مصر و تحوله الفکری إثر حبسه فی السجن و تفسیر افراطی عن شخصیه السید من قِبَل أنصاره وأتباعه و کلماته المتناقضه فی بعض الأحیان، کانت قد لعبت دورا مفصلیا فی خلق تلک الإتجاهات المتناقضه، وهذا المقال الذی بین أیدیکم یسلط الضوء علی تلک الإتجاهات المتناقضه فی آراء السید رحمه الله.

الکلمات المفتاحیه: سید قطب، الإیمان، التکفیر، السلفی.



---

۱– طالب مرحله دکتوراه جامعه الأدیان و المذاهب فرع المذاهب الکلامیه.

المقدمه:

یعد سید قطب من کبار المفکرین السلفیین و المنظرین الإسلامیین فی العصرالراهن. ساهمت أفکاره فی العالم الإسلامی علی تکوّن حرکات سیاسیه سلفیه مختلفه و خلّفت تأثیرات عظیمه علی المجتمعات الإسلامیه، حیث تمکن کرجل عقائدی علی تقدیم أنموذج اسلامی سلفی لخروج العالم الإسلامی من الوضع الذی یتورط فیه.

فکانت أوضاع البلدان الإسلامیه وتخبطها فی الضعف الفکری و الإقتصادی هو الذی یقلق السید، و کان یعتقد أن التیارات الحاکمه و السلطات المتربعه علی العرش هی التی بسطت الظلم و الفساد و... فی عالم الإسلام، و صنعت من المجتمات الإسلامیه مجتمعا جاهلیا، و لذلک یجب استقصاء الجهود لتحویل هذا المجتمع الی مجتمع اسلامی (دار الإسلام). کان یرید السید إقامه سیاده الله علی وجه المعموره کلها، و کان ذرائعی المنهج قائلا إن الإیمان محفوف بالعمل ولایصح الابه، و المسلمون لایستطیعون أن یدّعوا الإیمان و لم یسعوا الی إقامه حکومه اسلامیه.

یعتقد کثیر من التیارات السلفیه من أنصار سید قطب أن الناس و المجتمعات قد خرجوا عن مله الإسلام، فیجب قتالهم و الجهاد معهم، و من هنا تتبرعم التیارات و الحرکات التکفیریه مستنده الی آراء سید قطب وأفکاره. من أول هذه الممارسات الإرهابیه اغتیال رئیس مصر السابق أنور سادات بید جماعه الجهاد المسلحه، زادت تلک التیارات اتساعا بمر الزمان واتسعت حدودها، فتکونت منها «منظمه القاعده» و «منظمه شباب محمد» و «جماعه المسلمین» و «التکفیر و الهجره» فی العالم الإسلامی، والکل یستند الی أقوال سید قطب، قائلا: أن سید قطب کان یعتقد بکفر المسلمین و الطریق الوحید للتخلص من هذه الشرکیات الجهاد و الخروج علیهم. و أمام هذه الجماعه هناک جماعه اخری تؤوّل کلمات السید فیما یخص بالتکفیر و تعتقد أن هذه الکلمات لاتدل علی تکفیر المسلمین أبدا(۱). یعتقد محمد قطب و هو اخو سید قطب لم یقصد السید خلال کلماته تکفیر الناس أبدا،

ولاإصدار الأحکام علیهم، و انما هدفه الوحید کان إعاده



---

۱- . البهنساوی، سالم، فکر سید قطب فی میزان الشرع، ۸۶.

معرفه الناس بالإسلام الذی صار منسیا فی البلدان الإسلامیه، وکان یعتبر نفسه داعیه و لیس قاضیا ولم یصدر حکم أبدا[1]. کان لانتشار آراء سید قطب فی المملکه العربیه السعودیه آثار و نتائج متناقضه مع الفریق الأول الداعی الی الإرهاب و تکفیر الناس، بحیث أن محمد قطب بتقدیم تقریر جدید عن آراء السید و بیان بعض المفاهیم کتوحید القبور و توحید القصور ساهم فی تکوین حرکه قطبیه، تلک الحرکه التی وقفت فی وجه الوهابیه التکفیریه، و اشتهرت بالحرکه السلفیه الجدیده[2] فی المملکه العربیه السعودیه[3]. فهذه الحرکه کانت تنظر الی السلفیه بنظره معتدله و لم تقل بتکفیر المسلمین، الأمر الذی کان یعتبر الفارق الرئیس بین هذه الحرکه والحرکات التکفیریه الاخری، و أحدثت فجوه معمقه فی التیار الوهابی السائد، کما أن رؤی سید قطب الثورویه کانت قد ساهمت الی حدما فی خلق روح المعنویه الثورویه بین أبناء الوطن الأیرانی قبل حدوث الثوره الإیرانیه بقیاده الإمام الخمینی، و یتضح لمستقری تاریخ إیران المعاصر أن الإیرانیین لم یقتبسوا من آراء السید الثورویه الا ما کان مرتبطا بتقویض هیکلیه النظام الشاهنشاهی لکی یتسلل فی المجتمع و یحرض الشعب لدک أرکان الحکومه الإستبدادیه. وعلی کل تکوّن إتجاهان متباینان عن أفکار سید قطب، اتجاه تکفیری یهدف الی تکفیر الناس و تفسیقهم، و لذلک یری بوجوب الجهاد ضدهم للإنقضاض علیهم!! و اتجاه غیرتکفیری لم یقل بتفسیق الشعب ولاتکفیرهم وکان یؤول کلمات السید فیما یخص بالمجتمع الجاهلی ودارالحرب و إحیاء مجد المسلمین والحث علی إقامه الحکومه الإسلامیه و... علی أن هذه الکلمات ما کانت الالوعی المسلمین وحضهم علی إقامه حکومه إسلامیه حقیقیه.

یتمثل هدف الکاتب من المقال فی تقدیم تحلیل جدید فیما یتعلق بآراء سید قطب التکفیریه، حتی نحدد أی الإتجاهین هو الأقرب الی آراء السید وهل یمکن الجمع بین هذین الإتجاهین؟ لاشک أن إعاده

بناء آراء السید تساهم فی تقلیل أخطار الحرکات التکفیریه الی حد ملحوظ، و السؤال الذی یطرح ههنا هل کان الیسد یعتقد تکفیر



---

۱- . انظر: شورگشتی،مجید، نقد بررسی اندیشه های سلفی سید قطب،ص ۸۰-۱۰۰.

۲- . انظر: علیزاده موسوی،سید مهدی،سلفی گری و وهابیت،ج ۲، ۲۱۳-۲۱۵.

۳- . المصدر نفسه، ج ۲، ۲۱۳-۲۱۵.

الآخرين؟ وهل كان يلائم فكرته مع فكره محمد بن عبدالوهاب؟ سنجيب فى الصفحات المقبله عن هذه الإجابه الخطيره بإذن الله تبارك وتعالى.

مفهوم الإيمان والكفر:

يعتقـد سـيد قطب أن الإيمان ليس مجرد إعتقاد نظرى فحسب ويعـد العمل من الإيمان أيضا. فى الحقيقه كان يرى سـيد قطب الى الإيمان نظره خوارجيه، ويرى أن الدين ليس قانونا نظريا ينتهى بانتهاء الواجبات و انما الـدين دسـتور عملى! و من ثم لابـد للمجتمع الإسـلامى أن ينهض و يثور عندما آمن بفحوى لااله الا الله، ثم يستقصـى جهده فى ارجاع الحاكميه الى الله تبارك و تعالى وحده، ثم يسـتطيع أن يبدأ بحياته الحقيقيه، كما لابد للمؤمن من التسلح بعقيده الإسلاميه الطاهره، ويسعى وراء تنفيذ القانون الإلهى فى المجتمع بكل سعيه و قوته(۱)! فكما أشـرنا كانت نظرته الى الإيمان نظره براغماتيه بحيث يرى أن الإسـلام يبدأ بحركه المجتمع نحو تغيير واقعه المشين الى الصلاح و الخير(۲). فهو يرى أن هدف الله من ارسـال الشـرائع خلق مجتمع دينـامى ملئه السـعاده و الحركه، وايمـان عملى قويم يخرج المجتمع من الحاله الجاهليه(۳)، كما يعتقد أن كثيرا من المسـلمين يتفوهون بالشـهادتين على حسب الظـاهر فحسب وهـذا هو إيمـان نظرى و لاـيكفى لإيصال المجتمع الى السـعاده حتى لو كانت عـدد المستشـهدين بهـذا الإيمان كثير كثره قطرات المطر و ذرات الحصـى(۴)! بالإضافه أن القرآن شفع الإيمان بالعمل دوما، و كأن الإيمان هو العمل و العمل هو الإيمان، و أفضل تعريف له هو رؤيه و فكر داع الى العمل(۵)! و من ثم لايعتقد

السـيد كـالخوارج أن يكون الإيمـان منفصـلا عن العمـل أبـدا، ويجعـل تعريف الكفر مقابل الإيمان و يعقتـد أن الناس لولم يختاروا الإسـلام (مع العمل) و هو طريق الحياه و الإنتظام الإجتماعى فلايسلكون الانحو الكفر والجاهليه و الهوى و الظلمه و الباطل،



---

۱- . انظر: قطب، سيد، معالم فى الطريق، ترجمه حسن اكبرى، ص ۵۸.

۲- . المصدر نفسه، ص ۶۲.

۳- . المصدر نفسه، ص ۶۸

۴- . المصدر نفسه، ص ۹۰.

۵- . قطب، سيد، ويژگى هاى جهان بينى اسلامى، ص ۲۵-۲۶.

لأن القرآن قد صرح >و من يبتغ غير الإسلام دينا فلن يقبل منه وهو فی الآخره لمن الخاسرين<(۱) و يستنتج أن المسلمين الذين استحوذ عليهم الطاغوت فليسوا مسلمين حقيقه و لم يدركوا حقيقه الإيمان. فالبعض استنتج من هذا القول الأخير للسيد أنه نهج منهج الخوارج فی معتقده باخلاف يسير و هو أن السيد يؤكد فی الغالب على الميزات الثورويه والإجتماعيه أكثر من غيرها، و يمتطی فی معظم الإحيان مركب الإفراط، ولايسمح للمسلم أيا كان أن يكون عاطلا نظرا لوجوب التسلح بالمهنه و الحرفه(۲).

المجتمع الجاهلی و المجتمع الإسلامی:

يقسم سيد قطب المجتمات البشريه الى القسمين، القسم الأول هی المجتمعات الجاهليه أو دارالحرب و تتكون من غالبيه المجتمعات، وهذه المجتمعات نفسها على قسمين: قسم يُظهرون بالإسلام ولكنهم ليسوا مسلمين لعدم اتصافهم بالإيمان العملی، و قسم لايؤمنون بالإسلام لابظاهره و لاباطنه، والقسم الثانی هو المجتمع الإسلامی أو دار الإسلام، بحيث يؤمن أبناء المجتمع بالاسلام إيمانا عمليا و يواجهون الطواغيت و الحكام الظالمين، سواء أكانوا حكاما داخليين أو حكاما خارجيين، لأن الحكم الحقيقی ليس الاالله تبارك و تعالی، ولايجوز لأحد أن يحكم إلا بإذن الله جل شأنه، ولكن السيد لايشير الى أن مجتمعه الإسلامی الذی رسمه هل له مصاديق فی أرض الواقع أم لا؟ و يقول:

والإسلام هو عبوديه الناس لله وحده بتلقيهم منه وحده تصوراتهم وعقائدهم وشرائعهم وقوانينهم وقيمهم وموازينهم والتحرر من عبوديه العبيد !

الجاهليه هی استعباد الناس للناس: بتشريع بعض الناس للناس ما لم يأذن به الله، كائنه ما كانت الصوره التی يتم بها هذا التشريع(۳).

و فی الحقيقه إنه بهذا التعريف من الإسلام و الجاهليه يريد أن يختم على الحركات الثورويه ختم الصحه والصواب، و يشير فی نهايه ذلك التقسيم المذكور الى أن المجتمعات الإسلاميه قد ابتعدت عن الإسلام و ليس لهم علم بأصوله الأساس

ص:۲۰۳

---

۱- . آل عمران، الآيه ۸۵.

۲- . قطب، سيد، معالم فی الطريق، ۲۲۹.

۳- . المصدر نفسه، ص ۲۷۱.

ولابمبادئها الأصليه وانما ابتعدوا عنه و هم يدعون فی الوقت نفسه أنهم مسلمون(۱)! ومن ثَمَّ یجب أن یعلموا منا حقیقه الإسلام، وحقیقه التکالیف التی سیطلبها إلیهم، فی مقابل الخیر العمیق الذی یحمله لهم. کما یجب أن یعرفوا رأینا فی حقیقه ما هم علیه من الجاهلیه.. إنها الجاهلیه ولیست فی شیء من الإسلام، إنها «الهوی» ما دام أنها لیست هی «الشریعه». إنها «الضلال» ما دام أنها لیست هی الحق.. >فماذا بعد الحق إلا الضلال<،(۲) کما یقول أن المجتمعات الشیوعیه و الوثنیه و الیودیه و النصرانیه و المسلمه علی حسب الظاهر لاتختلف فی هذا الحکم، لأن کلها یعتقد بسلطه أحد غیرالله تبارک وتعالی(۳).

فاتضح تماما أن سید قطب لایری مجتمعا إسلامیا فی المجتمع، لأنه یعتبر کافه المجتمعات الإسلامیه و غیرالإسلامیه من المجتمعات الجاهلیه کجاهلیه عصر الرسول صلوات الله وسلامه علیه، مما یعنی تکفیر الکل و جمیع المجتمعات، و هذا هوالسبب أن بعض أتباع السید یقومون باغتیال الناس و الإرهاب وهم یهدفون من جراء تلک الأعمال إقامه الحکومه الإسلامیه و من البین أن المجتمع الإسلامی المنشود لدی السید لیس له حقیقه فی أرض الواقع.

ضروره الرجوع الی القرآن و سیره الصحابه:

یقترح سید قطب للخروج من المأزق الذی وقع فیه المجتمعات الإسلامیه حلین و هما: العوده الی القرآن و الثانی العوده و الرجوع الی سیره الصحابه رضی الله عنهم. فهو یری أنه لابد من إصلاح

المجتمع الجاهلی الذی نحن فیه و نحدث فیه ثوره جدیده، وللوصول الی هذا الهدف لابد من إعاده معرفه الإسلام و مبادئه وفقا للقرآن(۴).

کما یوکد علی العوده الی سیره الصحابه رضی الله عنهم و نقتدی بهم للهدی والرشاد، لأن الصحابه هم النماذج الکبیره التی لاتتکرر علی مدی التاریخ، بحیث أن التاریخ بعد تحویل الخلافه الإسلامیه (عصر الخلفاء الراشدین) الی الحکومات الوراثیه لم تنجب الی



---

۱- . قطب، سید، مبانی تفکر اسلامی، ۳۰.
۲- . قطب، سید، معالم فی الطریق، ۲۶۸.
۳- . انظر: المصدر نفسه، ص ۱۷۲.
۴- . المصدر نفسه، صص۳۲-۳۳.

یومنا هذه رجالا کالصحابه، فهم یستطعون أن یهدونا الی حقیقه الإسلام(۱) الخ. ففی قوله دلاله علی أن سید قطب کان سلفیا بما تحمل الکلمه من مدالیل، و یتحری السعاده و النجاه فی الإقتداء بالصحابه و سیرتهم.

لزوم إقامه الحکومه الإسلامیه:

یعتقد سید قطب أن اصلاح المجتمعات البشریه و رفع حوائجهم ومشاکلهم منوطان باستقرار الحکومیه الإسلامیه و لایمکن ذلک لولم یکن الإسلام حاکما علی المجتمعات، و یقول أن هدف الإسلام الأول محو الأنظمه و الحکومات التی کانت قائمه علی أساس حاکمیه البشر السلطویه التی کانت علی أساس عبودیه الإنسان للإنسان(۲)، و أن محور الإیمان و الإسلام الحکم علی أساس شریعه الله تبارک و تعالی(۳).

فلو رجعنا الی القرآن وتتبعنا کلمه الحاکمیه و التشریع و التقنین فی الإسلام لوجدنا أن هذه التعابیر تکون عقدیه أکثر من کونها إجتماعیه، و یجب طرحها فی مسائل الکفر والإیمان، و یستند الی روایه عن رسول الله صلوات الله وسلامه علیه انه قال: ینقض هذاالدین عروه عروه، فاولها الحکم و آخرها الصلاه(۴)، فهو یری أن دار الکفر هی کل موضع أو بلد لیس فیه الحکومه الإسلامیه، لأن الإسلام یجب أن یحکم، و قال الله تبارک و تعالی: و من لم یحکم بما أنزل الله فاؤلئک

هم الکافرون (المائده/ ۴۴)، و من ثم یری أن کل موضع لیس فیه الحکومه الإسلامیه فهو دار الحرب(۵). یتحری السید جذور الجاهلیه الراهنه التی تتخبط فیها المجتمعات فی عداوتها مع حکومه الله و السلطه الإسلامیه، ولذلک یجب من تحقیق حاکمیه الدین والشریعه وإلافلا یتحقق المجتمع الإسلامی و لاالدار الإسلام أبدا.



---

۱- . المصدر نفسه، ص ۲۱.

۲- . المصدر نفسه، ص ۱۱۸.

۳- . قطب، سید، مبانی تفکر اسلامی، ۲۶۷.

۴- . وردت فی مأثورات الشیعه مثل الروایه المذکوره أن النبی قال: «لتنقضن عری الاسلام عروه عروه، کلما نقضت عروه تشبث الناس بالتی تلیها، فاولهن نقض الحکم، و آخرهن الصلاه» (بحار الانوار ج ۲۸،ص۴۱)، انظر: مبانی تفکر اسلامی، ص ۲۷۶.

۵- . سوزنگر، سیروس، اندیشه های سیاسی سید قطب، ۲۰۵.

ضروره الجهاد:

يعتقد سيد قطب أن الطريق الصحيح لتحقيق قضايا الإسلام و أهدافها الرفيعه هو الجهاد، فيعتبر الجهاد شرطا من شروط الإسلام ولايسمى من لايقاتل فى سبيل المستضعفين و المظلومين مسلما(۱). و كان يرى أن كل يوم ينقضى دون الجهاد و كل ساعه تمر دون القتال و كل لحظه تنتهى دون فعل محمود أو عمل مقبول يعتبر إثما للمسلم،(۲) وأن الكفاح المسلح أفضل أحكام الإسلام، و يؤكد أن الإسلام لاينحصر فى الرؤى و الأفكار وانما لابد فيه من الجهاد المسلح لتحرير المجتمعات من الإستبداد و الطواغيت أيضا(۳).

جدير بالذكر أن الجهاد عند سيد قطب جهاد إبتدائى وليس دفاعيا(۴)، سواء أكان داخل الوطن الإسلامى أم خارجا عنه وبتهديد من الأعداء. و يعتقد بتعين الجهاد فى حال السلم، و ذلك لإعتقاده أن السلم الحقيقى لايتحقق الا اذا كان سلوك الجميع و تعاملهم لله تبارك و تعالى(۵)، ففى هذه الرؤيه يعتبر الجهاد أمرا واجبا لمواجهه الجاهليه و كبحها! كما يرى أن الجهاد لاينقطع مادام لم تقم الحكومه الإسلاميه على وجه الأرض و كانت هناك حكومات غير اسلاميه، مستندا الى

بعض الآى الشريفه كقوله تعالى: >و قاتلوا المشركين كافه كما يقاتلونكم كافه<(۶) و قوله تعالى: >قاتلوا الذين لا يومنون بالله ولا باليوم الاخر و لا يحرمون ما حرم الله و رسوله و لا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزيه عن يد وهم صاغرون<،(۷)

ولايعتبر الجهاد - كما أسلفنا - أمرا دفاعيا ولو اعترض عليه أحد بعدم جهاد الرسول فى مكه، لأجاب بأن هذا كان أمرا تكتيكيا و لظروف مكه الصعبه والحرجه(۸).

ص:۲۰۶

---

۱- . قطب، سيد، آينده در قلمرو اسلام، ص ۳۷.

۲- . المصدر نفسه، ص ۴۰.

۳- . قطب، سيد، معالم فى الطريق، ۱۱۹.

۴- . المصدر نفسه، ص ۱۰۸.

۵- . المصدر نفسه، ص ۱۳۵ و ص ۱۴۰.

۶- . التوبه، الآيه ۹.

۷- . التوبه، الآيه ۲۹.

۸- . المصدر نفسه، ص ۱۳۵ و ۱۴۰.

یقر سید قطب فی تفسیره من الآیات المذکوره بأنه استلهم من ابن قیم، و علی کل یعد موضوع الجهاد ذروه فکر سید قطب التکفیری الرادیکالی و یبینه فی محاور أربعه کالتالی: ضروره الکفاح المسلح و ابتدائیه الجهاد و ضروره الجهاد فی زمن السلم وشمول الجهاد ضد المسلمین أنفسهم حتی رفع الجاهلیه، و نظن ظنا أن بعض الجماعات التکفیریه کالقاعده وغیرها من الجماعات المسحله المتطرفه تأثرت من آراء و أفکار سید قطب.

الإتجاهات المتناقضه فی آراء و أفکار سید قطب:

تکون إتجاهین مختلفین فیما یتعلق بآراء سید قطب، اتجاه ذهب صوب التکفیر و اتجاه مشی صوب التعدیل والوسطیه. فأصحاب الإتجاه الأول یعتقدون بکفر المسلمین و لذلک یقومون بالإرهاب و الأعمال العنیفه غیرالإنسانیه لقمع الکفار فی المجتمعات الإسلامیه!! غیرأن أصحاب الإتجاه الثانی یؤوّلون کلمات سید قطب فیما یخص بالتکفیر و قائلین: أن هذه الکلمات لاتدل علی تکفیر المسلمین، لأنه رحمه الله لم یقصد خلال کلماته تکفیر الناس أبدا، ولاإصدار الأحکام علیهم، و انما هدفه الوحید کان إعاده معرفه الناس بالإسلام الذی صار منسیا فی البلدان الإسلامیه. الیک تفصیل هذین الإتجاهین مبینین أدله أصحابها:

إنتساب سید قطب الی التکفیر بین الصحه والخطأ

أ) انتساب الفکر التکفیری الی سید قطب:

تلاحظ جذور هذا الإتجاه فی جماعات ک-«القاعده» و جمعیه التکفیر و الهجره و...، ولایمکن اغماض الطرف عن تأثیر سید قطب علی تکوین تلک الحرکات المتزمته، فقد کان أسامه بن لادن القائد السابق ل- القاعده درس علی محمد قطب (أخو سید قطب) و کان صدیق عبدالله عزام البار. فهؤلاء الأساتذه کانوا یتعلمون طلابهم فلسفه قطبیه و یحثونهم علی روح المقاومه والثوره! کما أن سید قطب کان قد أعلن من قبلهم فی کتاب له یحمل عنوان معالم فی الطریق أن الرواد هم دعاه الإسلام الحقیقیین فی العالم کله، وأعلن بن لادن فی بیان له بسنه ۱۹۹۶ أن القاعده هی الرائده فی العصر الراهن، کما نظن ظنا أن أفکار بن لادن المعادیه للیهود کانت متأثره من السید، والقائد الحالی ل- القاعده أیمن الظواهری کان ممن رأی إعدام السید، و هو وقتذاک کان شابا صغیرا،

ص:۲۰۷

فأثر هذا الإعدام فيه تأثير كبيرا، الى أن التحق بالجماعات العسكريه، و بعد اغتيال انور السادات بسنه ۱۹۸۱ تم القاء القبض عليه و زج فى السجن لثلاث سنوات، فكان يقول الظواهرى فى مقال نشر بجريده الشرق الأوسط أن سيد قطب كان أكبر من أثّر فيّ و فى أفكارى! لأن سيد قطب كان من أكبر الدعاه الى العداله الإسلاميه و كان يقف فى وجه الظالم و يتحدث أمامه عن العداله! فهو ضحّى بنفسه فى سبيل عقيدته الإسلاميه و مما زاد على أهميه كلمات السيد أنه عندما طلب منه جمال عبدالناصر أن يعتذر منه، لم يقبل و لم يطأطأ رأسه أمام الظلم. فقد ساهم إعدام سيد قطب - خلافا لزعم عبدالناصر - فى تكوين حركات و ثورات جديده فى مصر و العالم الإسلامى كله، حيث ظهرت حركه القاعده بقياده الطالبان ثم الظواهرى(۱) و كانت تعتبر نفسها من هؤلاء الرواد الذين يرى السيد فيهم نجاه للمجتمعات الإنسانيه(۲). يرى البعض أن آراء ابن تيمه كانت

لها أكبر الأثر على تلك المنظمات والجماعات، غيرأن سيد قطب هوالذى قد أدخل تعابير ابن تيميه الى العالم الإسلامى الحديث فى قشيب جديد، ليتكوّن فكره القاعده و يخطط لها، و البعض الآخر يرى أن منظمه القاعده مزيج من آراء محمد بن عبدالوهاب و سيد قطب(۳).

ما انحصرت أفكار سيد قطب التكفيريه على منظمه القاعده و انما لوحظ تأثيرها على الجماعات الاخرى التى ظهرت فى مصر فى العقد السابع من القرن العشرين، حيث أن تلك الجماعات كانت تستند الى آراء السيد فى منهجها و سلوكها كمنظمه شباب محمد و أكاديميه الجيش و... تكونت بسنه ۱۹۷۴ بقياده صالح سريه و كان يصرح قائدها أن الحكومات الموجوده فى كل الدول الإسلاميه كافره مرتده، و الطريق الوحيد لتغيير هذا الوضع المأساوى هو الجهاد، ذلك الجهاد الذى متعين على كل رجل و امرأه الى يوم القيامه.(۴)

ص:۲۰۸

---

۱- . بخشى، مهدى، سيد قطب و اسلام گرايى معاصر، ص۱۸۵.

۲- . المصدر نفسه، ۱۸۵ و شهرى، گل سخن، مفهوم جاهليت و اصول گرايى مذهبى سياسى در انديشه سيد قطب،۴۲.

۳- . بخشى، مهدى، القاعده و تروريسم مذهبى، ۱۰.

۴- . سريه، صالح،رساله الايمان،۳۲.

و أما الجماعه الاخری والتی انشعبت من إخوان المسلمین و کانت تستند فی منهجها و رؤیتها الی سید قطب فجماعه الجهاد واستطاعت من الدخول فی المنظمات الحکومیه و کانت تقودها جماعه من القاده. و من ممارساتها إغتیال أنور السادات بفتوی عمر عبدالرحمن، أسس هذه الجماعه محمد عبدالسلام فرج بسنه ۱۹۷۹، و کان یعتقد بوجوب القتال مع الحکومات مستندا الی آراء ابن تیمیه الذی کان قد أصدر حکم الجهاد ضد التتار رغم اظهارهم الإسلام، وقائلا: حکایه حکام مصر حکایه التتار فی عصر ابن تیمیه(۱). و «جماعه التکفیر و الهجره» أو «جماعه المسلمین» هی جماعه اخری منشعبه عن إخوان المسلمین و متأثره من آراء السید، أنشأ هذه الجماعه شکری مصطفی بسنه ۱۹۷۱ و کان یری أن مجتمع مصر مجتمع جاهلی ویجب الخروج علی الحکومه لتحویلها الی حکومه اسلامیه، بالإضافه الی أنه کان یکفّر الناس ویری أن النظام الفاسد لایأتی الا

بمجتمع فاسد،(۲) فعلی ماذهب الیه هذه الجماعه یجب الهجره من المجتمع و الإبتعاد عنه و الإلتجاء الی الجبال و الکهوف.(۳)

بقی أن نشیر فی ختام الکلام عن التیارات الإفراطیه الی حرکه الاتجاه الإسلامی فی أفریقیا والتی شکلها راشد الغنوشی بسنه ۱۹۶۹و جماعه انصار السنه المحمدیه من الحرکات الإفراطیه الاخری التی تشکلت علی أساس أفکار سید قطب.(۴)

والحاصل أن المستفید من الأدله والشواهد أن سید قطب کان یقول بتکفیر المجتمعات الإسلامیه من الحکام و المحکومین، و یری المخرج فی الجهاد المسلح و المستدیم، لامع الحکام الظالمین فحسب، و انما مع المجتمعات الجاهلیه المتمثله فی المسلمه و غیرالمسلمه أیضا. والنقطه الاخری أن سید قطب کان متأثر علی حد تعبیره هو من ابن القیم، فکان استقی أفکاره منه و من آرائه.

ص:۲۰۹

---

۱- . مصطفی، هاله، استراتژی دولت مصر در رویارویی با جنبش های اسلامی،ص ۱۶۶. و نقوی، سید علی محمد، شکوفایی انقلاب اسلامی در مصر،ص ۳۱۲.

۲- . مصطفی، هاله، استراتژی دولت مصر در رویارویی با جنبش های اسلامی، ۱۶۴ و فرمانیان،مهدی،گرایش های فکری سلفیه در جهان امروز،۹۹.

۳- . المصدر نفسه، ص ۹۹.

۴- . المصدر نفسه، ص ۱۰۱.

ب) عدم انتساب الفكر التكفيرى الى سيد قطب:

نفى أنصار هـذا الإتجاه إنتساب تكفير الناس من الحكام و المحكومين لسـيد قطب، فهؤلاء بالإضافه الى تقـديم بعض الأدله على نفى انتساب الفكر التكفيرى للسـيد يقولون أنه كان سلفيا معتـدلا أثرت أفكاره و آراءه على خلق بعض الحركات السـلفيه المعتـدله و خاصه فى المملكه العربيه السـعوديه وسـميت بالسـلفيه الحـديثه، و أحـدثت فجوه عميقه بين أنصار التكفيريين المتزمتين. و هاك بعض أدلتهم فى ذلك:

١: كان يعتقد السيد أن اليهود و الذين شمروا عن سواعدهم لقتال المسلمين فى الحروب الصليه كانوا بصدد نشر موج من الإلحاد بين المسلمين و هذا يدل على أنه كان يؤمن بإيمان المسلمين و المجتمعات الإسلاميه.

٢: ان الشرك الله يقابل وحدانيه الله تبارك و تعالى، فإظهار الشهادتين والإظهار بوحدانيه الله تبارك و تعالى يخرج الإنسان عن

دائره الكفر ويدخله فى الإسلام وهذا هو تفسير صحيح عن كلمات السيد.

٣: يقول سيد قطب فى قوله تبارك و تعالى: >ولاتقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا<:(١)

يكفى الإقرار باللسلان على اسلام الشخص، ولاينقضه دليل.

۴: يعتقد سيد قطب أن الإخوان هم الرواد فى تغيير المجتمع نحو السؤدد و السعاده، خلافا لجميع المسلمين وقفوا مكتوفوا الأيادى أمام الأحداث، و هذا لايعنى تكفير الناس أبدا وانما يعنى استيلاء الضعف و الهوان عليهم رغم كونهم مسلمين، لأنهم لايخططون لمستقبلهم و تقدم أهدافهم.

۵: يرى البعض أن اطلاق كلمه الكفر على المسـلمين لايقابـل الشـرع عنـد سـيد قطب، بمعنى أن المراد من الكفر فى كلمـات السـيد ليس الكفر الفقهى المشـهور كمـا أن مراده من الممالك الإسـلاميه حكوماتهم و دولهم وليس عامه شـعبهم(٢). كمـا يرى البعض أن تقسـيم المجتمعات لـدى السـيد الى الجاهليه و الإسـلاميه لايعنى بأى وجه من الوجوه إصـدار الأحكام الفقهيه فى تلك المجتمعات وفقا للإيمان أو الكفر، لأن السيد يضع الكفر أمام

ص:٢١٠

---

١- . النساء، الآيه ۶۴.

٢- . احمدى، على، سيد قطب، ۶۹-۶۷.

الإقرار بالشهادتين، بحيث لو أظهر أحد بالشهادتين فهو يخرج من الكفر الى الإسلام، كما يعتقد أن آيات سوره التوبه (۱-۲۲) تختص بمشركى جزيره العرب و ليس حكمها عاما على جميع من فى الأرض(۱).

۶: يرى السيد أن الله لم يمنع المسلمين عن البر و الإحسان مع المشركين الذين لم ينهجوا معهم منهج العداوه و البغضاء، قال جل جلاله: >لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلونكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبروهم و تقسطوا الهيم ان الله يحب المقسطين<.(۲)

و أن آيه >فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتوهم<(۳) لاتنسخ جميع الآيات التى تدعو الى التسامح و

البر مع غيرالمسلمين(۴)، و يقول بكل صراحه فى تفسيره: يكتفى الإسلام بالنطق بكلمه اللسان فلادليل يناقضها(۵).

و أما الإجابه على هذه الشبهه أن السيد يعتقد بكفر من لم يهاجر من دار الكفر الى دار الإسلام فالسيد لايقول بارتدادهم و كفرهم الإعتقادى بل يقول انهم لم ينصروا دين الله تبارك وتعالى و لم يستجيبوا نداء الهجره، فهم مسلمون ولكنهم ليسوا أعضاء المجتمع الإسلامى الحقيقى، فليست بينهم وبين الإسلام علاقه ولائيه حقيقيه خلافا للعلاقه الإعتقاديه، لأنهم يعتقدون بالإسلام(۶). و الحاصل أن سيد قطب - عند الفريق الثانى - لم يعتقد بكفر المجتمعات الإسلاميه إعتقاديا واطلاق الجاهليه على تلك المجتمعات لجاهليتهم فى العمل و إحداث الحركات الجهاديه الثورويه فى المجتمع، وليس مراده

مراده كفر تلك المجتمعات و كونها أمام الإسلام، والذين لم ولايهاجروا من تلك المجتمعات فهم يناصرون تلك المجتمعات على بقائها فى الظلم و الفساد(۷).

ص:۲۱۱

---

۱- . البهنساوى، سالم، فكر سيد قطب فى ميزان الشرع،۲۱-۲۵.

۲- . الممتحنه، الآيه ۸.

۳- . التوبه، الآيه ۵.

۴- . المصدر نفسه، صص ۲۶-۲۷.

۵- . قطب، سيد، فى ظلال القرآن، ج ۲، ص ۷۳۷.

۶- . ك قطب، سيد، فى ظلال القرآن، ج ۱۰،۷۲-۷۴ و البهنساوى، سالم، فكر سيد قطب فى ميزان الشرع، ۴۵.

۷- . المصدر نفسه، ص ۹۶.

ويعد محمد قطب من أنصار الإتجاه الثانی و هو يری أن هدف السيد من طرح المجتمع الجاهلی لم يكن تكفير الناس أبدا، ولاإصدار الأحكام عليهم، و انما هدفه الوحيد كان إعاده معرفه الناس بالإسلام الذی صار منسيا فی البلدان الإسلاميه، وكان يعتبر نفسه داعيه و ليس قاضيا ولم يصدر حكم أبدا(۱). و استطاع أنصار المنهج الثانی أن يحدثوا حركات معتدله سلفيه فی المملكه العربيه السعوديه تقف فی وجه الحركات المتزمه التفكيريه.

نقد و تحليل:

نقول – و الحق نقول ان شاء الله – ان سيد قطب علی مايلوح لنا خلال كتاباته و تآليفاته كان قد كفر الناس والمجتمعات المسلمه تكفيرا و وضعهم فی خارج دائره الإسلام والإيمان. فهو كان يری ان الإسلام و الإيمان مترادفان تماما و أن الإيمان لايثمر الا بالعمل و الحركه نحو تغيير الواقع و المجتمع الی واقع أفضل و مجتمع أعلی، و كان يقول أن من لم يكن متسلحا بالعمل فی إيمانه فهو قابع فی المجتمع الجاهلی لامحاله. وهذه الأقوال و تلك المنهجيه التكفيريه مستقاه من آخر كتبه وهو معالم فی الطريق والذی كتبه فی سنواته الأخيره من عمره فی السجن، كما أن السيد استقی افكاره و آرائه من آراء ابن القيم الداعی الی العوده الی سلف الصالح و الأمه الطيبه. و أشرنا أن كثيرا من الجماعات المسلحه الإرهابيه تكونت من جراء آراء سيد قطب وعلی أفضل الأحوال أن التكفير مسيطر علی كثير من اعمال السيد و هذا هوالسبب أن الجماعات التكفيريه تنسب أعمالها اليه و السيد كان قد صرح بإباحه أموال من يعيش فی المجتمعات الجاهليه(۲).

رغم أن البعض يقول بأن السيد لم يفتی طيله حياته فهذا واضح البطلان، لان هناك عدد من الفتاوی عن السيد فيما يتعلق بالمجتمع و الناس والمسلمين، كما أنه يری أن العمل جزء من الأيمان لاينفك منه أبدا، و هذا هو قول الخوارج و المعتزله و السلفيه و...

ص:۲۱۲

---

۱- . المصدر نفسه، ص ۸۷ .

۲- . قطب، سيد، فی ظلال القرآن، ج ۲، ص ۴۰۸.

مما سار السید علی منهجه(۱). ویقول أن المسلمون کما یظنون لیسوا بمسلمین، لأن حیاتهم جاهلیه و فی مجتمع لم یکن یسود فیه الإسلام لایوجد اسلام أبدا، و لیس وراء الإیمان الا الکفر و لیس بعد الحق الا الضلال(۲). فالمجتمع الإسلامی الذی لم یکن یحکم فیه قانون الإسلام و لا منهجه

لایتسم بصفه الإسلام ولو کان الناس یصلون أو یحجون(۳). و یری السید أن الشرک یتحقق بمجرد حاکمیه غیرالله تبارک و تعالی، یری بعض المفکرین والعلماء أن السید لم یکتب أی موضوع عن التکفیر فی المجلدات الاولی من تفسیره فی ظلال القرآن، غیرأنه عندما زج فی السجن غیّرت مناهجه الفکریه و بدأ یشرح التکفیر و المجتمعات الجاهلیه والإسلامیه فی المجلدات الأخیره من تفسیره القیم و کتابه معالم فی الطریق(۴).

وعلی کل تلک الشواهد تدل خیر دلاله علی أن منهج السید کان منهجا تکفیریا، و أما عن بعض أتباعه بحیث یقولون أنه لم یکن یفتی أو لم یکن تکفیریا فلایقبل منهم أقوالهم لأفتقارها الی الأدله الصحیحه. یعد تفسیر فی ظلال القرآن و کتاب معالم فی الطریق أکثر کتب السید انتماءا الی التکفیر، و کان منهج السید التکفیری صریحا خلال کتاباته الی درجه أنه لا یبقی موضع للشک فیما یتعلق بفکره التکفیری، ولکنه یجب أن لایعزب عن البال أن السید ماتحدث یوما عن إباحه اموال المسلمین و أنفسهم و سبی نساءهم، غیرأن آراءه التکفیریه ما نجمت الا بتلک الأثمار لدی أنصارها. جدیر بالذکر أن بعض الأحداث کتکوُّن شخصیه سید قطب الثوروی فی جوف حرکات اخوان المسلمین وهی من الحرکات المعتدله و ترعرعه فی مصر ملتقی الأفکار الأروبیه و التیارات التنویریه، کانت من أهم أسباب تکون شخصیه السید المعتدله فی بعض الاحیان و لیس کلها، کما ساهمت شخصیه السید و آراءه المعتدله – لمن یستخلص من فکر السید

ص:۲۱۳

---

۱- . ابوحنفیه، الفقه الاکبر، ج ۱، ص ۱۴۴؛ الماتریدی، التوحید، ص ۲۴۱؛ سید مرتضی، الذخیره فی علم الکلام، ص ۵۳۶؛ علامه الحلی، کشف المراد، ص ۴۲۶؛ ایجی، المواقف،ص ۳۸۸؛ ابن میثم البحرانی، قواعدالمرام، ص ۱۷۱ و فاضل مقداد، ارشاد الطالبین، ص ۴۴۳ و....

۲- . قطب، سید، معالم فی الطریق، ۱۹۸ و ۲۱۳

۳- . الخطیب، معتز، سید قطب والتکفیر، ۳۷-۴۰.

۴- . المصدر نفسه، ص ۶۴.

و آثاره الإعتدال و الوسطيه – فی خلق حرکه سلفیه جدیده معتدله فی المملکه العربیه السعودیه و التی واجهت التیارات التکفیریه و الحرکات المتزمته بکل قواها، کما أن آراء السید ساهمت فی تکوین الحرکات التکفیریه – لمن استخلص من آراء السید و کتبه و أعماله التکفیر و العنف و الإرهاب – فی المنطقه و البلدان الإسلامیه، بحیث أن کثیرا من الحرکات التکفیریه تستند الی أقوال السید و مواقفه الحاده امام المجتمعات الجاهلیه أو غیرالإسلامیه.

النتیجه:

ان ما تحصلنا علیه خلال المقال و خلال دراسه المنهجین المختلفین اللذین تکوّنا من آراء و أفکارسید قطب أن: سید قطب علی مایلوح لنا خلال کتاباته و تألیفاته کان قد کفر الناس والمجتمعات المسلمه تکفیرا و وضعهم فی خارج دائره الإسلام والإیمان، وهذا یستفاد من آخر کتبه التی کتبها کتفسیر فی ظلال القرآن و کتاب معالم علی الطریق، و أن السید استقی أفکاره و آراءه من آراء ابن القیم الداعی الی العوده الی السلف الصالح و الأمه الطیبه، وأشرنا إلی أن کثیرا من الجماعات المسلحه الإرهابیه تکونت من آراء سید قطب کجماعه القاعده فی قلب العالم الإسلامی، فهم یقومون بالأعمال الإرهابیه العنیفه مستندین الی القرآن و السنه و آراء السید و یعتدون أنهم هم الرواد الذین أشار الیهم السید خلال کتبه. الا أن السید فی بیان تلک الآراء لیس متزمتا متطرفا فقد کان ترعرعه فی مصر ملتقی الأفکار الحدیثه التنویریه مع التیارات الأروبیه الحدیثه و تواجده فی حرکات إخوان المسلیمن ساهما فی تکوین آرائه المعتدله التی سارت علی نهجها جماعات الإخوان المسلمین و السلفیه الحدیثه فی المملکه العربیه السعودیه بحیث کانوا من مخالفی الإرهاب و التکفیر بما تحمل الکلمه من معنی، وعلی کل حال فقد کانت آراء سید قطب مصدرا استلهم منه کل من الجماعات المتزمته التکفیریه و الجماعات المعتدله الإخوانیه و السلفیه الحدیثه فی المملکه العربیه السعودیه، غیرأن تأثیر تلک الآراء و الأفکار کان سلبیا علی المجتمعات الاسلامیه الی حدما لتفشی البلوی و القتل و الإرهاب فیها بسبب هذه الآراء.

المصادر:

١. أحمدى على، سید قطب، تعریب: عبدالحسن النجفى البهبهانى، طهران، المجمع العالمى للتقريب بين المذاهب الإسلاميه، ٢٠٠٧.

٢. الخطيب، معتز، سيد قطب والتكفير، القاهره، الطبعه الأولى، مكتبه مدبولى، ٢٠٠٩م.

٣. الخالدى، صلاح عبد الفتاح، سيد قطب از ولادت تا شهادت، ترجمه: جليل بهرامى نيا، طهران، الطبعه الاولى، منشورات احسان، ٢٠٠١.

۴. البهنساوى، سالم، فكر سيد قطب فى ميزان الشرع، القاهره، الطبعه الأولى، دارالوفاء ١۴٢١ق.

۵. البخشى شيخ أحمد، مهدى، سيد قطب و اسلام گرايى معاصر، فصليه العلوم السياسيه، رقم ٣، قم، ٢٠٠۶.

۶. البخشى شيخ أحمد، مهدى، القاعده و تروريسم مذهبى، فصليه العلوم السياسيه لجامعه باقر العلوم، العدد: ۴١، قم، ٢٠٠٨.

٧. السريه، صالح، رساله الإيمان، مصر، دارالمعارف، ١۴٠٢ق.

٨. سوزنگر، سيروس، انديشه هاى سياسى سيد قطب، طهران، الطبعه الاولى، منشورات مركز وثائق الثوره الإسلاميه، ٢٠٠۴.

٩. سياوشى، كرم، تحليل انتقادى مبانى و روش تفسيرى سيد قطب در فى ضلال القرآن، طهران، الطبعه الاولى، شركه بين الملل للنشر و التوزيع ٢٠١٠.

١٠. شورگشتى، مجيد، نقد و بررسى انديشه هاى سلفى سيد قطب و تأثير آن بر گرايش هاى فكرى جهان اسلام، رساله للمستوى الثالث للحوزه قم العلميه، تحت إشراف مهدى فرمانيان و حميد ملك مكان ٢٠١٠.

١١. شهرى،گل سخن، مفهوم جاهليت و اصول گرايى مذهبى سياسى در انديشه سيد قطب، طهران، الطبعه الاولى، منشورات احسان، ٢٠١٢.

١٢. عليزاده الموسوى، سيد مهدى، سلفى گرى و وهابيت، قم، المجلد الأول والثانى، مكتبه التبليغات الإسلاميه فى حوزه قم العلميه٢٠١٢.

١٣. فرمانيان، مهدى، گرايش هاى فكرى سلفيه در جهان امروز، فصليه مشكوه، رقم ١٠۴، طهران ٢٠٠٩.

١۴. قطب، سيد، معالم فى الطريق (چراغى بر فراز راه)، ترجمه: حسن اكبرى مرزناك، منشورات امت.

١۵. قطب، سيد، اسلام وديگران، ترجمه: سيد محمد الشيرازى، طهران، منشورات نور، ٢٠٠۴.

١۶. قطب، سيد، ويژگى هاى جهان بينى اسلامى، ترجمه: سيد محمد خامنئى، طهران، الطبعه الاولى، منشورات توليد كتاب، ٢٠٠٩.

۱۷. قطب،سید، عدالت اجتماعی در اسلام، ترجمه: محمد علی گرامی و سید هادی خسرو شاهی، طهران، الطبعه الخامس و العشرون، منشورات کلبه شروق ۲۰۰۰.

۱۸. قطب،سید، مبانی تفکر اسلامی، ترجمه: ابوبکر حسن زاده، طهران، الطبعه الاولی، منشورات احسان، ۲۰۰۸.

۱۹. قطب،سید، آینده در قلمرو اسلام، ترجمه: سیدعلی الخامنئی، قم، منشورات الهجره، ۱۳۴۵.

۲۰. قطب، سید، فی ظلال القرآن، بیروت، دار الشروق، ۱۴۱۵ق.

۲۱. مصطفی، هاله، استراتژی دولت مصر در رویارویی با جنبش های اسلامی، طهران، منشورات اندیشه سازان نور، ۲۰۰۳.

۲۲. میراحمدی، منصور والآخرون، ایدئولوژی سید قطب واسلام رادیکال، فصلیه العلوم السیاسیه، السنه الرابعه، شتاء۲۰۰۸.

۲۳. نعمتی، یعقوب، تمسک به ترور برای دستیابی به هدف القاعده، مجله رسالت، رقم ۶۷۹۹، ۲۰۰۹.

۲۴. النقوی، سید علی محمد، شکوفایی انقلاب اسلامی در مصر، طهران، منشورات نور، ۱۹۹۹

۲۵. Rjohan Gunaratna, Inside Al-Qaeda: Global Network of Terror (London, New York: I.B. Tauris and co Ltd, ۲۰۰۲)

۲۶. Zimmerman, op.cit, p.۲۴۰: Shepard, op.cit, p.۵۳۷; Gunaratna, op.cit, pp.۹۵-۱۶۶.

لمزید من الدراسه و البحث و التحلیل انظر:

- Bin laden, Declaration of war Against American Occupyint the Land of the Two Holy Places, (۲۶,۸,۱۹۹۶) wailable at:

- http://www.Azzam.com/html/articlesdeclaration htm.

- Ibid, p، and: Murr.op.cit.

## حجیه العقل عند الماتریدیه و الوهابیه (ابن تیمیه نموذجا)

حمزه علی بهرامی(۱)

نبذه:

من المبادئ التی أدّت الی نشوب الخلاف و تکوین الفِرَق المختلفه المسلمه مسأله حجیّه العقل فی فهم أحکام الشریعه ومعارفها، فالمقال الذی بین أیدیکم تناول هذه المسأله الهامه بین الماتریدیین و هم من الأحناف و السلفیین الحنابله وخاصه ابن تیمیه، و توصل الی نتیجه مفادها أن الماتریدیه تعدّ العقل من مصادر المعرفه الأساسیه و تعترف بحجیته فی استکشاف الأحکام، فهم یرون أن ثبوت الشرع و معرفه الله عقلیان، کما یثبتون الله تبارک و تعالی وصفاته و وحدته باستدلالات عقلیه مقنعه، غیرأن السلفیه و ابن تیمیه علی وجه الخصوص یرون أن أمور الشرع لاتحصل إلاعن طریق النقل ولامکان للعقل فیها. فهو یری (ابن تیمیه) أن العقل شرط التکلیف و لیس موجبه، فلا یترتب علی العمل به ثواب و لاعلی ترکه عقاب، فکان یقدم جانب النقل علی العقل دوما، و یری أن السلف الصالح کانوا قدوه الناس دینا و عملاو عقلا، وفهمهم من الآیات و الروایات أعمق و أدق، و من ثم الطریق الوحید للنجاه فی اتباعهم هو السیر علی خطاهم، فیتضح أن هناک خلافا طویلا بین الماتریدیه القائله بحجیه العقل و السلفیه القائلیه بعدم حجیته.

الکلمات المفتاحیه: العقل، الحجیه، الماتریدیه، ابن تیمیه، الوهابیون.

ص:۲۱۷

---

۱- من أعضاء الهیئه العلمیه فی جامعه إصفهان.

المقدمه:

ينقسم أهل السنه من حيث الكلام الى فرق مختلفه كالسلفيه و المعتزله و الأشاعره و الماتريديه و الديوبنديه و القاديانيه و...، و معظمهم على المذهب الحنفى مع توجهات ماتريديه أو أشعريه، خلافا للحنبليه فهى أقل فرقه أهل السنه أنصارا و لها توجهات سلفيه، و تقول بأنها هى السنه و الجماعه فى الحقيقيه و تنبثق الحركات التكفيريه فى معظمها من هذه الفرقه. ما من شك أن العقل موهبه الهيه أعطاه الله لعباده رحمه بهم، ولكن حجيته من الأمور التى أثارت نقاشا واسعا بين جميع الفرق الإسلاميه، فلو افترضنا حجيه العقل هرما، لوضعنا المعتزله و الجهميه على رأسه لأنهم يرون العقل حجه بالغه وكامله و وضعنا التفريطيين من أهل الحديث تحت الهرم، لأنهم لايرون فى العقل حجه ووضعنا بقيه المذاهب بين هذين الفريقين. و السؤال الذى يطفو الى السطح ههنا: ماهى وجوه الخلاف بين الماتريديه و الوهابيه فى حجيه العقل فيما يتعلق باستخلاص أحكام الشريعه؟ هل الحنفيين الماتريدين والذين يتكونون غالبيه أهل السنه لها خلاف جذرى مع الحنبليه الوهابيه و هى الأقليه حاليا؟ فللإجابه على هذا التساؤل الخطير اخترنا آراء ابن تيميه كممثل الحنبليه الوهابيه وآراء الماتريديه كممثل الحنفيين وغالبيه أهل السنه لنقوم بدراستهما و نلقى الضوء على وجوهها المشتركه و فوارقها وذلك باختيارنا بعض المسائل الكلاميه الهامه بين كلا الفريقين كأسباب المعرفه ووجوب معرفه الله و ضروره بعث الرسل وعلاقه العقل و النقل ومكانه العقل و التفكير عند الإسلام. فقمنا فى هذه الدراسه ببيان آراء الماتريديه فى الأمور المذكوره بدايه ثم جئنا بآراء ابن تيميه فيما يخص بتلك الموضوعات.

من الضرورى أن نشير ههنا الى أن الكاتب قد استفاد من مصادر مختلفه فى تقييم آراء الماتريديه، بحيث أن هذه المصادر ليست كلها من مصادر الماتريديين وذلك لأنهم إما أن علّقوا على تلك الكتب و إما أن ذكرنا تلك الكتب و المصادر دعما لنظرياتهم العقليه، فالكوثرى مثلا و هو من الماتريديين علق على كثير من مصادر أهل السنه كالتنبيه للملطى أو الفرق بين الفرق للبغدادى و دفع شبه ابن الجوزى و...، و هذا يعنى أنه كان يقول بفحوى تلك الكتب و مضامينها.

تحدید المفهوم،

الماتریدیه:

هی فرقه کلامیه لأهل السنه و الجماعه و بانیها أبومنصور الماتریدی المتوفی سنه ۳۳۳ القمریه، و کل أساتذه الماتریدیه تلامیذ أبی حنیفه مباشره أو غیرمباشره، فالماتریدیه هی الحنفیه فی الحقیقه، لأن کثیرمن آراء أبی منصور و تلامیذه تُدَّرس فی الأوساط و المدارس الحنفیه، فأصول الماتریدیه و الحنفیه هی واحده تماما(۱)، وبعد أبی منصور قاموا تلامیذه بشر آراءه و أفکاره، و کانت تسمی أصحاب هذه المدرسه لمده غیر وجیزه باسم مدرسه علماء السمرقند، وقام کثیرمن العلماء السمرقندیین بنشر آراء هذه المدرسه کالحکیم السمرقندی و أبولیث السمرقندی و ابوالیسر الیزدوی و نجم الدین عمر النسفی و أبومعین النسفی و نور الدین الصابونی و ابن همام... و الیوم لها أتباع و أنصار فی کل من بلدان عالم الإسلام الشرقیه و الشمالیه کالهند و النغلادش و باکستان و أفغانستان و الصین و الترکیا و بعض الدول العربیه(۲).

ابن تیمیه:

هو ابن تیمیه من کبار فقهاء الحنابله، ولد ۱۰ من شهر ربیع الأول بسنه ۶۶۱ فی مدینه حران السوریه، و توفی فی ۲۰ ذی القعده سنه ۷۲۸ فی سجن دمشق، ولایزال قبره موضع احترام أتباعه. کتب کتاب الحمویه الکبری و أعلن فیه مخالفته الشدیده مع الأشعریین و أتباع علم الکلام، و شارک فی سنه ۶۹۹ فی جیش کان قد جهزه الحکومه للهجوم علی شیعه الکسروان، و استدعی بسنه ۷۰۵ الی المحکمه و المحکمه أصدرت له حکم السجن للتشبیه، فأُطلق سراحه و لکنه ما عتم حتی سجن مره ثانیه بأمر بدر الدین بن جماعه، و فی سنه ۷۱۶ کتب کتابه الشهیر منهاج السنه تفنیدا و ردا علی کتاب منهاج الکرامه للعلامه الحلی، و فی سنه ۷۲۶ کتب رساله زیاره القبور، و من جراء هذه الرساله سجن مره ثالثه و صنف کتاب الرد علی الإخنائی تنفیدا لقاضی القضاه تقی الدین الإخنائی و علاء الدین القونوی من تلامیذ

ابن العربی. من أشهر طلابه نستطیع أن نشیر



---

۱- . جلالی سید لطف الله، تاریخ عقاید ماتریدیه ص۴۶.

۲- . المصدر نفسه، ص ۶۶.

الی ابن القیم والواسطی و المزی الشافعی و ابن کثیر الشافعی والذهب مُلَخِّص منهاج السنه و ابن رجب و غیرهم کثیر.

قام محمد بن عبدالوهاب فی القرن الثانی عشر بإحیاء آراء ابن تیمیه مما أدی الی تکوین حرکه الوهابیه وحکومه آل سعود فی المملکه العربیه السعودیه(۱).

مکانه العقل و منزلته عند الماتریدیه:

العقل أحد المصادر المعرفیه عند الماتریدیه، و کان یعتقد أبومنصور الماتریدی أن طریق معرفه الدین هو العقل و السمع، و الأهم هو العقل، رغم أنه کان یعتبر مصادر المعرفه عن طریق العقل و الحواس و النظر، الا أنه کان یری حجیه الخبر و الحواس فی النظر و الإستدلال، ومن ثم نستطیع القول أن المعرفه عند أبومنصورلا یمکن الاعن طریق العقل و النظر. وکان یعتقد أن منکری النظر و الإستدلال یتمسکون بهما إن شاؤوا أم أبوا، وکان یعتبر العقل منجی مدرکات الحواس، کما کان یری أن مدرکات الحواس هی أضعف المعارف(۲)، و أن العلم بالله تبارک و تعالی لایکون الاعن طریق الإستدلال(۳)، وکان یرفض التقلید والحس و السمع فی معرفه الله تبارک و تعالی، و یقول فی توجیه بعض الآی القرآنیه کقوله تعالی: لئلا یکون للناس علی الله حجه بعد الرسل: تلک الآیات حجه فی الأحکام و العبادات لأن طریقها المعرفی هو النقل فحسب، ولیست حجه فی أصول الدین، لأن العقل هو الذی یتمکن من تحصیل هذا الضرب من المعرفه(۴).

فلو نظرنا الی کتاب أبومنصور الماتریدی عن التوحید لوجدنا أنه شفع کتابه بالإستدلالات العقلیه فی إثبات عقائده و رد مخالفیه، مما

نشیر الی عدد منها. یقول مثلا فی رد أقوال المخالفین فی حکم من یرتکب کبائر الإثم: بأنهم معارضو النص و العقل، فهو ینزل العقل منزله کبری، کما فی کثیر من المباحث الاخری یستند الی العقل



---

۱- . فرمانیان، فرق اهل تسنن، مقاله: هنری لائوست ص۶۲۳ وأبوزهره، تاریخ مذاهب اسلامی، ص۳۴۶.

۲- . «اصل ما یعرف به الدین وجهان، أحدهما السمع و الآخر العقل»، الماتریدی، أبومنصور التوحید، ص ۴، ۳۲ و ۶۶ و ۲۴-۷۴-۷۶ و ۷۴-۷۶ و۱۴۱).

۳- . الحربی عوض الله؛ الماتریدیه دراسهٔ و تقویماً، ص ۱۴۱.

۴- . الماتریدی، أبومنصور تأویلات أهل السنه، ج۱، ص۴۴۴.

و البراهين العقليه كإثبات حدوث العالم و وحدانيه المحدث و عدم جواز اطلاق كلمه الجسم على الله تبارك وتعالى واثبات أن الله ليس شيئا كما فى قوله تبارك و تعالى ليس كمثله شىء و بيان صفات الله الذاتيه و تنزيه الصفات الخبريه عن التشبيه و التجسيم وضروره اثبات النبوه و حسن معرفه المنعم و شكره و قبح كفران النعم و ضروروه الحاجه الى بعث الرسل عليهم السلام و اثبات رساله خاتم النبيين و قوله فى تكليف مالايطاق و غيرها من الموضوعات الهامه. هذا و أنه لايرفض الإيمان التقليدى و لكنه يرى أن الإيمان الذى كان ينبع من الإستدلال و العقل هو أفضل درجات الإيمان(۱).

ومن أشهر الماتريدين الآخرين جمال الدين الغزنوى حيث تمسک فى اثبات وحدانيه الخالق الى البراهين العقليه و برهان التمانع و التدافع. فهو يعتمد الى الأدله العقليه و البراهين المقنعه فى اثبات قدمه الله و إبطال تسلسل العلل و نفى الصفات الماديه و النفسيه من الله كالجسميه و الجوهريه والعرضيه واللون و الطعم و الفوقيه و المكانيه

و الحاجه و التفكر و الشهوه و النوم و الغفوه و القيلوله و الحزن والغضب والقيام و القعود و التبسم و القرب و البعد و الشريک و اليمين و اليسار و....، بحيث يستدل الى الأدله العقليه فى بعض الصفات التى أخبرنا الله تعالى بها کصفه النزول الى سماء الدنيا

و صفه اليد و الساق و... (۲). وابومنصور النسفى يعتبر العقل أحد مصادر المعرفه و يجعله فى عرض الخبر و الحواس، فهو يرى أن العلم

الحاصل من العقل بديهى كالعلوم الحسيه و يعد منكرى المعرفه العقليه من الجهال(۳).

كما أن مصنفات البياضى تدل على مكانه العقل الرفيعه لديه فى التفكير الدينى و العلوم الإسلاميه، وهو ردا على استدلال البعض بالأحاديث التى تنهى عن العقل يقول ان هذه الأحاديث محموله على من لم يعتمد فى دينه الا الى عقله، فصار من عقله صنما يعبده وتخلى عن الوحى السماوى. و البياضى كان يستند لإثبات مكانه العقل الى



---

۱- . الماتريدى أبومنصور التوحيد، صص ۴۵-۵۱۷-۵۸۶و ۴۶-۶۰۱-۶۱۱و ۴۷-۶۲۴-۶۳۰و ۸۵و ۲۷۶و ۹۷و۱۰۵ و ۱۰۳تا۱۰۸و ۱۳۸و ۲۵۰و ۲۵۲و۲۵۳و ۳۵۲و رسائل السبعه شرح الفقه الأكبر، ص ۱۰.

۲- . الغزنوى الحنفى، جمال الدين، أصول الدين، ص ۶۵ و ۶۶ و ۸۸ و ۸۵.

۳- . النسفى، تبصره الأدله، ص ۱۸و ۲۸و ۳۲.

آیه ۱۸ و ۸۰ من سوره آل عمران ویقول إن رفع الشبهات عن الدین مهنه الأنبیاء و یفند علی قول منکری الإستدلالات العقلیه و الکلامیه،(۱) و یعتبر العقل أداه لمعرفه العلم و مواهب الرحمن ویقول: ان النبی صلوات الله وسلامه علیه قال خبر عن الله أنه قال ماخلقت شیئا أحسن من العقل(۲). و کذلک ابن همام یضع العقل فی موضع رفیع قائلا: ان الشرع انما یثبت بالعقل فان ثبوته یتوقف علی دلاله المعجزه علی صدق المبلغ و انما ثبتت هذه الدلاله بالعقل، فلو أتی الشرع مما یکذب العقل و هو شاهد لبطل الشرع و العقل معاً(۳).

حدود حجیه العقل عند الماتریدیین:

لاتقول الماتریدیه بحجیه العقل المطلقه، و لأن دائرته محدوده، فالعقل الی جنب النقل هو الکاشف و الحاکم، فهم یرون أن العقل لایدرک الجزئیات، و معرفته اجمالیه کلیه، فهو یدرک ظواهر الأشیاء لابواطنها و حقیقتها، یقول أبومنصورالماتریدی: ان العقول انشئت متناهیه تقصر عن الإحاطه بکلیه الأشیاء، و الأفهام متقاصره عن بلوغ

غایه الأمر(۴). تنقسم الماتریدیه العقائد الی قسمین: قسم یدعی الإلهیات والنبوات والتی یستقل العقل فی إثباتها وقسم لایستقل العقل فی إثباته و انما الوحی هو طریق فهمه و إدراکه(۵). تری الماتریدیه أن العقل قبل البعثه کان یتمکن من إدراک و فهم بعض الأمور کالوجوب التصدیقی للنبی و حرمه الکذب و... ولکن فی بعض الأحکام تتم المعرفه عن طریق الوحی، و لذلک یجب أن لایعزب عن البال أن الماتریدیه لاتقول بأن العقل سلطان بلامنازع و أنه متفرد فی المعرفه، بل یعتقدون أن العقل کلیل عی فیما یتعلق ببعض الأمور و الأحداث کالمنجیات و الموبقات الخ(۶).



---

۱- . البیاضی، إشارات المرام، ص ۴۲و ۴۲.

۲- . البزودی، أصول الدین، ص ۲۰۷.

۳- . ابن همام، المسایره، ص ۳۱-۳۲، ۳۷۱، طبعه بولاق، والحربی عوض الله، الماتریدیه دراسه و تقویماً، ص ۱۴۳.

۴- . ابومنصور الماتریدی، تأویلات، ج ۱ ص ۶۵۱ وعوض الله الحربی، الماتریدیه دراسه و تقویما، ص ۱۴۱.

۵- . الحربی، الماتریدیه دراسه و تقویما، ص ۱۴۳ و ابن همام، المسایره، ص ۳۵ و ۴۳.

۶- . أبومعین النسفی، التمهید، ص ۷۳.

تقدم وجوب معرفه الله العقليه على النقل عند الماتريديه:

تقول الماتريـديه أن العقل يحكم أن يتحرى كل أحـد عن منعمه وخالقه و ربه، و يعرفه، وهذه المعرفه متقدمه على كل الشـرائع، بحيث ليس لأى أحد عذرا فى ترك هذه المعرفه و انما لتركه عقاب.

يقول أبومنصور الماتريدى فى تفسير قوله تعالى: >لئلا يكون للناس حجه بعد الرسل<:(۱)

ان حقيقه الحجه انمـا هى فى العبادات و الشـرايع، التى سبيل معرفتها الرسل، اما معرفه الله فان سبيل لزومها العقل، فلايكون لهم فى ذلك على الله حجه(۲). و على حد تعبير البزودى أن رأى أبى منصـور فى معرفه الله كرأى المعـتزله و أبى حنيفه تمامـا، حيث كـانوا يعتقـدون أن انّ من لم يبلغه الـدعوه من رسـول و لاـ دعـوه رسول من رسـله و لم يؤمن يخلّد فى النار(۳). جدير بالذكر أن أبامنصور يقول فى كتاب شرح الفقه الأكبر لأبى حنيفه عن معرفه الله بعد بيان رأى المعتزله: عقيده أهل السنه أن الله يُعرف بالسمع وليس بالعقل،

فهو فى هذا الكتاب كأنه قبل عقيده الأشاعره،(۴) غيرأن انتساب هذا الكتاب لأبى منصور ليس قطعيا، و يحتمل أن يكون هذا الكتاب من تآليف أبى الليث السـمرقندى و انتسب الى أبى منصور خطئا، ويرى الدكتور فتح الله الخليف أنه لايصح انتساب أى كتب لأبى منصور الماتريدى الا كتابىْ التوحيد و تأويلات.

و يعتقـد النسـفى أن من لم يسـمع نـداء الوحى يجب عليه أن يعرف الله جـل جلالـه عبر الإسـتدلالات العقليه، ولايعـذر لو ترك معرفه الله جـل جلاله(۵). و يقـول الأوشـى و هو من الماتريديين: ما عذر لذى عقل جهل بخلاف الاسافل و الاعالى(۶).

والبياضى كذلك خاض الحديث فى معرفه الله تبارك و تعالى، و يقول فى إشارات المرام، تعليقا على كلام أبى حنيفه: العقل من أدوات المعرفه، و ان معرفه الله واجبه بأدله



---

۱- . النساء، الآيه ۱۶۵.

۲- . أبو منصور الماتريدى، تأويلات أهل السنه، ج۱ص۴۴۴، و الحربى الماتريديه دراسه وتقويماً، صص۱۴۷و ۱۴۷.

۳- . البزدوى، أصول الدين، ص ۲۰۷.

۴- . الماتريدى أبومنصور شرح فقه الأكبر، الرسائل السبعه، ص ۳۵.

۵- . الحربى، الماتريديه دراسه وتقويماً ص ۱۴۷، النسفى بحرالكلام، ص ۱۴۰.

۶- . شيخ زاده، نظم الفرائد، ص ۳۵، و الحربى،الماتريديه دراسه وتقويماً، ص ۱۴۸.

إجمـاليه على جميع المكلفين ولايصـح فيها التقليـد، لأن بعث الرسل و أحكامهم كانت لتفصـيل مادل عليها العقل إجمالا، وبعـد البعثه تجب هـذه المعرفه، فـدرك وجوب معرفه الله واجب بمطلق العقل و لايجوز تقسيم العقل الى أقسام و أنواع، ثم يقول: فمن الغفول عن تفصـيل المنقول التصـدى للتوفيق بأن الوجوب عنـد الماتريديه بمعنى ترجيح العقل الفعل و الحرمه بمعنى ترجيحه الترك مستدلاً بما فى الكفايه و لذا صرّح ابن همام فى التحرير بكون التوفيق المذكور غلط.(١)

منزله العقل و حدودها عند أهل الحديث من الماتريديه:

انتسب عـدد من أهل الحـديث الى الماتريـديه فى بعض المصارد خطئا أو عمدا(٢)، وهم فى الغالب من منطقه البخارى ويسـمونهم أئمه البخارى، وجـدير بالـذكر أن المراد من هذا المصطلح أئمه البخارى نوع من الإتجاه

الفكرى أو الـدينى و ليس بالضـروره على أن كـل منتسبيه من أهـل البخـارى، لأـن منهم من لايرى البخارى أصـلا، فهـذا الفريق أشـعريون فى معرفه الله، فهم لايرون بتحريم الكفر و وجوب الإيمان قبل البعثه، و يقولون أن الطاعه أو المعصـيه قبل البعثه مجازه وليست حقيقه، و يستندون فى دعاويهم كالأشاعره و ابن تيميه الى الآيات القرآنيه، منها: و ما كنا معذبين حتى نبعث رسولا و قوله تبارك و تعالى: كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير و قوله عزمن قائل: ألم يأتكم رسل منكم.(٣)

هنـاك خلاـف بين الحنفيه فيمن توفّى و لم يبلغه رسـاله سـماويه، فمنهم من قـالوا أن الإيمـان بـالله واجب قبـل البعثه و لهـذا يخلـد الرجـل فى النار و من أتباع هـذا الرأى أبومنصور الماتريدى و أتباعه المشهورون بالعلماء السمرقنديين و منهم (من الحنفيه) من قالوا: ليس الإيمان واجبا قبل بعثه الرسل و الأنبياء عقلا، و من توفى على الكفر و لم يبلغه دعوه الرسول فليس من أهل النار. إن اتباع هذه النظريه وهم علماء البخارى فى الحقيقيه ليسوا من الماتريديه فهم أهل الحديث كالأشاعره و ابن تيميه. ومن علماء البخارى



---

١- . البياضى، إشارات المرام، ص ٧٨و ١٠٢.

٢- . السلفى، شمس الدين، الماتريديه، ص٢٧٧ والبياضى، إشارات المرام، ص ٧٨.

٣- . ابن الهمام، المسامره فى شرح المسامره، ص ۴۵ و ۴۶ و ۵١ و ٧٨.

القائلین بهذا الرأی شمس الأئمه السرخسی و ابن همام و فخرالدین وغیرهم.

فهذا الفریق حمل الوجوب العقلی لمعرفه الله عند أبی حنیفه علی الأولویه فی حین أن هذا التأویل یخالف قول أبی حنیفه و نصوصه الظاهره. کما أن جیمع علماء الماتریدیه و منهم فخر الإسلام البزدوی قالوا بخلود من ترک معرفه الله فی النار(۱).

مکانه العقل ومنزلته عند ابن تیمیه:

یری ابن تیمیه أن العقل شرط التکلیف ولیس موجبه، ویضیق دائره حجیته الی حد التکلیف، فهو لایری فی العقل استقلالا، و انما یجب أن یکون تابعا للنقل و السمع، و یقول: بل العقل شرط فی معرفه العلوم و کمال و صلاح الاعمال و

به یکمل العلم لکنه لیس مستقلا بذلک بل هو غریزه فی النفس و قوه فیها بمنزله قوه البصر التی فی العین فان اتصل به یبصر الامور التی یعجزه وحده عن درکها و ان عزل بالکلیه و الرسل جاءت بما یعجزه العقل عن درکه لم تات بما یعلم بالعقل.(۲) ویقول عن تقسیم الأدله العقلیه الی مایثبت صدق الرسول و الی ما یتعارض مع الأدله السمعیه:

نحن نستدل بمخالفه العقل للسمع علی أن دلاله العقل المخالفه له باطله بعض مقدماتها فإن مقدمات الأدله العقلیه المخالفه للسمع فیها من التطویل والخفاء والاشتباه والاختلاف والاضطراب ما یوجب أن یکون تطرق الفساد إلیها أعظم من تطرقه الی مقدمات الأدله السمعیه ومما یبین ذلک أن یقال: دلاله السمع علی مواقع الإجماع مثل دلالته علی موارد النزاع فإن دلاله السمع علی علم الله تعالی وقدرته وإرادته وسمعه وبصره کدلالته علی رضاه ومحبته وغضبه واستوائه علی عرشه ونحو ذلک وکذلک دلالته علی عموم مشیئته وقدرته کدلالته علی عموم علمه. فالأدله السمعیه لم یردها من ردها لضعف فیها وفی مقدماتها لکن لاعتقاده أنها تخالف العقل(۳).

ص:۲۲۵

---

۱- . البزدوی، أصول الدین، ص ۲۰۷.

۲- . ابن تیمیه، مجموع الفتاوی، ج۱، ص۲۸۱ و ج۳، ص۳۳۱، و درء تعارض، ج۴، ص۱۱۳ و ۳۷۸.

۳- . ابن تیمیه، درءتعارض، ج۱، ص ۹۹ و ۱۰۸-۱۱۰ و ۱۳۸.

فابن تيميه يؤيد قول الله تبارك و تعالى فى الأمر الى التعقل و التفكر فى القرآن الكريم من جهه و من جهه اخرى يخالف أمر العقل فى بعض الأمور، فهو يرى فى التبعيه المطلقه من العقل ضـلاله و انحرافا، و لكن الحقيقه أن العقل ميزان لمعرفه كثير من الحقائق فى الشـريعه الإسلاميه و مفتاح لابد منه لتنوير الطريق و الإرشاد(۱). ثم ان ابن تيميه يرى أن العقل لو لم يخـالف حـدود الشـريعه و دائره السـمع فهادى وحجه ولكنه لو تعارض مع الأدله الشـرعيه أو النقل أو السـمع فيرفض ولايتسم بالحجيه إذن، لأنه يعتقـد أن الأدله العقليه لوعارض النقل و النصوص القطعيه فهى واهيه و لاأساس لها،

كما أنه يعتبر إثبات الشريعه و صدق الرسول من الضروريات البديهيه و غير قائمه الى الأدله العقليه(۲).

تبعيه الدليل العقلى من الشرع:

يدافع ابن تيميه فى كتابه المعنون ب–«درء تعارض العقل و النقل» عن العقل:

كون الـدليل عقليا أو سـمعيا ليس هو صـفه تقتضـى مـدحا ولا ذما ولا صـحه ولا فسادا بل ذلك يبين الطريق الـذى به علم وهو السـمع أو العقل وإن كان السـمع لا بد معه من العقل وكذلك كونه عقليا أو نقليا وأما كونه شـرعيا فلا يقابل بكونه عقليا وإنما يقابل بكونه بدعيا إذ البدعه تقابل الشرعه وكونه شرعيا صفه مدح وكونه بدعيا صفه ذم وما خالف الشريعه فهو باطل، ثم الشـرعى قـد يكون سـمعيا وقد يكون عقليا فإن كون الدليل شـرعيا يراد به كون الشـرع أثبته ودل عليه ويراد به كون الشـرع أباحه وأذن فيه فإذا أريد بالشـرعى ما أثبته الشرع فإما أن يكون معلوما بالعقل أيضا ولكن الشرع نبه عليه ودل عليه فيكون شرعيا عقليا(۳).

فأهميه العقل عند ابن تيميه كبيره الا اذا كان فى نقيض من الشريعه، فاذن يخلع منه اعتباره، فالعقل الذى يدعو اليه ابن تيميه هو عقل شرعى لايتجاوز عن حدود الشريعه



---

۱– . شريعت در آينه معرفت، ص ۲۰۴–۲۰۸.

۲– . ابن تيميه، درءالتعارض، ج ۱، ص ۹۹و. ۵.

۳– . المصدر نفسه، ص ۱۱۴.

أبدا، و عبر عن هذا المفهوم بتعبيره: فإما أن يكون معلوما بالعقل أيضا ولكن الشرع نبه عليه ودل عليه فيكون شرعيا عقليا، مما يدل على انتمائيه العقل الى الشرع. فالعقل على الإيجاز عند ابن تيميه تابع للشريعه وليس له وجود مستقل أبدا(۱).

تقدم المعرفه النقليه على المعرفه العقليه عند ابن تيميه:

يرى ابن تيميه أن تحصيل معرفه الله تبارك و تعالى لعامه الناس من الضروريات ولايحتاج الى دليل، فهولايرى خلافا للماتريديه بأن أول

الأحكام الواجبه على الناس معرفه الله، بل يرى ان هذا الحكم نسبى بحيث أن الشخص لو كان كافرا فأول ما يوجب عليه بعد بلوغ الرشد، الإقرارُ بالشهادتين، لوكان مسلما فأول ما يوجب عليه الطهاره و الصلاه(۲). فهويرى أن معرفه الله تبارك و تعالى لاتحصل بشكل حقيقى الاعن طريقين شرعيين و هما:

أ) إما عن طريق تنبيه الشرع بالطرق العقليه وهذا الطريق يسمى طريقا عقليا شرعيا.

ب) إما عن طريق النقل و الشرع.

فهو يرى أن معرفه الله غنيه عن الدلائل العقليه لأنها فطريه مجبوله فى البشر(۳)، يبدو أن الإنسان مجبول على الفطره وأصل التوحيد وليس مجبولا على كافه أحكام الإسلام ومن ثم لابد لنمو هذه الفطره من معرفه الخالق والدين بدلائل عقليه و نقليه، و تلك الآيات التى تدعو الى التدبر و النظر فى خلق الله والسموات والأرض الخ تدل خير دلاله على صحه هذه الدعوى. كما هو (ابن تيميه) يخالف الطرق العقليه فى معرفه الله و صفاته جل وعلا، قائلا: ان القرآن ملئى بأتقن الطرق العقليه و أقومها لمعرفه الله تبارك و تعالى ولاحاجه لنا فى ذلك بآراء المتكلمين و الفلاسفه(۴). رغم أن بعض البراهين الفلسفيه كبرهان الحدوث و الإمكان جاءت مصاديقها فى القرآن الكريم، كما أن العقل قبل نزول



---

۱- . بل القرآن دل على الأدله العقليه و بينها ونبّه عليها، ابن تيميه، درء تعارض، ج۱، ص۱۱۴.

۲- . المصدر نفسه، و القرآن العظيم ليس فيه أن النظر أول الواجبات و لافيه ايجاب النظر على كل أحد، ج ۴، ص۱۰۷.

۳- . ابن تيميه درء تعارض، ج ۴، ص ۳۹۰.

۴- . ابن تيميه، درء تعارض، ج ۴، ص۴۹.

هـذه الآيات المباركات كان له المكنه على فهم تلك البراهين والمصاديق و الـدليل على ذلك أن كثيرا من الفلاسـفه القـدماء و فلاسـفه اليونان على وجه الخصوص اسـتدلوا بتلك البراهين. و كأن ابن تيميه خالف البراهين العقليه المذكوره بتقدم النقل عليها، ثم يقول: ان النبى صلوات الله وسلامه عليه لم يدع المهاجرين و الانصار

و لا الناس ببرهان حدوث العالم و غيرها من البراهين، فهذا النهج قد ابتدع بعد التابعين(۱).

ولكننا نقول إن أصل برهان الحدوث موجود فى القرآن على غرار ما نرى عن آيه ۱۸۴ من سوره الأعراف و آيه ۱۵۳ من سوره السجده و آيه ۱۹۰ من سوره آل عمران. والإستدلال بأن النبى ما تحـدث عن برهان الحـدوث أو غيره من البراهين فهذا لايدل على ممنوعيه تلك البراهين و الإسـتدلال بها، لأن الظروف و الأحوال تتقلب، و العقليات تختلف، فالإسـلام فى عصـر الرسول كان محصورا فى مناطق محـدوده و عند بعض العرب البوادى و الحواضـر الذين لم يكن لهم شـغف بالإسـتدلالات العقليه و البراهين الكلاميه، غيرأن الإسـلام بعد القرن الثانى للهجره اتسـعت حدوده و دخل الأندلس و العراق و إيران و كثير من المدن الاخرى التى كانت تختلف سـلائقهم و فكرهم و معتقدهم عن العرب تماما. بالإضافه الى أن التمسك بالحجج و البراهين كانت موجوده فى القرآن الكريم و منقوله عن الأئمه و العلماء الكبار.

كان مستمسك ابن تيميه سيره السلف الصالح و يعتقد أن الطريق الوحيد للنجاه البشريه هو(۲) اتباعهم. و لكننا نقول:

أ) ان الإعتقاد بالإتباع القدامى محمود مادام لم يكن يخرج عن القرآن والسنه الصحيحه لأن الأصل هوالقرآن و السنه النبويه الطاهره.

ب) كان السلف على اتجاهات مختلفه فى بعض الأحيان و خاصه فى الصفات الإلهيه و بعض الأحكام، و قد وقع بعضهم فى التعطيل و بعضهم فى التفويض و...(۳).



---

۱- . المصدرنفسه، ج ۱، ص ۵۶.

۲- . ابن تيميه، مجموع الفتاوى، ج ۴، ص ۳۸ و درءالتعارض، ج۴، ص۶۶ و مجموع الفتاوى، جزء۷۱، ص۲۷.

۳- . ربانى گلپايگانى، فرق و مذاهب كلامى، ص۳۰-۳۲.

ج) لم یکن هناک اتفاق بینهم فی کل المسائل و الموضوعات، و لم یکونوا علی رأی واحد.

د) لوأن خطابات القرآن کقوله یا أیها الذین آمنوا... کانت عامه، فیشتمل علی کل السلف و الخلف الی یوم القیامه.

ه-) قال الله تبارک و تعالی فان تنازعتم فی شیء فردوه الی الله ورسوله و لم یشر الی السلف والإتباع المطلق منهم.

و) ورد فی حدیث صحیح عن الترمذی وأحمد عن الرسول صلوات الله وسلامه علیه: مثل امتی مثل المطرلایدری اوله خیرٌام اخره(۱).

ح) فعندما قالوا للإمام أحمد أن ابن مبارک لایری فی هذا الموضوع رأیک، قال: ابن مبارک لم ینزل من السماء(۲).

ز) قال أبو حنیفه: ماجاءعن رسول الله فعلی راس والعین وما جاءعن الصحابه اخترنا وما کان من غیر ذلک فهم رجال ونحن رجال(۳).

ک) اختلف السلف فی غیرواحد من الأمور و القضایا، کالتالی: مسأله خلق القرآن علی غرار مالاحظنا عن نشوب الخلاف بین أحمد و حافظ الکرابیسی(۴) و اختلاف

عائشه و ابن عباس فیما یخص برویه الرسول الله فی لیله الأسراء(۵) واختلافهم فی

رؤیه الله یوم القیامه(۶).

تقدم المعرفه النقلیه للرسول علی المعرفه العقلیه عند ابن تیمیه:

یری ابن تیمیه أن تصدیق الرسول صلوات الله وسلامه علیه لایتطلب المقدمات و البراهین العقلیه، کما لایقبل تقدم العمل فی المعرفه الی الرساله، و یکتب مؤیدا کلام الجوینی: یمکن العلم بالصانع و صدق رسوله قبل النظر فی کونه جسما أو لیس بجسم



---

۱- . الحسینی، صحیح شرح العقیده الطحاویه، ص۲۱۶.

۲- . ابن الجوزی، دفع شبه التشبیه، ص۱۱۱.

۳- . الحسینی، صحیح شرح العقیده الطحاویه، ص۲۱۶.

۴- . ابن عبدالبر، الانتفاء، ص۱۰۶.

۵- . الحسینی، صحیح شرح العقیده الطحاویه، ص۲۱۸.

۶- . ابن حجر، فتح الباری، ج۱۳، ص۴۲۵ و ج۱۳، ص۵۳۸.

تبین ان صدق الرسول لایتوقف علی العلم بانه لیس بجسم و حینئذ فلو قدر أن العقل ینفی لم یکن هذا من العقل(۱).

فهو یری أن الطریق الأقوم و الأصح لإثبات رساله الرسل النقل، غیرأن هذا الدلیل ینقصه الإستدلال، لأن هذا النهج فی تصدیق الرسل یستلزم منه دور مصرح باطل، و ذلک: أن تصدیق النبی منوط بتصدیق خبره و أن حجیه نقله و خبره منوطه بتصدیق الرسول، و لذلک نعتقد أن تصدیق الرسول لایتوقف علی الشرع، ثم أن وجوب تصدیق الرسول و حسنه.

و یری ابن تیمیه أن الکافر هو الذی علم بصدق رساله النبی و أنکر أو جحد، و ما یقول بکفر من أنکر شیئا هاما من الأصول العقلیه، قائلا: کیف یجوز أن یکون الکفر معلقا بأمور لا تعلم إلا بالعقل؟ إلا أن یدل الشرع علی أن تلک الأمور التی لا تعلم إلا بالعقل کفر فیکون حکم الشرع مقبولا لکن معلوم أن هذا لا یوجد فی الشرع بل الموجود فی الشرع تعلیق الکفر بما یتعلق به الإیمان وکلاهما متعلق بالکتاب والرساله فلا إیمان مع تکذیب الرسول ومعاداته ولا کفر مع تصدیقه وطاعته(۲).

أسباب ترجیح الأدله النقلیه علی الأدله العقلیه عند ابن تیمیه:

ذکر ابن تیمیه فی کتابه الضخم درء تعارض العقل و النقل أربع و أربعین دلیلا علی تقدم النقل علی العقل، مما نشیر فیما یلی الی بعض هذه الأدله و تفنیدها:

۱: ان العقل یصدق جمیع الأخبار و الأحکام، فی حین أن الشرع لیس علی عاتقه شیء من ذلک، ولایجب أن یؤید أحکام العقل(۳)، قائلا: اذا تعارض الشرع و العقل وجب تقدیم الشرع لانّ العقل مصدّق الشرع فی کل ما أخبر به و الشرع لم یصدق العقل فی کل ما أخبر به و لا العلم بصدقه و موقوف علی کل ما یخبر به العقل نری أن ابن تیمیه یخطئ فی عقیدته أن العقل مصدق جمیع أخبار الشرع، لاشک أن العقل یتمکن من



---

۱- . ابن تیمیه، درء تعارض، ج۱، ص۵۰ و ۵۳.

۲- . ابن تیمیه، درء تعارض، ج۱، ص ۱۴۰.

۳- . ابن تیمیه، درء تعارض، ج ۱، ص۷۹.

اثبات الله تبارک و تعالی و أصل بعثه الرسل و أصل المعاد و... غیرأن العقل فی معرفه الأحکام الفرعیه و الجزئیه کلیل، فالعقل لایستطیع مثلا أن یفهم دلیل حرمه صوم أول الشوال، وغیرها

من الأحکام الاخری، ولکننا لانخالف تقدم النقل علی العقل فیما یتعلق بأصول الدین، فمثلا لوتعارضت الأدله العقلیه مع أمر ضروری أو متواتر فی الدین یجب رجحان کفه النقل، غیرأن الأمور السمعیه و الجزئیه اذا تعارضت مع العقل فکیف نجیب؟ و من ثم یتضح فساد قول القائل أن العقل مصدق الشرع فی کل ما أخبر به، فتقدم العقل علی الدلیل السمعی المتشابه لاینافی مع تصدیق أصل الشرع، و من ثم یکون العقل مصدق الشرع فی الأمور القطیعه الدینیه وفی الکلیات و الضروریات و الأصول، و لکنه فی الأمور غیر الضروریه و المتشابه قد لایصدق الشرع، و لعل من یقول: ان التقدم علی العقل عند تعارضه مع النقل، لم یُرِدْ الا أمورا عقلیه ثابته مما لها الرجحان علی الأمور الشرعیه التی استخلصت من أحادیث الآحاد.(۱)

۲: من وجوه تقدم النقل علی العقل عند ابن تیمیه عدم اتفاق العقلاء علی الأدله النقلیه و عدم اختلاف الفقهاء فی الأدله النقلیه، و یقول: ان العقلاء ما اتفقوا فی الأدله العقلیه، ربما استند البعض لإثبات أمر الی العقل و الی رده للعقل نفسه، و لذلک تتسم الأدله العقلیه بالإختلاف و الأدله النقلیه بعدم الإختلاف لأنها قطیعه(۲). و یقول: فیالیت شعری بایِّ عقل یوزن الکتاب و السنّه؟(۳) ولکننا نقول فی ذلک:

أولا: أن القضایا العقلیه لاتتناقض مع بعضها أبدا، و لوکان هناک قصور أو خطأ فمرده الی جهل فی الأمر، لأن العلماء أجمعوا علی إمتناع التناقض فی القضایا العقلیه کامتناع إجتماع النقیضین.

ثانیا: لو یستلزم فساد عدد من القضایا العقلیه الی فساد کلها، فکان لابد من فساد کافه القضایا النقلیه أو السمیعه، لأنها قد تتعارض مع بعضها أیضا، و ما من شک أن الخطأ فی القضایا النقلیه أکثر منه فی القضایا العقلیه بمرات.



---

۱- . الحسینی، صحیح شرح العقیده الطحاویه، ص۲۰۲.

۲- . ابن تیمیه، درءتعارض، ج۱، ص ۸۳و ۱۱۰.

۳- . ابن تیمیه، مجموع الفتاوی، ج ۴، ص ۳۸ و درء تعارض، ج۴، ص۶۶ و مجموع الفتاوی، جزء۷۱، ص۲۷.

ثالثا: لوكانت هناك علوم أو قوانين لصيانه الأخبار و المسموعات عن الخطأ، فهناك قوانين وضوابط أيضا لصيانه القضايا العلميه من الخطأ.

رابعا: أن تقدم الأدله العقليه على الأدله النقليه ليس فى أصل الإعتقادات أو أصول الدين و انما فى الفروع و الجزئيات.

۳: من دلائل وجوب الأدله النقليه على العقليه أن الدلائل العقليه ليست صريحه و قطعيه كالحساب و الهندسه، فابن تيميه ينكر وجود هكذا الأدله فى القرآن و السنه الشريفه، و يعد الأحاديث التى وردت عن حجيه الأدله الضعيفه ضعيفه(۱).

ولكن يتضح لمستقرى الآيات القرآنيه أن هناك آيات كثيره قسّم بها الله تبارك و تعالى، و دعت الى التفكر و التعقل و التدبر فى السماوات والأرض و المجرات و السيارات و الجبال و البحار و...، ثم إن إبراهيم ٪ استخدم مناظرات منطقيه و استدلالات عقليه لتفنيد آراء خصومه(۲).

رفع تعارض الدليل العقلى مع الدليل النقلى عند ابن تيميه:

فقد تحيز هذا الموضوع قسما كبيرا من كتابات ابن تيميه و تفرد لهذا الموضوع كتابا يحمل عنوان درء تعارض العقل و النقل، فهو أراد فى كتابه هذا أن يرفض تلك الأدله العقليه التى تخالف الأدله النقليه و فندها تفنيدا، و ضعّف - كما أشرنا - الأحاديث التى كانت تدل على حجيه العقل(۳). و يقول ما يُعلم بصريح العقل لم يخالفه سمع قط، و يقول ردا على القائلين بحجيه العقل: يسفسطون فى العقليات و يقرمطون فى السمعيات(۴). جدير بالذكر أن ابن تيميه يرجح جانب النقل

دوما على جانب العقل، و كأنه لايرى أى

ص:۲۳۲

---

۱- . المصدر نفسه، ج۱، ص ۸۵ و ۱۱۴.

۲- . >أولم ينظروا فى ملكوت السموات و الأرض< (الأعراف/۱۸۴)، >سنريهم آياتنا فى الآفاق و فى أنفسهم< (السجده/۵۳)؛ >أولم نعمّركم ما يتذكر فيه من تذكر و جاءكم النذير< (الفاطر/۳۷)؛ >انّ فى خلق السموات و الأرض و اختلاف الليل و النهار الآيات لأولى الألباب< (آل عمران/۱۹۰).

۳- . ان الأحاديث المروّيه عن النبى فى العقل لاأصل لشيء منها و ليس فى رواتها ثقه يعتمد، ابن تيميه، بغيه المرتاد، ص ۱۷۲.

۴- . ابن تيميه، درء تعارض العقل، ج۱، ص۸۳ و ۱۴۹، ۱۶۲، ۱۶۶، ۲۴۱ و ج۲، ص ۳۳۰، و ج۳، ص ۲۴، ۳۰۸ و ج ۴، ص۱۲۹.

تعـارض أو منافـاه بين العقـل و النقـل حتى يقوم بـدرئها، لأن التعارض لايكون الااذا كان كل من العقل و النقل حجه، بحيث أنه لو أسـقط أحـد حجيه العقل فلاتعارض بينه اذن مع حجيه النص.

يتصور إبن تيميه بين تعارض الأدله العقليه و الأدله النقليه عده صور:

أ) أن تكونا قطعيتين

ب) أن تكونا ظنيتين

ج) أن تكون الأدله العقليه قطعيه و الأدله النقليه ظنيه

د) أن تكون الأدله النقليه قطعيه و الأدله العقليه ظنيه.

ففى الوجه الثـالث و الرابع يتم ترجيـح جانب الـدليل القطعى، غيرأن تقـدم الـدليل العقلى فى الوجه الثالث ليس لكونه عقليا أو قطعيا، مما يـدل على أن ابن تيميه لايـدخل العقل فى الشـريعه بمعنى ترتب الجزاء و العقـاب عليه، و فى الوجه الثالث يرجـح جانب الـدليل الظنى عنـد وجود المرجحات، و أما موطن الخلاف ففى الوجه الأول، حيث تكون كلا الأدلتين قطعيتان، ففى هـذا الوجه كيف نرجـح أحمـدهما على الآخر؟ يقول ابن تيميه انه لايقع هـذا التعارض أصـلا، ولوكان هناك تعارض يعتقـد أن تقـدم الدليل العقلى على النقلى فاسـد مرفوض و يعبتره خلاف الإجماع، قائلا: ما علم بصـريح العقل لا يتصور أن يعارضه الشرع بل المنقول الصحيح لايعارضه معقول صريح قط و وجدت ما يعلم بصريح العقل لم يخالفه سمع قط بل السـمع الذى يقال انه يخالفه اما حديث موضوع او دلالته ضـعيفه فلا يصـلح أن يكون دليلا لو تجرد عن معارضه العقل الصـريح فكيف اذا خالفه صريح المعقول و نحن نعلم ان الرسول فلا يخبرون بما يعلم العقل انتفاءه بل يخبرون بما يعجز العقل عن معرفته(۱).

النتيجه:

مامن شک أن من مصاديق الإيمان قبول شريعه الله بقضها و قضيضها، و التسليم أمام كل ما جاء به الرسول صلوات الله وسلامه عليه، و أن القرآن والسنه الطاهره قد حددا



---

۱- . ابن تيميه، درء تعارض، ج۱، ص ۴۹ و ۴۵ و ۸۳.

حتى قال بعض العلماء إن العقل حجه و رسول! و أكدوا أنه ليس هناك تعارض بين العقل و النقل فى الحقيقه، فهؤلاء العلماء الكرام لاينتقصون من شأن العقل عند النقل و لاينتقصون من شأن النقل امام العقل، لأنهم أصحاب الوسطيه و العداله! أبرز فوارق ابن تيميه مع الماتريديه يتمثل فى نوعيه نظرتهم الى العقل و حجيتها، حيث أن معظم الماتريديين يقولون بمكانه رفعيه للعقل عند الشريعه الإسلاميه، و يعتبرونه مصدرا هاما من المصادر المعرفيه، حيث يعتقدون كالمعتزله بحجيه العقل تماما، ويرون أن ثبوت الشريعه و المعرفه الربانيه منوطه بالعقل، كما يستندون الى الأدله العقليه فى إثبات ذات الله تبارك و تعالى و صفاته و بعث الرسل (، ثم يقولون إن الحسن و القبح المفضيين الى الثوات و العقاب عقلى تماما، و يجب أن ننبه أنهم لايخالفون النقل أبدا بل يرون أن هناك أمورا كثيره لايمكن معرفتها الاعن طريق السمع والنقل.

غيرأن الحنابله و ابن تيميه على وجه الخصوص يرون أن العقل شرط التكليف وليس موجبه، و من ثم لايترتب عليه جزاء أو عقاب، و أن الدلائل العقليه ليست صريحه و قطعيه كالحساب و الهندسه، فابن تيميه ينكر وجود هكذا الأدله فى القرآن و السنه الشريفه، و يعد الأحاديث التى وردت عن حجيه الأدله العقليه ضعيفه، و من ثم تتسم الأدله العقليه بالخطاء و التعارض فلا يترتب على العمل به ثواب و لاعلى تركه عقاب، و يقدم جانب النقل على العقل دوما، و يرى أن السلف الصالح كانوا قدوه الناس دينا و عملاو عقلا، وفهمهم من الآيات و الروايات أعمق و أدق، و من ثم الطريق الوحيد للنجاه فى اتباعهم و المشى على خطاهم.

ص: ۲۳۴

المصادر:


۱. ابن تیمیه، تقی الدین أبوالعباس أحمد بن عبدالعظیم بن تیمیه، مجموع الفتاوی، تحقیق: عبدالرحمن بن محمد بن قاسم، مدینه المنوره، منشورات ملک فهد، المملکه العربیه السعودیه، دارالوفاء، ۱۹۹۵.

۲. --------- ، بغیه المرتاد، تحقیق: موسی بن سلیمان، الطبعه الثالثه، مکتب العلوم و الحکم، ۱۴۱۵.

۳. --------- ، درء التعارض بین العقل و النقل، تحقیق: محمدرشاد سالم، الریاض، دارالکنوز الأدبیه، ۲۰۱۲.

۴. ابن الجوزی، ابوالفرج جمال الدین۱۹۹۲ دفع شبه التشبیه باکف التنزیه، تحقیق: حسن السقاف، الأردن، دارالامام النووی، و تحقیق الکوثری۲۰۰۴، بیروت، دارالکتب العلمیه، وتحقیق: علی السقاف۲۰۰۷ الطبعه الرابعه، بیروت دارالإمام الرواس.

۵. ابن حجر العسقلانی، أحمد بن علی، فتح الباری شرح صحیح البخاری، تحقیق: الخطیب، القاهره، دارالریان، التراث، وبیروت، دارالمعرفه، وتحقیق بن باز و محیی الدین الخطیب، دارالفکر، ۲۰۰۰.

۶. ابن عبدالبر النمری القرطبی یوسف بن عبدالله، لا.تا، الانتفاء فی فضایل الثلاثه الأئمه الفقهاء: مالک، الشافعی، وابی حنیفه، بیروت، دارالکتب العلمیه.

۷. ابن الهمام، کمال ابن أبی شریف، المسامره فی شرح المسایره مع حاشیه زین الدین قاسم علی، شرحه قاسم بن قطلوبغا، القاهره، المکتبه الأزهریه للتراث، تعلیق: عبدالحمید، مکتبه محمود، ۲۰۰۶.

۸. أبوزهره، محمد، تاریخ مذاهب اسلامی،ترجمه: علی رضا ایمانی، منشورات أدیان، ۲۰۰۵.

۹. البزدوی الحنفی، علی بن محمد، لا. تا، أصول البزدوی، کراتشی، مطبعه جاوید بریس.

۱۰. البزدوی، أبوالیسر محمدبن عبدالکریم، أصول الدین، تحقیق: هانز بیزلنس، القاهره، داراحیاء الکتب العربیه، وکذا القاهره، لا. تا، منشورات الحلبی، ۲۰۰۴.

۱۱. البیاضی، کمال الدین أحمد، اشارات المرام، تحقیق: یوسف عبدالرزاق، مصر، شرکه مکتبه و مطبعه مصطفی الثانی، جامع الأزهر، ۱۹۴۹.

۱۲. التفتازانی، سعد الدین مسعود بن عمر۲۰۰۷، الطبعه الاولی، شرح العقائد النسفیه، دارالبیروت/ و طبعه أحمد السقاء ۱۹۸۸، القاهره، مکتبه الکلیات، تحقیق: محمدعدنان درویش۱۴۱۱.

۱۳. جوادی الآملی عبدالله، تبیین براهین اثبات خدا، اسراء، الطبعه الثانیه، شریعت در آیینه معرفت، لا. تا، و هندسه معرفت دین، ۱۹۹۶.

۱۴. الجلالی، سیدلطف الله، تاریخ عقاید ماتریدیه، قم، منشورات أدیان، ۲۰۰۷.

۱۵. الحربی، أحمد بن عوض الله، الطعبه الثانیه، الماتریدیه دراسه و تقویما، الریاض، دارالصمیعیه، ۲۰۰۰.

۱۶. الحصینی، حسن بن علی الهاشمی، الطعبه الاولی، صحیح شرح العقیده الطحاویه، الأردن، دارالإمام النووی، ۱۹۹۵.

۱۷. الخیالی أحمدبن موسی، حاشیهالخیالی علی شرح العقاید النسفیه، تحقیق: القریمی یوسف الضیاء، شرکه صحافیه عثمانیه، ۱۳۲۶ق.

۱۸. الرسائل السبعه فی العقائد، دائرهالمعارف العثمانیه، حیدرآباد، الدکن، الطبعهالثانیه ۱۹۴۸.

۱۹. السبحانی جعفر، لا. تا، بحوث فی الملل و النحل.

۲۰. الربانی علی، حسن و قبح عقلی، طهران، مؤسسه البحوث الثقافیه، ۱۹۸۴.

۲۱. السبکی، تقی الدین، الطبعه الاولی، السیف الصیقل فی الرد علی ابن زفیل، بیروت، دارالکتب العلمیه، ۲۰۰۴.

۲۲. السلفی، شمس الدین، الطبعه الثانیه، الماتریدیه و موقفهم من الأسماء و الصفات، المملکه العربیه السعودیه، مؤسسه فواد ۱۴۱۹.

۲۳. شیخ زاده، لا. تا، الطبعه الاولی، نظم الفرائد و جمع الفوائد، القاهره، المطبعه الأدبیه.

۲۴. الصابونی، نورالدین، البدایه من الکفایه والهدایه فی أصول الدین، تحقیق: فتح الله الخلیف، مصر، دارالمعارف، الاسکندریه، ۱۹۶۲.

۲۵. الغزنوی الحنفی، جمال الدین أحمد، الطبعه الاولی، أصول الدین، مکتبه الدعواق، بیروت، دارالبشائر، ۱۹۹۸.

۲۶. فرمانیان، مهدی، الطبعه الثالثه، فرق تسنن «مجموعه المقالات» قم، منشورات أدیان، ۲۰۰۹.

۲۷. القاری، ملاعلی، شرح الفقه الأکبر، تحقیق: مروان محمد الشعار، بیروت، ۱۴۱۷.

۲۸. الکوثری، محمد زاهد، مقالات الکوثری، مصر، مکتبه الأزهریه للتراث، ۲۰۰۹.

۲۹. الأمشی الماتریدی، أبوالثناء محمود بن زید، الطبعه الاولی، دارالغرب الاسلامی، ۱۹۹۵.

۳۰. الفیومی محمد، أبومنصور ماتریدی شیخ أهل السنه و الجماعه، القاهره، دارالفکر العربی، ۲۰۰۳.

۳۱. الماتریدی أبومنصور، الطبعه الثانیه، شرح الفقه الأکبر، دایره المعارف العثمانیه، حیدرآباد، الدکن، ۱۹۴۸.

۳۲. ---------- ، لا. تا، التوحید، تحقیق: عبدالله خلیف، مصر، دارالجامعات.

۳۳. تفسیر القرآن المسمی بتأویلات أهل السنه، الطبعه الاولی، تحقیق: فاطمه یوسف الخیمی، بیروت، موسسه الرساله، ۲۰۰۴ و بتحقیق: ابراهیم عوضین، القاهره، المجلس الأعلی للشؤون الاسلامیه، دار الصادر، الطبعه الثانیه، بیروت ۱۳۹۱، و مکتبه الإرشاد، إسطنبول۲۰۱۰.

۳۴. المغنیساوی، أبوالمنتهی أحمدبن محمد، الطبعه الثانیه، شرح الفقه الأکبر، الدکن، دایره المعارف العثمانیه، ۱۹۴۸.

۳۵. النسفی، أبومعین میمون بن محمد، بحرالکلام، القاهره، مطبعه الکردی، ۱۹۹۱.

۳۶. ------- ، التمهید فی أصول الدین، تحقیق: عبدالرحمن الشاغول،مکتب الروضه الشریف، ۲۰۰۶.

۳۷. ------- ، التمهید لقواعد التوحید، تحقیق: حسن أحمد، القاهره، دارالطباعه، المحمدیه، ۱۴۰۶.

۳۸. -------، تبصره الأدله فی أصول الدین، تحقیق: حسین آتای، الترکیا، نشریات رئاسه الشؤن الدینیه، تحقیق: کلود سلامه، ۱۹۹۰.

## نقد وتحليل أهم حجج التيارات التكفيريه لتكفير الشيعه

راضيه على اكبرى(۱)

اعظم خوش صورت موفق(۲)*

نبذه:

إن التيارات التكفيريه بهدف العوده الى قيم الاسلام واصوله الاساسيه تزعم أن الاسلام انفلت عن عقال تعاليمه الحقه بعد ثلاثه قرون ما يستدعى مسح كل ما علق بوجهه الناصع من درن و أوشاب. إنها تعتبر نفسها بالاستناد على آراء فقهيه كلاميه،التيار الاسلامى الاصيل فتصنف سلوك سائر المسلمين لمجرد قناعاتهم المختلفه بأنها مغايره مع الشريعه فتكفرهم على أنهم خارجون عن الدين وبالتالى تقدم على ارهابهم واراقه دمائهم. تقوم هذه الدراسه بمنهج تحليلى – توصيفى بنقد وتحليل أهم الحجج التى تطرحها هذه التيارات لتكفير الشيعه (كغلو الشيعه و«تأليههم» للأئمه واعتقادهم بتحريف القرآن من قبل الصحابه، وتقيتهم وقدحهم للمقدسات). وسيبرهن نقد هذه الحجج بطلان فكر وعمل التيارات التكفيريه، اذ يتفق جمهور فقهاء ومتكلمى الشيعه والسنه أن أهل القبله الناطقين بالشهادتين لا يجوز تكفيرهم الا ثبت انكارهم للدين، وبما أن الشيعه ينطقون بالشهادتين ولاينكرون أيا من أصول الدين فتكفيرهم من قبل التيارات التكفيريه ليس له أساس عقيدى – فقهى و بالتالى يتنافى تماما مع تعاليم الاسلام.

الكلمات المفتاحيه: التكفير، التيارات التكفيريه، الشيعه، تحريف القرآن، الغلو، قدح المقدسات، والتقيه.



---

۱- فريح فى السطح الثالث من الحوزه العلميه.

۲- طالب مرحله دكتوراه جامعه الأديان و المذاهب.

المقدمه

السلفيون جماعه تتشبث بالاسلام وتعتبر نفسها تابعه للسلف الصالح فتنحو فی أعمالها وسلوكها وعقائدها الی اتباع النبی $ والصحابه والتابعين. السلفيه لم تطرح كما هی الا حين ظهور ابن تيميه وتنظيره لمشروع تكفيری فی العالم الاسلامی واتخاذ الدعوه الی السلف شعارا لمذهبه(۱).

إنه لأول مره فی كتابه الفتوی الحمويه الكبری تحدث فی رده علی سؤال بشأن " موقف ائمه الدين حول آيات الصفات عن عقيده السلف مستخدما حوالی خمسين مره كلمه «السلف» ويقول: «لا يوجد حكم عقلی ونقلی يخالف نهج السلفيه»(۲). وهكذا رأت السلفيه النور فی التاريخ، واصبحت آثار ابن تيميه ركائز لفكر التيارات السلفيه، مع العلم أن نظرته التكفيريه فی عصره لم تتعد حدود التنظير فلم تسفك وينهب جراءها دماء ومال. ولعله كان يری نفسه محافظا علی صعيد الممارسه وسوف نشير الی بعض آرائه المتضاربه حول هذه الجزئيه.

إن حساسيه الجماعات التكفيريه بشأن هويه وادبيات الشيعه تنبعث من مناهضه ابن تيميه الشديده مع المسلمين ولا سيما الشيعه، الامر الذی جرّ فقهيا وكلاميا تداعيات خاصه كممارسه القتل والنهب(۳) حيث أنشأت التيارات التكفيريه انطلاقا من هذه الافكار أوسع شبكتين أرهابيتين عالميتين وهما القاعده وداعش اللذان يعتبران بسبب استخدامها لمختلف اساليب العنف مثل الارهاب الانتحاری، الممثلين الرئيسين للإرهاب الحديث فی العالم المعاصر.

لقد جر تنامی ظاهره التكفير تداعيات كثيره كتشويه صوره الاسلام فقد خدشت اعمال التكفيريين العنيفه وجه الدين الاسلامی فی العالم فقدمت الی اعداء الاسلام طبقا ذهبيا لتوسيع حربهم الاعلاميه ضد الاسلام وترسيخ شبهه معاداته للسلام وخطره علی البشريه. وهذه خيانه كبری بحق اسلام سعی نبيه$ الی جعله متوائما مع الفطره

الانسانيه



---

۱- . عنايت، سيری در انديشه سياسی عرب، ص ۷.

۲- . ابن تيميه، الفتوی الحمويه الكبری، ص ۴۶.

۳- . موثقی، جنبش های اسلامی معاصر، ص ۱۶۱-۱۷۰.

ومکملا للأخلاق(۱) ومن هنا اعتبر اغلب علماء الاسـلام أن التکفیر هو أکبر بلیه لهـذا الـدین فأفتوا بعـدم جوازه(۲) و لو نظر من زاویه کل مـذهب قلما سـتوجد نحله تخالف اصول الاسلام(۳) وعلی هذا الاساس اذ توضح هذه المقاله مفهوم التکفیر ستقوم بنقد وتحلیل أهم حجج التیارات التکفیریه لتکفیر الشیعه.

۱. مفهوم التکفیر

لقد کبدت الیوم التیارات التکفیریه بترویجها لمفهوم التکفیر بین المسـلمین، الاسـلام اضـرارا جسیمه. ولذا قبل أن نحاکم محاججاتها تلح الحاجه أن نقدم توضیحا مجملا حول هذه الظاهره طارحین تساؤل ما اذا کان تکفیرها أمرا عقدیا أم لا؟

التکفیر لغه هو تغطیه وانکار شیئ ما أو رمی احد بالکفر واعتباره کافرا، أو تعنی الاباده ایضا(۴)

ولکنها اصطلاحا تعنی عدم الایمان بشئ حقه الایمان. ولذا یأتی مفهوم الکفر لدی المتکلمین مقابل الایمان والاسلام ویعنی انکار الله ورسوله$ أو واحد من اصول الدین(۵)

کما أن التکفیر فی الکلام والفقه یعنی «رمی مسلم بالکفر»(۶).

یرجع تاریخ هذا المصـطلح الی صدر الاسـلام حیث وقعت جراءه أحداث مهمه کما مهدت له بعض الاحداث السیاسـیه والاجتماعیه کتکفیر الخوارج للمسـلمین(۷).لقد کفرت کثیر من نحل الخوارج

المسلمین لإرتکابهم احدی الکبائر وإن کانوا یتبعون أمه محمد$ وفی المقابل کفرهم کثیر من المسلمین(۸).



---

۱- . مبلغی، ویژگی های پدیده تکفیر و موضع سنت نبوی نسبت به آن، ص ۴۰-۴۵.
۲- . رشید رضا، تفسیر المنار، ج ۷، ص ۱۴۱؛ سید محمدمهدی افضلی، از مؤاخات تا تکفیر، ص ۷۶؛ شعرانی، الیواقیت والجواهر، ج ۲، ص ۱۲۵.
۳- . واعظ زاده خراسانی، عناصر وحدت اسلامی و موانع آن، ص ۲۵۲.
۴- . طریحی، مجمع البحرین، ج ۳، باب ما اوله الکاف؛ ابن منظور، لسان العرب، ج ۵، ما یلی کلمه کفر.
۵- . رضوانی، وهابیان تکفیری، ص ۲۹.
۶- . ر. ک: فیومی، المصباح المنیر؛ فیروزآبادی، القاموس المحیط، ما یلی کلمه التکفیر.
۷- . انظروا: الطبری، تاریخ طبری، ج۳، ص۲۵۰-۲۵۲؛ ابن أعثم الکوفی، الفتوح، ج ۱، ص ۱۵-۱۶، ۲۳؛ السیوطی، تاریخ الخلفاء، ص ۶۹-۷۱.
۸- . شهرستانی، الملل والنحل، ص ۱۲۲، ۱۲۸؛ شوشتری، الصوارم المهرقه، ص ۲۲۱.

إن مفهوم التكفير بمعزل عن بعده الدينى يحمل أبعادا سياسيه وايديولوجيه ايضا إذ بات الخطاب التكفيرى محملا لتهميش الافراد ونبذهم دينيا وسياسيا وحتى اقتصاديا كما أنه يتخذ نهجا صداميا ويديم هيمنته بالتعبير عن نفسه فى الاحزاب، والتنظيمات السياسيه، والدين و المذاهب الفكريه، وعليه فهو منافٍ لأسس الاسلام التوحيديه(۱). وهذا ما يفسر قول رشيد رضا صاحب تفسير المنار من أن أكبر مأزق المسلمين فى العصر الراهن إنما هو رمى الفرق الاسلاميه بعضها بعضا بالفسق والكفر وهى كل همها الوصول الى الحقيقه باذله قصارى جهدها فى الاجتهاد وإن أخطأت احيانا(۲).

إن ابن تيميه بصفته الأب الروحى لتكفيريى اليوم يرى أن سبب التطرف فى التكفير هو عدم فصل السنه والبدعه؛ كل فرقه تظن نفسها تمثل السنه فترمى سائر الفرق بالبدعه والكفر(۳).

يرى ابن تيميه أن من ساق استدلالا ضد القرآن والسنه فإنه يرتكب كفرا و يصبح مشركا(۴)

و وفقا لآيه «وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا» اذا اشرك شخص جهلا بالحقيقه لا يكفر(۵).

بيد أنه يقول فى مكان آخر إن خالف مسلم ما هو ثابت فى الكتاب والسنه فإنه لا يخرج من ثلاث: إنه إما فقيه أخطأ فى اجتهاده فهو فقيه مخطئ وإما كافر أو فاسق أو عاصٍ سيعاقب بناء على جرمه(۶).

ولمعرفه آراء ابن تيميه عن التكفير يتوجب أن نعرف مفهوم الرده. إن الرده تعنى التحول وفى الشرع تعنى الرجوع عن الاسلام الى الكفر(۷).

الرده حسب ابن تيميه تثبت فى: ۱. القول الصريح للمسلمين ۲. النطق بلفظ ينص على الكفر ۳. ارتكاب فعل يتضمن معنى الكفر. وعقوبه المرتد حسب نص الرسول۲ أو اجماع الصحابه هى القتل اذا لم يتب(۸).



---

۱- . السقاف، سلفى گرى وهابيها، چالشى در انديشه هاى بنيادين، ص ۱۲۸.
۲- . رشيد رضا، تفسير المنار، ج۷، ص ۱۴۱.
۳- . ابن تيميه، الاستقامه، ج۱، ص۱۳.
۴- . الراشد، ضوابط تكفير المعين، ص ۴۱.
۵- . ابن تيميه، جامع المسائل، ص ۱۵۱، ج ۳.
۶- . ابن تيميه، مجموع الفتاوى، ص ۱۱۳.
۷- . ابن قدامه، المغنى، ج ۱۲، ص ۲۶۴؛ ابن تيميه، منهج فى مسأله التكفير، ج۱، ص ۲۶.
۸- . الماوردى، حكم المرتد فى الحاوى الكبير، ص ۴۸؛ عليش، شرح منه الجليل، ج ۴، ص۴۶۶.

يقول ابن تيميه فى باب تجنب التكفير: «يعد التكفير حكما شرعيا وحقا من حقوق الله ورسوله ولذا على المسلمين أن يحلوا ما أحل الله ويحرموا ما حرمه»(۱).

ولكن رغما عن ذلك تتضمن كتاباته تكفيرا لمسلمين وفرق ومذاهب، وسنبحث أهم حججه وحجج التيارات التكفيريه.

۲. سرد ونقد أهم حجج التيارات التكفيريه لتكفير الشيعه

نظرا الى موجه التكفير التى اكتسحت بعض المجتمعات الاسلاميه يتحتم تمحيص هذه الحجج. بناء على الدراسات التى اجريت إن احكامهم تنبع من المرويات وهى غالبا لا تستند على نصوص فقهيه كلاميه صحيحه وتقوم على استدلالات لا تنطبق على عقائد وسلوك الشيعه(۲)

وسنورد هنا أهمها:

الف) الغلو

الغلو هو الإفراط وتجاوز الحدود(۳)،

وهو ايضا اعلاء شأن شخص أو شيئ زياده عن الحدود(۴).

واصطلاحا يعنى تضخيم الانبياء و أوليائهم وتأليههم وتقديسهم(۵). وغلاه الشيعه هم الذين يؤلهون باسم الشيعه

النبىr و الأئمه الاطهار(۶)؛ يعد ابن تيميه أن غلو الشيعه فى الائمه هو سبب تكفيرهم معتبرا ادعاء العصمه للأمه وتبجيل الامام المهدى. ضربا من اوهام الشيعه. ويقول استنادا على آيات قرآنيه (آيات ۶۵ من سوره مريم، ۲۲ و۶۵ من سوره البقره، ۶۸ و۶۹ من سوره الفرقان): >اعبدوا الله فحسب فهو وحده الاولى بالعباده<. ويضيف بشأن تضخيم المشايخ والكبار والصالحين قائلا: "يظن الشخص أن هؤلاء وسيله ارتباط بين الله والانسان فيطلبون منهم العون والرزق الخ و قد يسجدون لهم ويخاطبوهم: «يا سيدى، اغفر لى وارحمنى وأجرنى وتوكلت عليك، انت عونى وانت

ص:۲۴۱

---

۱- . ابن تيميه، منهاج السنه، ج ۵، ص ۹۲.

۲- . رجبى، شيوه هاى تعامل و هم زيستى پيروان مذاهب اسلامى، ص ۲۹۰.

۳- . الراغب الاصفهانى، مفردات الفاظ قرآن، ص ۴۸۰؛ الزبيدى، تاج العروس، ج ۱۰، ص ۲۶۹؛ الطبرسى، مجمع البيان، ص ۳۹۵.

۴- . صالحى نجف آبادى، غلو، ص ۱۹.

۵- . ابن منظور، لسان العرب، ج ۱۵، ص ۱۳۲.

۶- . البغدادى، الفرق بين الفرق، ص ۴-۶.

غوثی». إنهم یظنون أن هؤلاء الشیوخ وسطاء یرفعون حوائجهم الی الله فیهدیهم الرب ویرزقهم بواسطه هؤلاء، وهذا هو الشرک بعینه(۱).

والامر الآخر الـذی یسـتدعی التکفیر هو الغلو فی القبور، سواء أکان قبر النبی أو رجل صالـح أو ولی الخ و یسـتغیثون بها ویسـجدون لها وهذا امر یسـتوجب توبه الفرد وإلا یقتل. إنه یعتقـد أن التمسح بالقبور یعنی عبادتها وهو لا یختلف عن عباده الاوثان، والموحدون بعیدون عن هذه العبادات. إنه یسـتند علی حدیث نقلته عائشه وعبدالله ابن عباس عن النبی قال: «لعن الله الیهود والنصاری الذین اتخذوا قبور ابنائهم مساجد ومعابد». و نقل عنه فی قول اوضح: «اللهم لا تجعل قبری وثنا»(۲).

تسـتعین التیارات التکفیریه باسـتدلالات ابن تیمیه هذه فتتهم الشیعه بالغلو وعباده القبور وبالتالی تکفرهم؛ لکن الشـیعه لا یعبدون القبور کما الیهود والنصاری مطلقا وانما یؤمنون أن الأئمه بعد موتهم شاهدون علی حیاه الناس و هم وسـطاء سـعادتهم. ولکن الغلاه الذین لا علاقه لهم بالشـیعه سوغوا لأعداء الشـیعه أن ینسـبوا عقائدهم الی المذهب الشـیعی فینفرون الناس منه. وعلی هذا الاساس ما انفک متطرفو السنه کالتیارات التکفیریه أن یکرروا فی کتبهم دون دراسه وبحث عقائد الشیعه الحقیقیه، التهم الوارده فی کتب الاسلاف التی

ترتبط بفرقه الغلاه المنحرفین(۳).

کما أن قراءه سیره الائمه الشیعه وطریقه تعاملهم مع الغلاه ستظهر کرههم وکره اتباعهم الحقیقیین لهم(۴).

ولطالما رأت الشیعه طیله التاریخ الغلاه أنهم أسوأ من الیهود والنصاری والمجوس وحتی المشرکین(۵).

یمثل القرآن والسـنه محورا معتقدات کافه المسـلمین حیث لا یجوز مخالفتهما ابدا فی حین أن الغلاه یضـحون بهما لصالح الفروع ویتبنون التعصب علی حساب التدین فلذا هم لیسوا بمسلمین(۶).



---

۱- . انظروا: ابن تیمیه، مجموع الفتاوی، ص ۳۵۹ و ۱۲۶.

۲- . انظروا: بخاری، الصحیح، ج۱، ص ۱۸۹ و ج ۳، ص۴۳؛ ومسلم، الصحیح، ج ۲، ص ۶۷.

۳- . حسینی، غلو در دین، ص ۵۶؛ صفری فروشانی، غالیان؛ کاوشی در جریان ها و برایندها، ص ۳۱۶.

۴- . نوری، مستدرک الوسائل، ج ۱۲، ص ۳۱۵.

۵- . الطوسی، اختیار معرفه الرجال، ص ۳۰۰.

۶- . حسینی، نفس المصدر، ص ۳۱.

وهذا والنقطه الاخرى التى تفند حجه التكفيريين بشأن غلو الشيعه، هو أن الغلو يوجد ايضا عند بعض فرق السنه(1)

كالذين ينظرون الى بعض الصحابه نظره ما فوق بشريه(2)، فعلى سبيل المثال تعتبر بعض كتب السنه بالاستناد الى آيات ۱۴۳ من سوره البقره، و۱۱۰ من سوره آل عمران؛ ۲۹ و۱۸ من سوره الفتح، و ۱۱۷ و۱۰۰ من سوره التوبه، أن الصحابه هم خير امه واجدر الناس على وجه الارض(3).

يقولون ايضا: «إن النبى ص كلما اشتاق الى الجنه يقبل لحيه ابى بكر»(4) أو «من يشتاق الى

الجنه فلينظر الى لحيه ابى بكر»(5).

تشير هذه المعتقدات الى غلو السنه حول الصحابه، بيد أن الشيعه لم تكفرهم بسبب ذلك مطلقا.

اذن لطالما تنوجد مثل هذه الامور فى المذاهب الا أن ما يهم هو أن لا ينفى مذهب اصول الدين بشكل قاطع وقد تفسر عقائد اتباعه بمرور الازمان من قبل سائر المذاهب الاسلاميه على أن اسقاطاتها العقليه تنافى اصول الدين . و على الرغم من أن هذه الإسقاطات تفرق بين اتباع المذاهب ولكن الا يترتب ذلك ايضا على الاحكام الفقهيه المكفره القائمه على عقائد تنافى اسقاطاتها العقليه اصول الدين؟ اى اذا لم تنطو جمله اصول مذهب ما على نفى صريح لإصول الدين فلم تتضمن الا عقائد يراها معارضوها أنها تلازم انكار النبوه والتوحيد، والشرك، ألا يعنى إقرار اتباع هذا المذهب القاطع باصول الدين بأنهم مسلمون يراعون اصول الدين؟ طبعا لا توجد صله منطقيه بين الموضوعات الفقهيه والكفر وهما مستقلان مفهوميا. إن الأسقاطات المذهبيه نوعان: منها ما يحاكى من مبادئ مذهبيه اخرى و يدحضها مفكرو هذا المذهب ومنها ما يستنبطها العقل دون اللجوء الى عقائد مذهبيه اخرى و ينفيها مفكرو هذا المذهب قائلين أن العقل لا يحكم بذلك. فعلى سبيل المثال إن التكفيريين الذين يتهمون الشيعه بالغلو والشرك بسبب



---

1- . الحلی، نقش غلو در انحرافات عقائد و انکار، ص ۴۰؛ صالحی نجف آبادی، نفس المصدر، ص ۴۲-۴۷.

2- . صفری فروشانی، نفس المصدر.

3- . سجستانی، سنن ابی داوود، ج ۲، ص ۱۷۹؛ البخاری، الصحیح، ج ۴، ص ۱۹۵؛ ومسلم، الصحیح، ج۷، ص ۱۸۸؛ الهیثمی، مجمع الزوائد، ج ۹، ص ۳۰۴.

4- . عجلونی، کشف الخفاء، ج۲، ص ۴۱۹.

5- . ابن عساکر، تاریخ مدینه دمشق، ج۳۰، ص ۱۶۳ و۱۲۵؛ الخطیب البغدادی، تاریخ بغداد، ج ۳، ص ۱۹۳؛ ابن جوزی، الموضوعات، ج۱، ما یلی ص ۳۰۴؛ ابن حجر العسقلانی، لسان المیزان، ج ۱، ص ۲۸۲؛ ابن حنبل، المسند، ج ۴، ص ۱۵۴.

تعظیمهم لأولیاء الله والاستنجاد بهم بعد الموت، و تمسحهم بالقبور، استدلالهم یقوم علی تعریف خاص للتوحید وعلی نفی الاتصال بأرواح الاولیاء وصحه احادیث الشیعه، وعلی اسس اخری لا تؤمن بها الشیعه.

هذا فی حین توجد حجج علی خطأ تکفیر الاخرین بسبب اسقاطاتهم المذهبیه فمثلا النطق بالشهادتین یحسم دون الإسقاطات المذهبیه اسلام المرء ولایبطل هذه الشهاده الا اظهار انکار اصول الدین. والحجه الاخری علی خطأ التکفیر ما ینقل من احادیث عن النبی ص واهل البیت علیهم السلام تفید أن اسقاطات اقوال المسلمین وسلوکهم یجب أن لا یتخذ کمعاییر لإسلامهم وتکفیرهم وانما المعیار

هو قولهم وسلوکهم الصریح(۱).

ومن جهه اخری إن المعارضین العقائدیین لهم احکام فقهیا وفقا لنوعیه عقائدهم المعارضه وهی بناء علی العرف عباره عن عقائد یصرح بها المعارض لا أن تنسب الیه عن طریق التحلیلات العقلیه(۲).

ویری بعض فقهاء السنه أن اسقاطات العقائد المذهبیه لا تُعد جزءا من مذهب الفرد وهی لا تخدش الاسلام والعداله(۳)

ولا تعتبر جزءا من عقیدته الا اذا صرح بها. علی کل حال إن معیار وضوح وخفاء الإسقاطات العقلیه لیس الا ما هو متعارف بین العقلاء ولذا هم لا یسمحون لأنفسهم أن یعتبروا الخلافات المذهبیه أمرا بیّنا(۴).

ربما نفی هذا المبدأ من قبل بعض المتکلمین و الفقهاء المعاصرین ناجم عن فصلهم بین الفقه والکلام(۵).

ب) التحریف والتأویل:

إن تکفیر الشیعه نابع عن الدعایات المعممه التی تری أن الشیعه یعتقدون بتحریف القرآن. هذه الدعایات المریضه من شأنها أن تبرر قتل المسلمین الشیعه بل وتصور هذه الجرائم بکل فخر.



---

۱- . الحر العاملی، وسائل الشیعه، ج ۱۸، ص ۵۵۸، ح ۳۴۸۸۷؛ البخاری، الصحیح، ج ۴، ص ۱۹ و ج ۵، ص ۱۰؛ مسلم، الصحیح، ج ۷، ص ۱۶۸، ابن تیمیه، جامع المسائل، ج ۲، ص ۳۷۹.

۲- . سید حسینی، مدارای بین مذاهب، ص ۱۹۴ و ۲۰۳.

۳- . العسقلانی، فتح الباری، ج ۱۲، ص ۲۹۸.

۴- . الذهبی، سیر اعلام النبلاء، ج ۲۰، ص ۴۴۳.

۵- . امین، کشف الارتیاب، ص ۱۲۶.

التحریف لغه تعنی التحول، والمیلان عن شیئ، و الضفه والحافه(۱)، یقول التکفیریون إن الشیعه یعتقدون أن الصحابه حرفوا القرآن وحذفوا الایات التی ترتبط بأهل البیت وأعدائهم وبالتالی الشیعه لایؤمنون بالقرآن ولا یعتبرونه حجه(۲)

یصرح الألوسی قائلا: «إن روایاتنا فی کتب اهل السنه بشأن تحریف القرآن لا تعد وتحصی»(۳).

ویصرح الشیخ مفید فی رده علی هذا الرأی قائلا: «لم یسقطنّ من القرآن ای آیه أو سوره»(۴).

ویصرح الشیخ طوسی فی تفسیره أن هذا القرآن الموجود بین ایدی المسلمین هو القرآن المنزل علی رسول الله $(۵). ویقول العلامه الحلی فی القرن السابع والثامن الهجری إنی استجیر من امه تعتقد بتحریف القرآن(۶). یری علماء شیعه أن قصه تحریف القرآن ضرب من الخرافه والوهم(۷). ویری الامام الخمینی رحمه الله أن الکتاب المنزل علی رسول الله هو نفس الکتاب الذی بین ایدی المسلمین معتبرا أن لا عاقل یلتفت الی روایه تحریف القرآن(۸). کما یوجد علماء سنه صادقون یبرؤن بالنظر الی العقائد المقبوله عند علماء الشیعه، ساحه الشیعه من تهمه القول بتحریف القرآن(۹).

کما اذا کان معیار التکفیر هو بعض الروایات والأقوال فإننا یمکن أن نستشف تحریف القرآن من بعض احادیث السنه، فعلی سبیل المثال یروی عن عمر بن الخطاب وأبی بن کعب وعکرمه أن سوره الأحزاب کانت بحجم سوره البقره أو اطول منها وکانت تتضمن آیه الرجم(۱۰).



---

۱- . الفراهیدی، کتاب العین، اسفل «الحرف»؛ ابن درید، جمهره اللغه، اسفل الحرف؛ الجوهری، الصحاح، اسفل «الحرف»؛ تاج اللغه، ج۱، ص ۱۳-۱۶.

۲- . المتقی الهندی، کنز العمال، ج۵، ص ۴۱۳؛ السیوطی، الدر المنثور، ج ۱، ص ۱۰۶؛ مسلم، الصحیح، ج ۸، ص ۲۴۵؛ الخطیب البغدادی، تاریخ بغداد، ج ۷، ص ۳۹۰؛ ابن عساکر، تاریخ مدینه دمشق، ج ۴۳، ص ۱۰؛ ابن کثیر، التفسیر، ج ۱، ص ۳۹۱؛ ابن حجر عسقلانی، لسان المیزان، ج ۱، ص ۲۰۲.

۳- . الألوسی، روح المعانی، ج۱، ص ۲۴.

۴- . المفید، اوائل المقالات، ص ۵۴ -۵۶.

۵- . الطوسی، التبیان، ج۱، ص ۴.

۶- . الخویی، البیان، ص ۲۹۵.

۷- . نفس المصدر.

۸- . الخمینی، تهذیب الاصول، ج ۲، ص ۱۶۵.

۹- . دهلوی، اظهار الحق، ج ۱، ص ۳۵۴.

۱۰- . ابن حنبل، المسند، ج ۵ ص ۱۳۲؛ الحاکم النیشابوری، المستدرک، ج۴، ص ۳۵۹.

وعليه عندما نبحث حجه التكفيريين و ردّ الشيعه نكتشف أن احيانا نقد اسقاطات عقائد الآخرين يؤدی الی التكفير وإن كانوا قد يقبلون بهذه الإسقاطات(۱). لذا يجب عدم فرض ما يترتب عن اسقاطات المذهب علی اتباع مذهب آخر وبالتالی معيار الكفر والخروج عن

الاسلام انّما هو النفی الصريح للإسلام وليس نفی اسقاطاته، ستجر تسويه العقيده الصريحه والعقيده المسقطه لها آفات وأضرارا كثيره.

أما الموضوع الآخر لتكفير الشيعه هو اعتقاد التكفيريين بتأويل الشيعه لآيات القرآن. يعدد ابن تيميه فی ما يتعلق بالتأويل الموجود فی تفاسير الشيعه أمثله كاعتبار الآيه ۶۷ من سوره البقره >إن الله يأمركم أن تذبحوا بقره< أنها تعنی عائشه(۲)

كما يعتقدون أن الشيعه تكفر كبار الصحابه ويستشهدون بقول ينسبونه الی الامام علی ٪: «إن الناس كلهم ارتدوا بعد رسول الله $ غير أربعه»(۳) ويسوق ابن تيميه مثالاً آخر: الرافضيون يقولون فی تفسيرهم ل->تبّت يدا أبی لهب وتب<(۴): إن مقصود القرآن إنما هو ابوبكر وعمر. أو يقولون فی تفسيرهم للآيه من سوره التوبه: >فقاتلوا أئمه الكفر< أن المقصود هو طلحه والزبير. يعتقد ابن تيميه أن الرافضه لأنهم لا يعون المعنی الحقيقی للآيات يقومون بتأويلها ويفسرونها لصالحهم وثم يكفرون معارضی عقيدتهم(۵).

وعند فحصنا لهذه الشبهات لا نجد اثرا لهذه التفاسير والتآويل فی الشيعه، فضلا عن أن ابن تيميه يری - كما مر - أن سلوك الجاهل لا يستدعی تكفيره؛ ولذا كان يفترض عليه أن يقول بجهل الشيعه لا تكفيرهم.

ج) قدح المقدسات

افتراض قدح مقدسات السنه وسب ولعن كبارهم من قبل الشيعه هو السبب الآخر لتكفير التيارات التكفيريه للشيعه. إن اللعن يعنی النبذ والالغاء والابعاد(۶) قيل اذا كان



---

۱- . ميرآقايی، تعدد مذاهب از ديدگاه فقها و انديشمندان مسلمان، ص ۳۶؛ علی آقا نوری، امامان شيعه و وحدت اسلامی، ص۲۱.

۲- . ابن تيميه، مجموع الفتاوی، ج ۱۳، ص ۳۵۹.

۳- . عامری، السقيفه، ص ۹۲.

۴- . المسد، الآيه ۱.

۵- . ابن تيميه، مسأله التكفير، ج ۲، ص ۴۷۹.

۶- . ابن فارس، معجم مقاييس اللغه؛ راغب الاصفهانی، مفردات، ص ۴۷۱؛ الطريحی، مجمع البحرين، ج ۶، ص ۳۰۹.

اللعن من قبل الله فهو یعنی النبذ والإبعاد من الرحمه واما اللعن من قبل الناس فهو یعنی البعد عن الرحمه الإلهیه والوقوع فی العذاب والعقوبه الاخرویه.(۱)

إن السب لغه یعنی الشتم المؤلم(۲)

ویستهدف شأن الآخرین(۳)

وینبعث السب والشتم منه(۴).

ولمقارنه هذین الکلمتین: اللعن من قبل الناس یجر الکره والتبرئه من الملعون، فیما «السب» شتم والإساءه یقلل من شأن الآخرین. وعیه تختلف طبیعه السب مع اللعن وإن تضمن کلاهما الکراهیه والنقمه. فی القرآن استخدم الله کلمه اللعن ۳۷ والناس مره واحده. یشیر فحص هذه الآیات الی أن اللعن مشروع فی بعض الحالات، بینما استخدمت کلمه السب فی القرآن مره واحده ونها عن فعلها: >ولا تسبوا الذین یدعون من دون الله فیسبوا الله عدوا بغیر علم<.(۵) یعتقد التکفیریون أن الشیعه لأنهم یسبون ویطعنون الصحابه وبعض نساء النبی $ فهم کفار(۶). کما یری ابن تیمیه أن الروافض تطرفوا فطعنوا الصحابه واحادیثهم وبالتالی عطلوا الرساله(۷). إنه یقول إن الشیعه تکفر أبابکر وعمر وعثمان والمهاجرین والانصار، وکذلك یری أن الشیعه الروافض تکفر کل الذین یؤمنون بعداله ابی بکر وعمر والمهاجرین والانصار . یقول ابن تیمیه: «تعتبر الشیعه کفر هؤلاء أشد من کفر الیهود والنصاری فیحرمون الزواج معهم وأکل ذبائحهم، وتعدهم مرتدین»(۸).

اب تکفیریی الیوم ینقل عن الامام أحمد بن حنبل حدیثا ینص علی أن سابّ الصحابه خارج عن الاسلام والذی یسب عثمان زندیق. وجاء

فی حدیث آخر أن الذی یسب ابابکر وعمر وعائشه لیس مسلما(۹). یقول ابن تیمیه عن عقوبه سب ولعن الشیعه:



---

۱- . ابن کثیر، البدایه والنهایه، ج ۴، ص ۲۵۵.

۲- . الراغب الاصفهانی، مفردات، ص۲۲۵.

۳- . الطریحی، نفس المصدر، ج۶، ص ۶۸.

۴- . ابن فارس، نفس المصدر، ج۴، ص ۳۳۰.

۵- . الأنعام، الآیه ۱۰۸.

۶- . ابن جوزی، الموضوعات، ج ۱، ص ۲۴۳؛ الذهبی، میزان الاعتدال، ج ۱، ص ۶۰۱.

۷- . ابن تیمیه، نفس المصدر، ج ۲، ص ۴۷۶.

۸- . ابن تیمیه، منهاج السنه، ج ۷، ص ۲۱۹.

۹- . ابن تیمیه، منهج فی مسأله التکفیر، ج ۲، ص ۴۴۳.

«یذهب البعض الی أنه یجب معاقبه الساب وطلب توبته وإن ابی ذلک یجب حبسه الی أن یموت أو یتوب»(۱).

ولتفنید هذه الحجه نقول إن الشیعه لم یسبوا الصحابه قط، اما فی ما یخص اللعن فخلاف السنه والشیعه حوله لیس فی وجوده لتکراره فی القرآن والأحادیث مرارا بل فی متعلقه أی هل یجوز لعن المسلم أو شخص محدد أو لا. یذهب البعض الی أن لعن الاشخاص لا یجوز(۲)

لأنه قد یتوب فی آخر عمره فیموت مغفورا(۳).

ویخالف البعض هذا الرأی لأنه اولا المعیار هو وضع الافراد الراهن، وثانیا یتوهم البعض أنه لا یجوز لعن شخص علیه رداء الاسلام فی حین أن القرآن کفّر بعض المسلمین کالذین یفترون علی النساء الطاهرات، والمسلمین الظالمین(۴).

وعلی هذا الاساس لعن الاشخاص الذین ثبت اثمهم إنما هو تعبیر عن الکره والنقمه إزاء اثمهم وضرب من التبری(۵).

لأن الله الذی لم یجز السب (لا تسبوا) قد لعن اشخاصا فی القرآن (الانعام / ۱۰۸، الاحزاب / ۶۶ و ۶۸ و۵۷، محمد / ۲۵، التوبه / ۶۷، الفتح / ۶، البقره / ۸۹ و ۱۵۸ و ۱۶۰، الهود / ۱۸، الرعد / ۲۵، المؤمن، آل عمران / ۸۱، القصص / ۴۲، الإسراء / ۶۰) وبناء علی ذلک یعتبر المسلمون اللعن کما أراد الله جائزا و واجبا. واذا لم یجز شخص لعن طائفه لعنها الله قد قام بمخالفه القرآن ومن یخالف القرآن لیس مسلما(۶).

بطبیعه الحال اذا کان طعن الخلفاء والصحابه یعد تکفیرا فیجب تکفیر عدد من الصحابه اذ لعن طیله فتره معاویه وبنی أمیه بعض

الصحابه الامام علی والامام حسن و الامام الحسین ( وبعض الصحابه(۷).

أما فی ما یتعلق بإساءه الشیعه لعائشه فإن اصول



---

۱- . الکائی، شرح اصول اعتقاد السنه، ج ۴، ص ۱۲۶۳؛ ابن بطه العکبری، الابانه، ۱۶۰ – ۱۶۲/
۲- . الغزالی، احیاء علوم الدین، ج ۳، ص ۱۲۵.
۳- . ابن تیمیه، مجموع الفتاوی، ج ۴، ص ۲۶۰.
۴- . ابن ابی الحدید، شرح نهج البلاغه، ج ۱۱، ص ۲۲.
۵- . الغضنفری، مبانی تشیع در منابع تسنن، ص ۱۷۵.
۶- . زند کرمانی، نشانه های ولایت، ص ۸۳.
۷- . مسلم، الصحیح، ج ۵، ص ۳۰۱ – ۳۸۰؛ الحاکم النیشابوری، المستدرک، ج ۳، ص ۱۰۹؛ العسقلانی، الاصابه، ج ۲، ص ۵۰۹؛ المالکی، مبلغ نه پیامبر، ص ۵۱؛ الطبری، تاریخ طبری، ج ۲، ص ۵۰۴؛ البخاری، الصحیح، ج ۳، ص ۲۴۰)

المذهب الشيعي لا ترتضی اساءه آل بيت النبی بما فيها عائشه، رغم ما يؤخذ عليها من مخالفتها لأمر الله بشأن اقرارها فی البيت (الاحزاب / ۳۳) حيث خرجت من بيتها فركبت الجمل الی البصره لتقود جيشا. إن الشيعه تؤاخذ عائشه بسبب شنها حرب الجمل ضد الامام علی ٪ وطريقه تعاملها مع دفن الامام حسن المجتبی ٪ الا أن سمعتها مصانه شيعيا(۱).

وحتی لو قيل إن كافه الشيعه تسب وتلعن فهذا لا يخرجهم عن الاسلام، وهذا علی اقصی تقدير إثم، والاثم لا يستدعی تكفيرهم وقتلهم(۲).

تجدر الاشاره الی أن البعض فی تعاملهم مع عقائد المذاهب الاخری يعتبرون أن كل ما هو مطروح فی كتبهم من اصول وفروع جزء من ثوابت الاسلام هذا فی حين أن الثوابت هی اصول الدين التی تمثل معيار اسلام المرء. والاصول حسب المصادر والاحاديث النبويه هی الإيمان بوحدانيه الله والمعاد والنبوه العامه والخاصه.

أما ما عدا ذلك فهو محل بحث ونقاش وخلاف بين المذاهب الاسلاميه والاتفاق حولها ضرب من المستحيل، وعليه فإن مسأله الامامه عند الشيعه الاماميه ليست من ثوابت الاسلام(۳).

والمسأله الاخری التی ليست من ثوابت الدين

هی عداله الصحابه أو زوجات النبی ٢ وبعض الخلفاء. واذن فتكفير الشيعه والسنه بسبب ذلك أمر خاطئ لأنها ليست جزءا من اصول الدين فنفيها يستدعی خروج الفرد عن الاسلام وبالتالی تكفيره.

كما أن علماء السنه لا يجوزون تكفير المسلم الا اذا ثبت نفيه لثوابت الدين فعلی سبيل المثال يری ابن حجر العسقلانی الكفر أنه نفی ما هو ثابت فی الاسلام(۴).

والتفتازانی يعتبر شرط التكفير نفی ثوابت الدين كحدوث العالم والمعاد مؤكدا أن النبی لم يفتش قط عقائد احد(۵).



---

۱- . شرف الدين العاملی، الفصول المهمه، ص ۲۱۱.
۲- . بی آزار شيرازی، همبستگی مذاهب اسلامی، ص ۱۱۲.
۳- . الخمينی، كتاب الطهاره، ج۳، ص ۳۲۲ – ۴۴۱.
۴- . العسقلانی، فتح الباری، ج۱۰، ص ۴۶۶ و انظرو: المصری، البحر الرائق، ج ۱، ص ۶۰۱.
۵- . التفتازانی، شرح المقاصد، ج ۵، ص ۲۲۷ – ۲۲۸.

د) التقيه

لأن التكفيريين يعدون التقيه نفاقا فإنهم يكفرون الشيعه(۱). يقول ابن تيميه: الشيعه أكذب فرق الأمه، إن نفاقهم يفوق جميع الناس ولذلك يتبنون التقيه ويقولون: «لا ايمان لمن لا تقيه له» و «التقيه دينی ودين آبائی». وبالتالی تکبد الشيعه أفدح الأضرار للدين وأهله(۲).

ولکن الذی يعرف المفاهيم والمفردات القرآنيه يدرک جيدا فرق التقيه والنفاق فالأخير يعنی عدم قبول شیئ باطنا وتجسيده کأنه قناعه فيما التقيه هی قبول شیئ باطنا وتجسيد خلافه امام الخصوم. إن المتقی يؤمن بالله باطنا ولکن يظهر خلافه بالسلوک واللسان لحفظ نفسه وعقيدته. لو کانت التقيه نفاقا لما أوصی القرآن المسلمين بها صونا لأنفسهم وايمانهم: >إلا أن تتقوا منهم تقاه<.(۳)

تقول الشيعه وفقا لاحاديث کثيره باستخدام النبی لکلمه التقيه. فعلی سبيل المثال لا الحصر ينقل الامام علی عن النبی أنه قال:

«التقيه من الدين ومن لا يتقی لا دين له»(۴). کما ينقل عنه أنه قال: «إن تارک التقيه کتارک الصلاه»(۵).

إن السنه وإن اعتبروا أن التقيه لا تجوز الا مقابل الکفار بيد أنهم مارسوها کما الشيعه فی حالات کالاضطرار والاکراه والکذب المصلحی. وثمه أمثله عديده توجد عن تقيه علماء السنه طيله التاريخ فمنها ما يذکره الطبری فی قضيه محنه القرآن عام ۲۱۸ من أن عددا من العلماء (باستثناء احمد بن حنبل وعالمين آخرين) مارسوا التقيه خوفا من بطش المأمون الذی فرض عقيده خلق القرآن(۶).

وبناء علی ذلک إنهم تبنوا ما کفروا من اجله الشيعه.

عدا کل الردود المطروحه يجب القول إن کافه المذاهب الاسلاميه تجمع علی أن قائل: «لا اله الا الله» نفسه مصانه وحسابه مع الله وبالتالی علی الاخرين أن يتعاملوا



---

۱- . القفاری، اصول مذهب الشيعه، ج ۲، ص ۹۷۷.

۲- . ابن تيميه، منهج فی مسأله التکفير، ص ۳۸۲؛ و انظروا: العياشی، تفسير العياشی، ج ۲، ص ۲۶؛ الاربلی، کشف الغمه، ص ۶۹؛ الاشعث الکوفی، الشعثيات، ص ۱۸۰.

۳- . آل عمران، الآيه ۲۸.

۴- . المجلسی، بحارالانوار، ج۵، ص ۴۱۳ و۱۴۱.

۵- . نفس المصدر، ج ۷۵، ص ۴۱۲.

۶- . الطبری، تاريخ الطبری، ج ۸، ص ۶۳۹.

معه وفقا لظاهره(۱).

فعليه أن سفک دماء المسلم والنيل من سمعته ومن ماله حرام على كل المسلمين ولا تحلل الا باذن الله ورسوله. فلو كفر كل اتباع مذهب ما لمجرد خطأ ارتكبه احدهم فإنه لن يبقى انسان مسلم على وجه الارض(۲). وقال الله

فی ذلک: >يا ايها الذين آمنوا اذا ضربتم فی سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن القی اليكم السلام لستَ مؤمنا تبتغون عرض الحياه الدنيا<(۳).

و یری ابن تيميه الايمان الظاهری علامه الاسلام: «إن الايمان الذی تتعلق به احكام الدنيا هو الايمان الظاهری الذی هو الاسلام». ويعتبر أن الايمان بالله والآخره والعمل الصالح كافٍ للإسلام معربا أن السلف

كانوا يختلفون فی قضايا ويخطئون ويتفق العلماء على عدم تكفيرهم(۴).

ما يستوقف المرء فی آثار ابن تيميه، تقبيحه لمن يكفر الآخرين من دون سبب فقد انتقد فی فتاويه قائلا إن الذين يكفرون الآخرين دون سبب شرعی يستحقون عقوبه شديده(۵).

ويعتقد النووی ايضا أن لا احد من اهل القبله يكفر لمجرد ذنب ارتكبه(۶). والاشعری لكون جميع اهل القبله يعبدون الها واحدا وخلافهم انما لفظی لا يری التكفير جائزا(۷). كما يقال إن ابی حنيفه لم يكفر احد من اهل القبله مطلقا ولا يعتبر الخلافات خروجا عن الاسلام(۸).

ويعد تقی الدين السبكی تكفير المؤمنين أمرا صعبا معتبرا أن المؤمن بالله لا يكفر الذين ينطقون ب لا اله الا الله ومحمد رسول الله والقيام به اثم كبير(۹).

فی باب تكفير اهل القبله يشير ابوحامد الغزالی قائلا: «إن اباحه دماء واموال المصلين الذين ينطقون ب لا اله الا الله أمر خاطئ، والخطأ فی ترک شأن الف كافر أهون من خطأ



---

۱- . الشعرانی، اليواقيت والجواهر، ج۲، ص ۱۲۶.
۲- . حسينی طباطبائی، حل الاختلاف بين الشيعه والسنه، ص ۷۴.
۳- . النساء، الآيه ۹۴.
۴- . ابن تيميه، مجموع الفتاوی، ج ۱۷، ص ۳۴۶.
۵- . ابن تيميه، منهج فی مسأله التكفير، ص ۴۶.
۶- . النووی، شرح النووی، ج۱، ص ۱۵۰.
۷- . الذهبی، سير اعلام النبلاء، ج۱، ص ۵۴۲.
۸- . التفتازانی، شرح المقاصد، ج۵، ص ۲۲۷.
۹- . الشعرانی، نفس المصدر، ص ۵۸.

إراقه قطره دم من مسلم»(۱). والشروانی یقبل حتی شهاده الذی یسب ویلعن ویقول: «إن شهاده کل أهل البدع مقبوله حتی الذین یشتمون الصحابه ذلک ان الشاتم لا یشتم عنادا وعدوانا بل یفعل ذلک وفقا لمعتقداته وقناعاته»(۲). ولکن مع ذلک و علی الرغم من اقرار الشیعه بالشهادتین وعدم نفیهم لإی من ثوابت الدین نری الیوم التیارات التکفیریه تحکم بتکفیرهم وتدینهم بإمور – اشرنا الی اهمها – فتبادر الی قتلهم(۳).

ولـذلک یری بعض الوجوه المقبوله وهابیا کالألوسی أن التکفیریین سلکوا طریق الغلو فی تکفیرهم لمخالفیهم(۴) اذن إن التکفیریین یکفرون معظم المسلمین لعدم تاییدهم لعقائدهم(۵).

الإستنتاج

لقد حاولنا أن نبین من خلال نقد وتحلیل حجج التیارات التکفیریه لتکفیر الشیعه، هذه الحقیقه أن هذه التیارات تستغل بشکل واسع مفهوم التکفیر الفقهی – الکلامی لتبریر جهادها ضد الآخرین وهکذا ترسم حدودا بینها وبین الآخرین. إنهم یظنون أن الحقیقه کلها بحوزتهم وبالتالی ما یخالف رأیهم باطل وغیر حق، وهم اعتبروا بالاستناد الی الآراء الفقهیه المرتبطه بالجهاد، أن الجهاد ضد الکفار والمنافقین والمشرکین بما فیهم الشیعه فرض واجب واحلوا دمهم. ولکن اتضح عبر دحضنا لحججهم افتقارهم المدقع للحقیقه، وهم یعادون الشیعه من جهه ویخالفون عقائد السنه من جهه اخری فیقدمون قراءه من الدین تتنافی بشکل کامل مع التعالیم الاسلامیه. لقد رأینا أن جمهور فقهاء السنه ومتکلمیه لا یرون تکفیر ای احد من اهل القبله الناطقین بالشهادتین اللهم الا اذا ثبت نفیه لأحدی ثوابت الدین، وبالتالی یتضح أن تکفیر التیارات التکفیریه لا یستند علی عقیده الاسلام وفقهه. وانما علی مخطط استعماری یتخذ من التکفیریین واحلالهم لدماء الشیعه



---

۱– . الغزالی، الاقتصاد فی الاعتقاد، ص ۱۵۷.

۲– . ابن حزم، الفصل فی الملل، ج ۱۳، ص ۳۶۷.

۳– . رضوانی، اهل بیت از دیدگاه اهل سنت، ص ۳۹.

۴– . الألوسی، تاریخ نجد، ص ۳۸.

۵– . دحلان، الدرر السنیه، ج ۱۰، ص ۸؛ ابن عبدالوهاب، الصواعق الالهیّه، ص ۲۷.

وتصریحات قادتهم بأحقیتهم وبطلان سواهم، ذریعه لضرب المسلمین شر ضربه حیث وصل الحال بالتکفیریین الی تصویر قتلهم للشیعه و تباهیهم بذلک.

ونستنتج التالی: صحیح أن التکفیر نظرا الی مکانته الفقهیه الکلامیه طرح فی البدایه لهدف دفاع التیارات التکفیریه عن الاسلام الا ان هذه التیارات تعمل الیوم بدوافع سیاسیه بحته وباتت ترعب المسلمین فی کافه ارجاء العالم وجرت موجه من الاسلاموفوبیا فی العالم.

ما تناوله هذا المقال لیس تبیین اهداف التیارات التکفیریه وإنما نقد وتحلیل حججهم حیث یزعزع تعمیم هذا النقد أرکان هذه التیارات لأن حججها لیس لها اساس دینی اصلا فإن بناء علی الاستدلالات التی طرحناها فی المقال، لا یوجد أی دلیل شرعی من القرآن والسنه ینص علی تکفیر مسلم یقر ب- «لا اله الا الله»، وفی الواقع ما أوجد هذه الظاهره انما هو الاتجاه السیاسی للتکفیریین.

لقد اصبح خطر التیارات التکفیریه علی العالم الاسلامی واضحا للجمیع بحیث بات لا التکفیریون انفسهم یدرکون الوضعیه التی صنعوها ولا الغرب بصفته داعما لها تقانیا یمکنه أن یصلح الامور وبالتالی یلح توحید صفوف کافه المسلمین لصد هذه التیارات واحباط مؤامره المستعمرین.

ص:۲۵۳

المصادر:


۱. قرآن کریم

۲. ابن ابی الحدید، عبدالحمید بن هبه اللّه لا.تا، شرح نهج البلاغه، تحقیق محمد ابوالفضل ابراهیم، دارالاحیاء الکتب العربیه.

۳. ابن الجوزی، عبدالرحمن بن علی بن محمد جوزی، الموضوعات، تحقیق عبدالرحمان محمد عثمان، مدینه: مکتبه السلفیه، ۲۰۰۷.

۴. ابن بطه العکبری، ابی عبیدالله، الابانه عن شریعه الفرقه الناجیه و مجانب الفرق المذمومه، تحقیق رضا نعسان معطی، دار رایه، ۱۴۰۹.

۵. ابن تیمیه، احمد، الاستقامه، تحقیق محمد رشاد سالم، الریاض: نشر جامعه الامام محمد بن سعود الاسلامیه، ۱۴۰۴.

۶. ---------- ، جامع المسائل، تحقیق رشیدرضا، بیروت: دارالکتب العلمیه، ۲۰۰۰.

۷. ---------- ، احمد الفتوی الحمویه الکبری، بیروت: دارالکتب العلمیه، لا.تا.

۸. ---------- ، احمد، مجموع الفتاوی،ج۲۶، بیروت: دار الوفاء، ۱۴۲۶.

۹. ---------- ، احمد، مجموعه فتاوی، ج۲۷، الفقه الزیاره، القاهره: دارالکلمه الطیبه، ۱۴۱۶.

۱۰. --------- ، احمد، منهاج السنّه، بیروت: دارالکتب العلمیه.

۱۱. --------- ، احمد، منهج فی مسأله التکفیر، عبدالمجید بن سالم بن عبدالله بن المشعبی، الریاض: دارالاضواء السلف، ۱۴۱۸.

۱۲. ابن حجر العسقلانی، احمد بن علی، لسان المیزان، بیروت: مؤسسه الاعلمی للمطبوعات، چاپ دوم، (لا. تا).

۱۳. ابن حزم، علی ابن احمد، الفصل فی الملل و الاهواء و النحل،دارالجیل، ۱۴۱۶.

۱۴. ابن حنبل، احمد بن محمد، المسند، بیروت: دارصادر، لا. تا.

۱۵. ابن درید، کتاب جمهره اللغه، ذیل «حرف»، بیروت: بعلبکی، ۱۹۸۷.

۱۶. ابن عبدالوهاب، سلیمان، الصواعق الالهیه فی الرد علی الوهابیه، مکتبه حرا، ۱۴۱۸.

۱۷. ابن عساکر، تاریخ مدینه دمشق (تاریخ شام)، تحقیق علی شیری، دارالفکر، ۱۴۱۵.

۱۸. ابن فارس، احمد بن فارس، معجم مقاییس اهل اللغه، بیروت: دار احیا التراث العربی، ۱۴۲۲.

۱۹. ابن قدامه، ابی محمد عبدالله، المغنی، تحقیق: عبدالله الترکی، عبدالوهاب الحلو، ۱۴۱۰.

۲۰. ابن کثیر الدمشقی، ابوالفداء اسماعیل بن عمر، البدایه و النهایه، تحقیق: احمد ابوملحم، بیروت: دارالکتب العلمیه، ۱۴۰۹.

۲۱. ------------------ ، ابوالفداء اسماعیل بن عمر، التفسیر، بیروت: دارالمعرفه، ۱۴۱۲.

۲۲. ابن منظور، محمد بن مکرم، لسان العرب، بیروت: داراحیاء التراث العربی، ۱۴۰۸.

۲۳. ابی الفتح الأربلی، علی بن عیسی، کشف الغمه فی معرفه الائمه، تعلیق هاشم رسولی محلاتی، قم: نشر بنی هاشم، ۱۳۸۱.

۲۴. اشعث کوفی، علی محمد، الشعثیات، طهران: نینوا، (لا. تا).

۲۵. افضلی، سیدمحمد مهدی، از مواخات تا تکفیر، اندیشه ی تقریب، السنه۲، العدد۶، ۲۰۰۶.

۲۶. الامین، محسن، کشف الأرتیاب فی اتباع محمد بن عبدالوهاب، کتابخانه بزرگ اسلامی، لا. تا.

۲۷. آقانوری، علی، امامان شیعه و وحدت اسلامی، قم: دانشگاه ادیان و مذاهب، ۲۰۰۸.

۲۸. الآلوسی، محمود بن عبدالله، روح المعانی فی تفسیر القرآن العظیم، بیروت: دار الفکر، ۱۴۱۴.

۲۹. الآلوسی، محمود شکری، تاریخ نجد، القاهره: مکتبه العربیه، ۱۳۴۷.

۳۰. البخاری، محمد بن اسماعیل، الصحیح، بیروت:دارالفکر، ۱۴۱۰.

۳۱. البغدادی عبد القاهر، ابومنصور، الفرق بین الفرق، ترجمه محمد جواد مشکور،طهران: امیر کبیر، ۱۹۶۵.

۳۲. بی آزار شیرازی، عبدالکریم، همبستگی مذاهب اسلامی،طهران: امیر کبیر، ط۲.

۳۳. التفتازانی، مسعود بن عمر، شرح المقاصد، تحقیق: دکتر عبدالرحمن عمیره، قم: منشورات شریف رضی، ۱۴۰۹.

۳۴. الجوهری، اسماعیل بن حماد، الصحاح: تاج اللغه و صحاح العربیه، القاهره: چاپ احمد عبدالغفور عطار، ۱۳۷۶.

۳۵. حاکم النیسابوری شافعی، محمد بن عبداللّه، المستدرک علی الصحیحین، تحقیق یوسف مرعشلی، بیروت: دارالمعرفه، ۱۴۰۶.

۳۶. حر عاملی، محمدبن حسن، وسائل الشیعه، دارااحیاء التراث العربی، ۱۴۰۳.

۳۷. الحسینی، سید حسین علی، غلو در دین، منشأ اختلاف مسلمین، قم: دارالتفسیر، ۱۳۸۸.

۳۸. الحسینی الطباطبایی، مصطفی، حل الاختلاف بین الشیعه والسنه فی مسأله الامامه، ترجمه

سعد رستم، دمشق: الاوائل، ۲۰۰۲.

۳۹. الحلی، حسن بن یوسف، اجوبه المسائل المهنائیه، مترجم سیدمحمدتقی موسوی دشتستانی، مجمع ذخائر اسلامی، ۱۳۸۳.

۴۰. الحلی، محمد، نقش غلو در انحرافات عقاید و افکار، قم: زائر، ۱۳۸۶.

۴۱. الخطیب البغدادی، احمد بن علی، تاریخ بغداد، تحقیق مصطفی القادر عطا، بیروت: دارالکتب العلمیه، ۱۴۱۷.

۴۲. الخمینی، روح الله، تهذیب الأصول، قم: دار الفکر، ۱۳۸۲.

۴۳. ----------------- ، کتاب الطهاره، مطبعه الاداب، ۱۳۴۹.

۴۴. الخویی، ابو القاسم، البیان فی تفسیر القرآن، طهران: کعبه، ۱۳۶۶.

۴۵. الدهلوی، رحمه اللّه بن خلیل الرحمان، اظهارالحق، بیروت، ۱۹۹۳.

۴۶. الذهبی، احمد، میزان الاعتدال و تذکره الحفاظ،بیروت: (لا. تا).

۴۷. الذهبی، ابوعبدالله محمد بن احمد، سیر اعلام النبلاء، تحقیق شعیب ارناقروط، محمد نعیم عرقوسی، بیروت: الرساله، ط۹، ۱۴۱۳.

۴۸. الراشد، ابی العلا، ضوابط تکفیر معین عند شیخی الاسلام ابن تیمیه و این عبدالوهاب و علماء الدعوه الاصلاحیه، ۱۴۲۹.

۴۹. راغب الاصفهانی، محمد، مفردات الفاظ القرآن، تحقیق صفوان عدنان داوودی، (لا.تا).

۵۰. رجبی، حسین، شیوه های تعامل و همزیستی پیروان مذاهب اسلامی، قم: آثار نفیس، ۲۰۰۹.

۵۱. رضا، محمدرشید، تفسیر المنار، بیروت: دارالمعرفه، ۲۰۱۴.

۵۲. رضوانی، علی اصغر، وهابیان تکفیری. طهران: مشعر، ۲۰۱۱.

۵۳. ---------- ، اهل بیت از دیدگاه اهل سنت، قم: مسجد مقدس جمکران، چاپ دوم، ۲۰۰۶.

۵۴. ---------- ، شیعه شناسی و پاسخ به شبهات (۱)، طهران: مشعر، ۲۰۰۳.

۵۵. الزبیدی، محمد مرتضی، تاج العروس من جواهر القاموس، بیروت: دار مکتبه الحیاه، (لا. تا).

۵۶. زند کرمانی، محمدباقر، نشانه های ولایت، اصفهان: حجت، ۲۰۰۰.

۵۷. زینی دحلان، احمد، الدرر السنیه فی الرد علی الوهابیه، استانبول: مکتبه الحقیقه، ۱۴۱۴.

۵۸. السجستانی، الحافظ سلیمان، سنن ابن داوود، بیروت: دارالجیل، ۱۴۰۸.

۵۹. السقاف، حسن بن علی، سلفی گری وهابی ها چالشی در اندیشه های بنیادین و ریشه های تاریخی، ترجمه حمیدرضا آژیر، مشهد: بنیاد پژوهش های اسلامی، ۲۰۱۱.

۶۰. السیوطی، عبدالرحمان بن ابی بکر، تاریخ الخلفاء، بیروت: بی نا، ۱۳۹۴.

۶۱. ---------- ، الدر المنثور، بیروت: دارالمعرفه، ۱۹۹۶.

۶۲. سیدحسینی، سید صادق، مدارای بین مذاهب: فقه استدلالی و نظری، قم: بوستان کتاب، ۲۰۰۴.

۶۳. شرف الدین عاملی،عبد الحسین، الفصول المهمه فی تأليف الأمه، طهران: قسم الإعلام الخارجی الموسسه البعثه، (لا. تا).

۶۴. الشعرانی، عبدالوهابین احمد، الیواقیت و الجواهر، مصر:مطبعه مصطفی البابی الحلبی

و اولاده، ۱۹۹۹.

۶۵. شوشتری، نوراللّه بن شریف الدین، الصّوارم المهرقه فی نقد الصّواعق المحرقه. طهران:

ارموی، ۱۹۸۸.

۶۶. الشهرستانی، محمدبن عبدالکریم، الملل و النحل، بیروت: دار المعرفه للطباعه و النشر، (لا. تا).

۶۷. صالحی نجف آبادی، نعمت اللّه، غلو: درآمدی بر افکار و افکار غالیان در دین، طهران:

کویر، ۲۰۰۵.

۶۸. صفری فروشانی، نعمت اللّه، غالیان: کاوشی در جریان ها و برآیندها، مشهد:بنیاد پژوهش های آستان قدس رضوی، ۲۰۰۱.

۶۹. الطبرسی، فضل بن حسن، مجمع البیان، بیروت: مؤسسه الاعلمی للمطبوعات، ۱۴۱۵.

۷۰. الطبری، محمد بن جریر، تاریخ الطبری، بیروت: دارالکتاب العلمیه، ۱۴۰۷.

۷۱. الطریحی، فخرالدین، مجمع البحرین، المکتبه المرتضویه، (لا. تا).

۷۲. الطوسی، محمد بن حسن، اختیار معرفه الرجال (رجال کشی)، قم: مؤسسه آل البیت(، ۱۴۰۴.

۷۳. --------- ، التبیان، تحقیق احمد قیصر عاملی، مکتبه الاعلام الاسلامی، ۱۴۰۹.

۷۴. العامری، سلیم بن قیس الکوفی، السقیفه، بیروت: دارالفنون، ۱۴۰۰.

۷۵. عبدالوهاب، محمد، مجموعه مؤلفات، ریاض: جامعه الامام محمد بن سعود، (لا. تا).

۷۶. العجلونی، اسماعیل بن محمد، کشف الخفاء، بی جا: دارالکتاب العلمیه، چاپ دوم، ۱۴۰۸.

۷۷. العسقلانی، احمد بن علی، فتح الباری(شرح صحیح بخاری). بیروت: مکتبه العصریه، ۱۴۲۴.

۷۸. --------- ، الاصابه فی تمییز الصحابه، بیروت: دار احیاء التراث العربی، ۱۳۲۸.

۷۹. علیش، محمد، شرح منه الجلیل علی مختصر العلامه خلیل، طبع للمطعبه الکبری، لیبی: نشر مکتبه النجاح، ۱۲۹۴.

۸۰. عنایت، حمید، سیری در اندیشه سیاسی عرب، طهران: امیر کبیر، ۱۹۸۴.

۸۱. العیاشی، محمد بن مسعود، تفسیر عیاشی، تعلیق هاشم رسولی محلاتی، طهران: نشر مکتبه العلمیه الاسلامیه، لا. تا.

۸۲. غزالی،محمد، احیاء علوم الدین، طهران: انتشارات امیرکبیر، ۱۳۸۵.

۸۳. --------- ، الاقتصاد فی الاعتقاد، دارالکتب العلمیه، ۱۴۰۹.

۸۴. غضنفری، علی، مبانی تشیع در منابع تسنن، قم: اسوه، ۱۳۸۸.

۸۵. الفراهیدی، خلیل بن احمد، کتاب العین، قم: مخزومی، ۱۴۰۵.

۸۶. الفیروزآبادی، محمدبن یعقوب، القاموس المحیط. بیروت، ۱۴۰۷.

۸۷. الفیّومی، احمد بن محمد، المصباح المنیر فی غریب الشرح الکبیر للرافعی، بیروت: دارالفکر، (لا. تا)

۸۸. القفاری، محمد، اصول مذهب الشیعه الامامیه الاثنی عشریه، دارالرضا. ط، ۲، ۱۴۱۸.

۸۹. القفاری، ناصر بن عبدالله بن علی، مسئله التقریب ین اهل السنه و الشیعه، ریاض: دارطیبه.

ط۵، ۱۴۱۸.

۹۰. الکائی، هبه بن حسن الطبری، شرح اصول اعتقاد اهل سنت و الجماعه، تحقیق د. احمد سعد حمدان الغامدی، نشر دار طیبه، ۱۴۰۹.

۹۱. کوفی، ابن اعثم، کتاب الفتوح. بیروت: شیری، ۱۴۱۱.

۹۲. مالکی، حسن بن فرحان، مبلغ، نه پیامبر، مترجم سید یوسف مرتضوی، قم:نشر ادیان،ط ۲، ۱۳۸۷.

۹۳. الماوردی، علی بن محمد، حکم المرتد فی الحاوی الکبیر تحقیق ابراهیم بن علی صندقجی، نشر مکتبه المرنی، ۱۴۰۷.

۹۴. مبلغی، احمد، «ویژگی های پدید ه ی تکفیر و موضع سنت نبوی(ص) نسبت به آن»، فصلنامه ی اندیشه ی تقریب، السنه۳، العدد ۱۲، ۱۳۸۶.

۹۵. متقی هندی، علی بن حسام الدین، کنز العمال، تحقیق شیخ بکری حیانی و شیخ صفوه السقا، بیروت: مؤسسه الرساله، (لا. تا).

۹۶. المجلسی، محمد باقر، بحارالانوار، بیروت: مؤسسه الوفاء، ط۲، ۱۴۰۳.

۹۷. مسلم، ابن حجاج، الصحیح، بیروت: دارالفکر، (لا.تا).

۹۸. مصری، ابن نجیم، البحر الرائق، بیروت: منشورات دارالکتب العلمیه، ۱۴۰۵.

۹۹. معرفت، محمدهادی، صیانه القرآن من التحریف، قم، ۱۴۱۳.

۱۰۰. مفید،محمد، اوائل المقالات، بیروت: دارالمفید، ۱۴۱۴.

۱۰۱. موثقی، احمد، جنبشهای اسلامی معاصر، طهران: سمت، ۲۰۱۰.

۱۰۲. میر آقایی، سید جلال، تعدد مذاهب از دیدگاه فقها و اندیشمندان مسلمان، طهران: مجمع جهانی تقریب مذاهب اسلامی، ۲۰۰۷.

۱۰۳. النوری، میرزاحسین، مستدرک الوسائل، قم: مؤسسه آل البیت، ۱۴۰۷.

۱۰۴. النووی، ابوبکر زکریا یحیی بن شرف الدین، شرح النووی علی صحیح مسلم، بیروت:دار احیاء التراث العربی، ۱۳۹۲.

۱۰۵. واعظ زاده خراسانی، محمد، عناصر وحدت اسلامی و موانع آن، کتاب وحدت، طهران: وزارت ارشاد اسلامی، ۱۹۸۲.

۱۰۶. الهیثمی الشافعی، علی بن ابی بکر، مجمع الزواید، بیروت: دارالکتب العلمیه، ۱۴۰۸.

ص: ۲۵۸

## الفصل الثالث: التیارات المتطرّفه والتکفیریه والسیاسه

### ماهیه السلفیه الجدیده وافرازاتها السیاسیه علی الجمهوریه الإسلامیه

ص:۲۵۹

دکتر رضا خراسانی(۱)

نبذه:

إن تحولات الصحوه الإسلاميه و التنافس الإقليمى من جهه، و زياده نفوذ الجمهوريه الإسلاميه فى المنطقه و العالم بسبب رصيدها الواسع من القوه الناعمه، و التوافقات الأخيره مع مجموعه ۵+۱ من جهه أخرى، سبّب مخاوف لبعض الدول الغربيه و العربيه فى المنطقه و خاصه التيارات السلفيه الجديده، ممّا أدى إلى أن تواجه الجمهوريه الإسلاميه أخطاراً و تهديدات جديده بماهيه جديده، و فى هذا السياق أصبح الدور الذى تلعبه التيارات السلفيه الجديده ينطوى على أهميه خاصه بسبب الرعايه و الدعم اللذين تحظى بهما من قبل القوى الكبرى و بعض المشيخات العربيه بصوره سريه و علنيه، و بسبب بعض الشحنات المذهبيه المبتدعه، و كذا قراءاتها الخاطئه لبعض التعاليم الدينيه كالجهاد، فضلاً عن امتداداتها العابره للحدود؛ و السبب فى هذه الأهميه لهذه التيارات أنّها و بدل أن تواجه الثقافه و الحضاره الغربيه (العدو البعيد)، راحت تحارب بعض الطوائف الإسلاميه و على رأسهم الشيعه و الجمهوريه الإسلاميه (العدو القريب)، و جعل من حربهم أولويه؛ و لذا فإن معرفه هذه التيارات و تحدياتها و تهديداتها و افرازاتها السياسيه، و كذلك مسؤوليات الجمهوريه الإسلاميه فى مقابل السلفيه فى الظروف الحساسه الراهنه، يحظى بأهميه كبيره، هذا المقال بصدد التعريف بالسلفيه الجديده و هويتها المعرفيه التى تحملها و مختصاتها السياسيه، و ذلك فى ضوء دراسه مفهوم السلفيه، ثم تحليل الافرازات

ص:۲۶۱

---

۱- عضو الهيئه العلميه فى قسم العلوم الاسلاميه فى جامعه الشهيد بهشتى.

السياسيه لهذا التيار

ماهيه السلفيه الجديده وافرازاتها السياسيه علی الجمهوريه الإسلاميه

دکتر رضا خراسانی(۱)

نبذه:

إن تحولات الصحوه الإسلاميه و التنافس الإقليمی من جهه، و زياده نفوذ الجمهوريه الإسلاميه فی المنطقه و العالم بسبب رصيدها الواسع من القوه الناعمه، و التوافقات الأخيره مع مجموعه ۵+۱ من جهه أخری، سبّب مخاوف لبعض الدول الغربيه و العربيه فی المنطقه و خاصه التيارات السلفيه الجديده، ممّا أدی إلی أن تواجه الجمهوريه الإسلاميه أخطاراً و تهديدات جديده بماهيه جديده، و فی هذا السياق أصبح الدور الذی تلعبه التيارات السلفيه الجديده ينطوی علی أهميه خاصه بسبب الرعايه و الدعم اللذين تحظی بهما من قبل القوی الکبری و بعض المشيخات العربيه بصوره سريه و علنيه، و بسبب بعض الشحنات المذهبيه المبتدعه، و کذا قراءاتها الخاطئه لبعض التعاليم الدينيه کالجهاد، فضلاً عن امتداداتها العابره للحدود؛ و السبب فی هذه الأهميه لهذه التيارات أنّها و بدل أن تواجه الثقافه و الحضاره الغربيه (العدو البعيد)، راحت تحارب بعض الطوائف الإسلاميه و علی رأسهم الشيعه و الجمهوريه الإسلاميه (العدو القريب)، و جعل من حربهم أولويه؛ و لذا فإن معرفه هذه التيارات و تحدياتها و تهديداتها و افرازاتها السياسيه، و کذلک مسؤوليات الجمهوريه الإسلاميه فی مقابل السلفيه فی الظروف الحساسه الراهنه، يحظی بأهميه کبيره، هذا المقال بصدد التعريف بالسلفيه الجديده و هويتها المعرفيه التی تحملها و مختصاتها السياسيه، و ذلک فی ضوء دراسه مفهوم السلفيه، ثم تحليل الافرازات السياسيه لهذا التيار

علی الجمهوريه الإسلاميه، و أخيرا وظائف الجمهوريه الإسلاميه فی مواجهه و تطويق هذا التيار.

الکلمات المفتاحيه: السلفيه، السلفيه الجديده، الصحوه الإسلاميه، الأمن القومی، الإسلام السياسی، الهرمينوطيقا

المقدمه

يواجه العالم الإسلامی فی العصر الراهن ظروفا جديده، تنبئ عن تحولات داخليه و خارجيه للبلاد الإسلاميه، فهو، من جهه، يواجه الهجمه الثقافيه و الفکريه و القيميه للغرب، و حضوره المباشر فی الدول الإسلاميه، و من جهه أخری يعانی من الأفکار و القراءات الراديکاليه عن الإسلام و العنف؛ و هذا الإفراز تسبب فی ظهور موجه من الاسلاموفوبيا فی الغرب، و فی نفس الوقت موجه من ايرانوفوبيا و عوده أنشطه التيارات السلفيه المتطرفه فی الدول الإسلاميه مره أخری.

إن ما يضاعف أهميه الموضوع و يزيده إبهاما، هو الحلف الاستراتيجی الغربی مع بعض التيارات السلفيه الراديکاليه؛ ففی الوقت الذی يطرح الغرب مسأله محاربه الإرهاب فی العالم، کأهم هدف استراتيجی، تکشف مواقفه و سلوکه العملی عن دعمه و تحالفه مع بعض التيارات السلفيه المتطرفه، و هذا التعاطی المزدوج له افرازاته بالنسبه للجمهوريه الإسلاميه.

ان دراسه بعض التهديدات بالقوه التی تواجه الجمهوريه الإسلاميه يمکن ان تزيد فی يقظه الأجهزه التنفيذيه فی منع تحول هذه التهديدات إلی تهديدات بالفعل؛ و فی ضوء ذلک، يجب ان تکون معرفه التيارات السلفيه الجديده و علاقتها بالغرب و تحليل افرازاتها السياسيه علی إيران، فی قلب اهتمامات صنّاع القرار فی الجمهوريه الإسلاميه.

يتعرّض هذا المقال لقسم من هذا الامر المهم، و هو يقوم علی فرضيه أنّ فهم سلوک السلفيه و افعالها فی المرحله المعاصره يشير إلی حدوث تحول فی فکرهم و سلوکهم، و له ارتباط وثيق بالقوه السياسيه؛ و من هنا فالتغيير الحاصل فی

ماهيه السياسه عند هؤلاء فی العصر الجديد أوجب صياغه السلفيه الجديده، بمعنی ان تيار السلفيه الجديد يختلف



---

۱- عضو الهيئه العلميه فی قسم العلوم الاسلاميه فی جامعه الشهيد بهشتی.

عن التيارات السلفيه القديمه؛ اذ تدخل فی السیاسه و اعتبر ان طریق تغییر الأوضاع الحالیه فی الدول الإسلامیه و العالم باتجاه مجتمع سلفی مثالی، لا یمکن الا عبر الوصول الی القوه السیاسیه عن طریق الجهاد.

ومن أجل ذلك نسعى اولا و عبر المنهج الهرمينوطقى الى الوصول لفهم دقيق للسلفيه الجديده و خصائصها، ثم دراسه و بحث افرازاتها السياسيه على الجمهوريه الإسلاميه؛ لان معرفه فكرها و خصائصها يمكن ان يؤثر على صناعه القرار فى الجمهوريه الإسلاميه.

١- المنهج

ان فهم الاتجاهات الذهنيه لتيار السلفيه الجديد و خلفياته الاجتماعيه و السياسيه، يُسهل معرفه هذا التيار الرايكالى؛ و وفقاً لذلك فإن أول مسأله ينبغى لصناع القرار فى الساحه السياسيه الايرانيه أن يبادروا إليها هى الفهم الصحيح لفكر السلفيه الجديده، لأنه بدون هذا الفهم و المعرفه الصحيحه، ستكون هناك انعكاسات و أضرار سياسيه؛ فيمكن الإفاده من المناهج التفسيريه (الهرمينوطيقا) التى تبحث عن المعنى، فى فهم هذا التيار بصوره أفضل؛ و لذا فقد أخذنا فى هذا المقال، تيار السلفيه الجديده «كنص من النصوص» ثم و بتوظيف واحد من الاساليب الهرمينوطيقيه «الهرمينوطيقا النقديه»، يمكن الوصول الى معرفه افضل، و بعد فهم خصائص هذا التيار السلفى، ندرس افرازاته

و انعكاساته السياسيه على الجمهوريه الاسلاميه الايرانيه.

مع ظهور علم الهرمينوطيقا فى العصر الحديث قُدمت له تعريفات متعدده و متمايزه أحيانا، فالهرمينوطيقا فى نظر بول ريكور نظريه فعل الفهم فى علاقته بتاويل النصوص(١). و بعباره أخرى فالهرمينوطيقا محاوله لفهم النص بصوره كليه(٢)، أى ان الهرمينوطيقا

تحاول تقديم فهم واضح للنصوص، سواء اكان هذا النص مكتوبا أو غير مكتوب فى الامور المقدسه أو الادبيه و القانونيه و السياسيه او حتى فى فعل من افعال الانسان؛



---

١- . Ricoeur.١٤١-١٦٠.١٩٧٣.

٢- . معينى علمدارى، روش شناسى علوم سياسى، ص ١٨٢.

اذن فمن أجل فهم ظاهره سياسيه و اجتماعيه يجب ان تتبلور هذه الظاهره على شكل معنى فى قالب النص.

والهرمينوطيقا النقـديه منتوج لنظريات المفكر الألمانى يورغن هابرماس «ولد فى ۱۹۲۹ م»، و كذا حصـيله انتقادات هابرماس لهرمينوطيقا غادامير، فهو - أى هابرماس - تابع لمدرسه فرانكفورت النقديه و ينتمى الى الجيل الثانى من هذه المدرسه.

وتعتبر هـذه المدرسه من اكثر المدارس الفلسـفيه و الاجتماعيه تاثيرا فى القرن العشـرين، و أكثر اهتمامات هابرماس من وجهه نظر علم الاجتماع تتركز على الهرمينوطيقيا(۱)، و أدت جهوده الى ظهور فرع من الهرمينوطيقا و هى الهرمينوطيقا النقـديه، و من ملامـح هرمنوطيقا هابرماس النقديه التشـكيك فى الدعاوى الموجوده فى عمل أى مؤلف، او فى الاعراف و العادات التى يؤكـد عليها الافراد و الجماعات، كما تعتقد هذه المدرسه فى الهرمينوطيقا ان تجربه الحقائق التى تظهر جانبا من الحق، و الاعلام و التحريف و التخريب الذى يطرأ على الفكر، و عمليات التقييم و غيرها، ما هى الا دليل مناسب ضد القبول الأعمى بدعاوى الحقيقه و الصدق فى النص(۲)؛

من هذا يبدو ان الهرمينوطيقا النقديه ليست

كالهرمينوطيقـا التقليـديه التى تعنى بـالبحث الابستيمولوجى و الميثودولوجى، و ليست كالهرمينوطيقـا التى تعنى بـالبحوث الانطولوجيه و الظاهراتيه، بل تتطلع الى تحرير الانسان من الواقع السلطوى، و تؤكد على المحاوره بين الافراد و ايجاد الارتباط و التفاهم فى المجتمع.

كذلك من ملامح هذه المدرسه البارزه هى الاهتمام بالدور الايديولوجى فى بلوره القيم و المعتقدات البشريه(۳)

فبالاستناد إلى نقد الأيديولوجيه دخل هابرماس فى نقاش مع مجموعه من أصحاب مدرسه فكريه جديده و منهم غادامير.



---

۱- . ريخته گران، منطق و مبحث علوم هرمنوتيک، ص ۲۱۶.
۲- . بلاشر، گزيده هرمنوتيک معاصر، ص ۷۹.
۳- . مسعودى، هرمنوتيک و نوانديشى دينى، ص ۱۹۶.

ان نقـد الایدیولوجیه و ان کان یمثل رکنا من ارکان المنظومه الفکریه للهرمینوطیقا النقدیه و ان هناک ارکاناً و أُسـساً أخری، الا اننا فی هذا المقال سـنرکز علی هذا الرکن؛ لان نقد الایدیدولوجیه فی تصورهم أهم عامل فی عملیه التحرر من السلطه(۱).

یعتقـد هابرمـاس ان الإنسـان یعیش الیوم فی حیـاته الاجتماعیه تحت سـیطره الأخبار الکاذبه التی أفقـدته حریته، و ان ما یعبر عنه بالوجـدان او الوعی فهو فی الحقیقه وجـدان و وعی کاذبین حصـلا نتیجه الانخـداع بالإعلام المزیف، و یقینه حول أمور مختلفه أمر موهوم، و فهمه للآخرین و ارتباطه بهم هش، و الهرمینوطیقا النقـدیه بصدد البحث عن علل و أسـباب هذه الظاهره(۲).

وبناء علی ذلک، فإن هابرماس یبحث عن عقلانیه صحیحه عاریه عن التاثیرات و التحریفات الایدیولوجیه، فهو یفتش عن هذا الهدف عبر النظریه

النقدیه، کما انه یدعی ان الهدف من کل کلام هو الوصول إلی الإجماع و الاتفاق، و تسمی شروط الکلام التی یسعی هذا الهدف إلی تحقیقها بصوره حره «الوضع المثالی للکلام»، و هـذا الاجمـاع من حیث انه عـار عن عوامـل التحریف و القوه و الایـدیولوجیه فهو اجمـاع عقلانـی، و للوصول الی هـذا الاجمـاع او الاتفـاق یجب اجتناب الاتصالات المحرفه التی اوجدتها روابط و اتصالات القوه، او بعباره اخری اجتناب جمیع الصور الشبیهه بالایدیولوجیه و القوه و الاجبار.

یمیز هابرماس فی کتابه «نظریه الفعل التواصلی» بین بیئتین فی المجتمع هما: النظام و الحیاه فی العالم، اذ یتصور ان «النظام» المبنی علی العقلانیه و الذی یعمل

بهدف او العقلانیه الاداتیه، یکون دائما فی المجتمعات غیر المتوازنه و المستنده الی

القوه و القهر بحیث تصادر حیاه العالم، و هی محطه الوصول الی التفاهم المبنی علی الحوار الحر.



---

۱- . باتامور، مکتب فرانکفورت، ص ۲۹.

۲- . ریخته گران، نفس المصدر، ص ۲۲۰.

یـذکر هابرماس أنه للوصول الی هذا الاجماع او الاتفاق فی الحوار، اربعه ملاکات مسـتقله، و یعتقد ان ارتباط الافراد فی الحیاه الیومیه من حیث الوصول الی التفاهم او سوء التفاهم، یمکن قیاسه الی تلک الملاکات، و هی عباره عن:

- ان تکون الجمل مفهومه

- ان تکون الجمل ذات حقیقه

- ان یکون المتکلمون صادقون

- ان یؤدی الفعل الکلامی بشکل صحیح(۱)، و بعباره اخری توجد اربعه ملاکات للافاده من مفهوم النص للافعال المعنائیه.

۱- یجب تثبیت طریقه عمل الفرد او الجماعه، علی نحو یمکن الاشاره العینیه الواضحه الی هذا السلوک.

۲- کما ان النص یبتعد عن المؤلف و یتحول الی موضوع للقراءه، فالعمل السیاسـی ایضا لابد ان ینفصل عن السیاسیین، و ان تکون له افرازاتها السیاسیه الخاصه به؛ و علی هذا النحو تتحق الاستقلالیه للافعال.

۳- إنّ الفعل المعنائی یتحول إلی نص، عندما تکون أهمیّته کبیره إلی الدرجه بحیث لا یکون مطروحاً من خلال ارتباطه بالشـروط المباشره و الأولیه لتکوینه فقط، بل بارتباطه بالأطر الاجتماعیه أیضاً.

۴- یصبح العمل السیاسی و الاجتماعی نصاً حین یغطی طیفاً واسعا من المخاطبین؛

و فی هذه الحاله، یکون المعنی معلّقاً؛ لان الافعال الانسانیه کما العمل [الأدبی]، مفتوحه، تنسب لها معانی جدیده عبر إحالات جدیده؛ و فی هذه الوضـعیه تحظی المجالات السیاسیه باهمیه کبیره، و هذا الموضوع له ارتباط وثیق بخصوصیه صیاغه المعنی السیاسی(۲).

وعلی نفس المنوال، تحاول الهرمینوطیقا النقدیه مضافا الی نقد مضمون النص، دراسه الایدیولوجیه الحاکمه علی النص بمنهج نقدی، و بالاستعانه بهذا المنهج، تتضح الی حدّ



---

۱- آزاد ارمکی، هرمنوتیک: بازسازی و گفتگو، ص ۱۱۱-۱۱۰.

۲- . معینی علمداری، المصدر نفسه، ۱۸۵.

ما، کیف أنّ فهم و قراءه السلفیه الجدیده للنصوص و النصوص الدینیه کآیدیولوجیه، فهم ناقص قائم علی قاعده براغماتیه مسلکیه و فئویه لتلک الجماعه؛ و علی اساس هذا المنهج، یُنظر إلی التیار السلفی الجدید کنص، و عبر مقاربه نقدیه یتم توضیح کیف تکوّن لهذا التیار فی الظروف الحالیه، هذا الفهم الخاص عن الاسلام و صار بمثابه ایدیولوجیه، و ما هو تصورهم عن مقوله السیاسه؟

اذن، بما ان السلفیه الجدیده هی نتاج للتحولات و المتغیرات السیاسیه و الثقافیه فی العصر الراهن، فإنّه علی اساس فرضیه التعامل معها کنص، یمکننا فهم الابعاد و الاتجاهات المختلفه لعلاقاتها الاجتماعیه و السیاسیه، و الهرمینوطیقا النقدیه تزودنا

من هذه الناحیه برؤیه نفهم من خلالها بشکل ادق هذه الظاهره، و نحلّل افرازتها بشکل أکثر واقعیه.

۲- ماهیه و فهم خصائص السلفیه الجدیده:

فی اطار نظری، یجب اولا بحث مسأله: هل کان للعمل السیاسی علی امتداده التاریخی، مساحه فی الفکر السلفی ام لا؛ کی یمکن اعتباره امراً واقعیا و مسجلاً؟

وللإجابه علی هذا السؤال، نتصور من اللازم الإشاره و لو باختصار إلی مفهوم السلفیه، و کیفیه ظهورها.

السلفیه من جمله المفاهیم التی تعکس مسیره التحول و التطور فی مجال الفکر فی اطار تراث اهل السنه و التی حملت بین ثنایاها صعودا و هبوطا فی ساحه العمل؛ و من هنا فهذه الظاهره بحاجه الی تحلیل مفهومی یتم من خلاله التعرف علی السلفیه الجدیده و التیارات التابعه لها، و تأثیراتها و افرازاتها السیاسیه علی الجمهوریه الإسلامیه.

مع بدایه القرن الثانی الهجری الذی شهد کتابه الحضاره و التاریخ الإسلامی، وصل عصر الفتوحات الاسلامیه الی نهایته تقریبا، و حلّ عصر التکوین الاجتماعی. من جهه اخری، واجه المجتمع الاسلامی ابان هذه الفتره تعقیدا؛ نظرا الی امتداد جغرافیته و تنوعه القومی و اللسانی؛ و هو ما یفسر ان صدر الاسلام «عصر التکوین» کان اسلاما بسیطا لا

يلبی حاجات المجتمع[(۱)](#content_note_279_1)، و قد تعلم المسلمون تدریجیا من أفکار و تجارب سائر الأمم کإیران و الیونان و الروم فی البناء الاجتماعی و السیاسی، و قدکان لهذا المسأله مخرجاتها.

یعتقد السلفیون و لأسباب مختلفه، حدوث هوه بین الاسلام الاصیل و السلف و بین بیئه و ظروف تلک المرحله التاریخیه، فظهرت فی سیاق هذه الظروف تیارات و أفکار تدعو إلی الرجوع إلی عصر

السلف. حیث اعتقد هؤلاء ان الإسلام انحرف عن مسیره الأساسی و یجب الرجوع إلی عصر صدر الإسلام، من وجهه نظر هؤلاء أنّ الاسلام قابل للفهم من الجمیع، لکنّ المهم هو العمل بمقتضاه، و علی هذا النحو بدأت السلفیه و افکارها تتبلور فی البلاد الاسلامیه، و کان لها صعودا و هبوطا فی مقاطع زمنیه مختلفه؛ اذن یمکن القول ان السلفیه عباره عن الرجوع الی عقائد الصحابه و التابعین و تابعی التابعین، بحیث تکون آرائهم و اجتهاداتهم فی الاصول و الفروع مرجعاً للآخرین، و لا یجوز الخروج علیها، و ان التمسک بالصحابه و الدعوه الیهم واجب بوصفهم مظهر الدین الحق[(۲)](#content_note_279_2)،

و علی العموم فإن السلف الصالح یطلق عاده علی علماء الاسلام فی القرون الثلاثه الهجریه الاولی و احیانا یطلق علی التابعین الاولین، و السلفی ایضا منسوب الی السلف، و هو یُطلق علی من یُنسب الی جماعه سابقین، فالمقصود من السلفیه الجماعه التی ظهرت فی القرن الرابع الهجری، متاثره بأحمد بن حنبل الذی أحیا عقیده السلف، ثم عاد هذا التیار فی القرن السابع الهجری علی ید ابن تیمیه؛ اذ دعا الناس بقوه الی هذا المنهج، و باضافته لمسائل علی هذا المنهج فقد دعا أبناء عصره الی التأمل، ثم فی القرن الثانی عشر الهجری کان لآراءه حضورا فی الجزیره العربیه عن طریق محمد بن عبد الوهاب، الا انها هذه المره کانت مدعومه سیاسیا، فانبثق فجر جدید فی فکر اهل السنه، و فی العصر الراهن و بسبب متغیرات العالم و المنطقه و وقوع الثورات العربیه، عاد هذا التیار الی نشاطه مره اخری؛ فالسلفیه الجدیده نتاج لتلک المخاضات التی لها خصائصها و ممیزاتها.



---

۱- . محمد عابد الجابری، العقل السیاسی، ص ۳۲۵.

۲- . محمد سعید البوطی، السلفیه، ص ۱۱.

وفی ضوء ما تقـدم فالسـلفیه لیست ظاهره جدیده، بل تیار ظهر علی امتداد التاریخ، و ساهمت التحولات السیاسیـه و الثقافیه فی البلاد الاسـلامیه فی العصـر الراهن فی زیاده تمثله فی المشهد السیاسی، و صار ذلک ایدیولوجیه لبعض الجماعات التکفیریه الجدیده؛ و لذا فالسلفیه الان موجوده و تمارس السیاسه، و من هنا فإنّ افعالها السیاسیه قابله

للتفسـیر، الا ان المتغیرات المیـدانیه منـذ ظهور التیارات السـلفیه الی الان تکشف عن القلق الـذی تعانیه هـذه التیارات و وجود التناقضات فی فکرها و عملها السیاسـی التی تجعل من عملیه التحلیل و الدراسه أمرا عسـیراً؛ لانه لم نر لها برنامج عمل استراتیجی واضح خالٍ من التناقض، فی حین طبقاً للملاکین الثانی و الثالث لفهم الافعال، یتم من خلال دراسه الافعال و المواقف السیاسیه للسلفیین الجدد فی المیدان، فهم و تقدیم خصائص هذا التیار.

۳- فهم مختصات السلفیه الجدیده

۱-۳- الالتصاق بالسیاسه و السعی للحصول علی سلطه سیاسیه

تتابع السـلفیه الجدیده الاهداف الاعتقادیه عن طریق الوصول الی السـلطه و الدخول فی مجال السیاسه، الی حدّ وصلوا معه الی تقدیم السیاسه و جعل البحوث الاعتقادیه علی هامشها و أداه فی خـدمه السـیاسه؛ و بناء علی ذلک فالسـلفیه فی العصـر الحالی لم تعرف بانها مـدرسه فکریه خاصه بسلسـله من الاصول و الفروع العقائدیه، بل هی تیار ذو نزعه ماضویه، و منحط من الناحیه الفکریه، له سـیاق سیاسـی خاص؛ فالسـلفیه الجدیده تعتبر نفسـها نوع من السـلفیه التی لها اهدافها المذهبیه، و هدفها الاساسـی الوصول الی القوه السیاسـیه، و تعتبر التیارات التکفیریه السـروریه فی سوریا من هذا القسم، و ان کانت التیارات السلفیه متفاوته بسبب التنوع و التکثر، الا ان التیارات السلفیه الجدیده لها ارتباط و علاقه شدیده بالسیاسه، و کمثال علی ذلک التفاوت بین سـلفیی السعودیه و بین سلفیی الیمن و الکویت و مصر و السودان و الجزائر و تونس، فسلفیو السعودیه الذین یرجعون الی نجد، و الذین هم وهابیون و رادیکالیون و یتبعون روایات «ابن حنبل» و «ابن قیم الجوزیه»، یرون ان التدخل بالامور السیاسیه أمر حرام، و الدخول الی الانتخابات

البرلمانیه شرک، و الجلوس علی کرسی البرلمان معصیه الهیه، و هم متأثرون من الناحیه الفقهیه بالفقه الجامی الذی سکت عن الامور السیاسیه و کان یعاون السلطان، بینما السلفیون خارج السعودیه، أعادوا النظر فی بعض الاصول؛ لاجل الوقوف بوجه الجمهوریه الاسلامیه الایرانیه و اتباع اهل البیت «علیهم

السلام»، و الغرب فی بعض الموارد، و من جمله تلک الاصول الدخول فی السیاسه بینما کانوا یرون ان انتخابات رئاسه الجمهوریه و البرلمان و الصراعات الحزبیه و تشکیل الاحزاب من المحرمات، و الیوم یرون ان هذه المسائل حلال للوصول الی اهدافهم الدینیه و الاعتقادیه؛ و بعباره اخری یعتبرون السیاسه بمثابه الاداه للوصول الی الاهداف الاعتقادیه.

ویبدو الیوم، ان هناک تنافسا مذهبیا و سیاسیا بین سلفیی السعودیه و بین السلفیین فی خارجها، فی الواقع إن سلفیی السعودیه محدودون بسبب عدم دعم ال سعود لهم، بینما السلفیون خارج المملکه الذین یعود منشأهم الی هذا البلد، یتمتعون بامکانات مختلفه و علاقات دولیه، و المظنون فی الظروف الحالیه و جود نزاعات نسبیه و سریه بین ال سعود و وهابیی السعودیه.

ثم ان الذی یظهر من الواقع ان سلفیی الکویت اکثر حضورا فی السیاسه من باقی السلفیین فی المنطقه؛ لانهم یتمتعون بحریه نسبیه، و حریه الرأی الی حد ما و کذلک حریه المنشورات، و قد شارکوا فی الانتخابات، و وصلوا الی البرلمان مما ساهم فی رشدهم السیاسی النسبی، و هکذا فهم أکثر تاثیرا فی الخلیج الفارسی و الشرق الاوسط من سائر السلفیین، و یدخلون احیانا فی القضایا الدولیه ایضا، و کمثال علی ذلک، کان سلفیو الکویت اول من دعم تظاهرات سوریا و طرحوا هذه المسئله فی البرلمان و رغم کونهم اقلیه ضغطوا علی رئیس الوزراء الکویتی لیتخذ موقفا و فی النهایه کانوا السبب فی اسقاطه، فی الواقع ان هولاء ینتقدون الدوله لعدم انخراطها فی قضایا المنطقه بقوه؛ لان دوله الکویت تتحفظ علی الوضع فی سوریا و البحرین، و لدیها علاقات متمیزه مع الجمهوریه الاسلامیه الایرانیه؛ من هنا کانت للسلفیین الکویتین بقیاده «ولید الطبطبائی» و بمساعده السعودیه، تحرکات واسعه أدت الی سقوط حکومه الکویت. «موقع البرهان- السید امیر الموسوی».

وفی ضوء ذلک، اتخذ السلفیون الجدد السیاسه اداه للوصول الی اهدافهم، و بالنتیجه فان الوصول الی السلطه مقدمه لتحقیق الطموحات، و مع انهم یتفاوتون من ناحیه الفکر و السلوک من دوله الی دوله، الا ان اهدافهم تقریبا واحده، و اهم هدف عندهم هو تضعیف قوه الشیعه فی المنطقه و خاصه الجمهوریه الاسلامیه.

۲-۳- التنسیق و العمل مع الدول و الانظمه الملکیه

بما ان التیارات السلفیه متعدده و متنوعه، و هذا التنوع ناتج من التاثر بالافکار و الاتجاهات الفقهیه لهم فی العصر الراهن، لان بعض التیارات الفقهیه لها صلات و روابط مع الدول، و تدافع فقهیا عن مواقفها السیاسیه؛ علیه سنشیر الی بعض هذه الاتجاهات الفقهیه و العوامل المشترکه بینها و بین السلفیین.

۱-۲-۳- التیار السروری الفقهی «السروریه»

یتبع هذا التیار افکار شخص یدعی محمد سرور زین العابدین السوری، و یحاول هذا التیار ان یجمع بین افکار و متبنیات السید قطب و المودودی من جهه و بین افکار محمد بن عبد الوهاب من جهه اخری، و یعتقد من الناحیه العملیه بوجوب اطاعه الحاکم المشهور، و فکرته هذه ترتبط بکون المجتمع مستقر و لا یعانی اضطرابات، و الا ففی هذا التیار نزعه التطرف فی السلوک و الفکر؛ بمعنی کونه مستعد للجهاد و الوقوف بوجه الحاکم و سیاساته.

ینشط هذا التیار الان فی سوریا، و هو فی بعض الدول العربیه مثل الکویت و السعودیه فی طور النمو و التمدد؛ اذن فالتیارات السلفیه الجدیده ذات العلاقه بالسیاسه، متاثره بهذه الاتجاهات الفقهیه الجدیده(۱).

والنقطه المهمه فی معرفه هذا التیار هی انه من التیارات القویه فی المنطقه، و ینطوی علی قابلیه التوسع فی المناطق المجاوره لایران؛ من خصوصیات هذا التیار الفکریه و العملیه الاهتمام بالمسائل الداخلیه للدول الإسلامیه، خلافا لبعض التیارات الجهادیه کالقاعده التی تهتم بالغرب.

ص: ۲۷۱

---

۱- . فیرحی، روزنامه جمهوری اسلامی، ص ۱۷.

نعم ينصب اهتمام هذا التيار بالمسائل الداخليه، و قد يلتفت أحيانا إلى ما يسميه «العدو القريب»، و المقصود كما يبدو مواجهه الفكر و الانظمه الشيعيه و منها الجمهوريه الاسلاميه الايرانيه.

۲-۳- التيار الجامى الفقهى «الجاميه»

وهو التيار الذى تأثر بأفكار محمد أمان بن على الجامى «۱۳۴۹-۱۴۱۶ ه-»، و هو تلميذ ابن باز و من الشخصيات السلفيه البارزه فى الجامعه الإسلاميه فى المدينه، و كان له دور مهم فى إشاعه السلفيه و فى توجيه السياسات الداخليه و الخارجيه السعوديه.

يعتقد الجامى فى كتابه «العقيده الاسلاميه و تاريخها» ان الجامعه الاسلاميه فى المدينه، و جامعه الامام محمد بن سعود فى الرياض، لهما الفضل فى انتشار الفكر السلفى فى مناطق العالم المختلفه مثل: شرق اسيا و شبه القاره الهنديه و مناطق اقصى افريقيا و فى كثير من الدول العربيه(۱)، من جهه اخرى كان للجامى علاقه حميمه بالنظام السياسى الحاكم فى السعوديه، و هو و ان كان ينأى بنفسه عن السياسه، الا انه طرح فكره اطاعه الحاكم و ضروره متابعته فى تشخيصه للمصالح؛ و من هنا كان ذا علاقه مع الحاكم فى السعوديه، و يدافع فقهيا عن سياسات السعوديه فى الداخل و الخارج.

ويظهر ان هذا الاتجاه الفقهى يخدم دول الملوك و الامراء فى الخليج الفارسى؛ بسبب تبنيه لفكره ان الاولويه للحاكم فى تشخيص المصالح فى المسائل السياسيه الداخليه و الدوليه، و دعمه لسياسات الملوك و السلاطين؛ و من هنا فهو يدعم السياسات العدائيه لايران من قبل الحكام السنه العرب، و كمثال على ذلك دعمه للسياسات الرسميه السعوديه فى المنطقه و خاصه فى النزاعات الميدانيه فى المنطقه التى قد تتقاطع مع مصالح الجمهوريه الإسلاميه أحيانا، و النقطه الأهم فى السلفيين الجدد أنهم ان لم يدخلوا فى المعترك السياسى، يكونون بصوره تامه تحت إمره

السلطات الدكتاتوريه، و هذا ما يمكن التقاطه بصوره واضحه فى مصر و السعوديه و الدول الاخرى، و يتمتع السلفيون



---

۱- . الجامى، العقيده الاسلاميه و تاريخها، ص ۱۴۶.

عاده بعلاقات جيده مع الانظمه الملكيه فى العصر الراهن، و يلتزمون الصمت فى حال تحقق مصالحهم و يتحولون الى وعاظ السلاطين؛ و فى سياق ذلك فالسلفيون الجدد فى خدمه الانظمه السياسيه الحاكمه فى المنطقه، و يدعمونها فقهيا و مذهبيا، و يضفون عليها المشروعيه؛ و ان كانت تلك الانظمه لا تسمح لهم بممارسه النشاط السياسى فى داخل بلادنهم، فالتيارات السلفيه فى السعوديه غير مجازه بممارسه العمل السياسى فى الداخل؛ لان النظام الحاكم يعلم انه اذا نشط السلفيون فى الداخل فأول خطر ممكن ان يشكلونه هو تهديد النظام الحاكم، فقد ذاقوا مراره ذلك فى الثورات و الاشتباكات التى حدثت فى المسجد الحرام فى بدايه عقد الثمانينات؛ اذن فهم يعلمون ان السلفيين اذا أتيحت لهم سلطه سياسيه و عسكريه، فسيكون اول هدف لهم هو الانقلاب على ال سعود؛ و لذا فهم ممنوعون من العمل السياسى فى الداخل، و لكنهم خارج السعوديه يحظون بحريه معتد بها كما فى الكويت.

ونستنتج من ذلك ان التحولات الأخيره تكشف عن ان نمو السلفيه و اتساع رقعتها ليست أمراً اتفاقيا، بل إنّ سبب ذلك هو علاقتهم بالانظمه و السياسات الملكيه فى المنطقه.

۳-۳- تجاوز القاده الدينيين و نفى النزعه التقليديه

إن أهم ركيزه فى القراءه التقليديه عن الدين، هى محوريه المؤلف و محوريه النص؛ بمعنى إدراك قصد المؤلف و المراد الجدى لصاحب الكلام « المؤلف» عن طريق اتباع منهج متعارف و عقلانى لفهم النص، و الغرض من ذلك الاحتراز من محوريه التفسير و المسبوقات الذهنيه و التفسير بالرأى، و هذه القراءه تخالف بشده النسبيه فى التفسير و تعدد القراءات الدينيه.

إن واحد من مبانى فكر السلفيين الجدد الذى أصبح أساس عملهم السياسى، هو المبدأ القائل «الاتباع فى مقابل الابداع»، بمعنى انهم يعتقدون بوجوب اتباع النص، و ان اضافه أى شى جديد عليه نوع من البدعه؛ لان النص موجود و لا يحتاج إلى توضيح و تفسير، كما يعتقدون بان مشكله المسلمين فى

العصر الحاضر، تتمثل فى العمل، فبدل أن يعملوا راحوا يصرفون وقتهم فى تفسير و تأويل النصوص؛ و لذا فإنهم

ص:۲۷۳

رفضوا هذا اللون من التعامل مع النصوص، معتبرين ان النصوص شفافه و لاتحتاج الى تفسير، فاذا فتحنا باب التفسير يمحق الدين.

اذن فالنزوع النصى مطلب السلفيين الجدد، و المهم العمل بظاهر النص و متابعته من دون اعتراض، و يعتبرون ان أى اضافات على الظاهر بدعه، و الثمره العمليه من مبناهم هذا، هو عدم الحاجه الان الى القاده الدينيين و تقليدهم، أى لا حاجه فى العمل السياسى الى التقليد و الاذن فى الجهاد، و أهم افراز و نتيجه تترتب على ذلك هى عدم قدره القاده الدينيين على السيطره على التيارات السلفيه الجديده، فى الوقت الذى لعب فيه القاده الدينيون دور المفسر و الرابط بين الناس و النص، فالناس لا يرجعون إلى النص مباشره، بينما يؤكد السلفيون على حذف هذه الواسطه و الرجوع إلى النص مباشره، و يعدون عملهم اتباعا لنص الايه و انه واضح بدرجه لا يحتاج معها الى توضيح و شرح.

فمن يتمتع بمستوى من اللغه و الادب العربى – حسب ما يتصورون – يستطيع فهم النصوص و لايحتاج الى مجتهد و واسطه و مفسر(۱).

ان النزوع إلى النص و النصّيه يستند على فكره ان الله ذكر كل ما يتعلق بالانسان فى القرآن، فكل مسلم يمكنه مراجعه القرآن لتأمين حاجاته الفكريه، و كذلك ان هذا الكتاب ارسل للانسان من عالم الغيب و انه لايمكن انزاله الى حدّ فهم و ادراك الانسان، فهذا بمثابه التدخل فى عمل الشارع المقدس و صعود المفسر الى منزله الاله، و كلا الصورتين كفر و تستوجبان العقوبه، و فى باب معاقبه امثال هولاء الناس، تجيز السلفيه أشد العقوبات لمنع التكرار، هذه المبانى الذهنيه التى تشكل ذهنيه السلفى، و تصور السلفيه هذا عن الدين بحدّ ذاته

تفسير تحظره السلفيه، غير ان هذه المبانى الفكريه – من الناحيه التطبيقيه – خلقت أجواءً ملؤها الرعب و العنف باسم الله و الدين(۲)،

و هذه الخصوصيه و هى عدم مراجعه علماء الدين سوف تكون لها انعكاسات سياسيه مهمه، أى اننا من الان



---

۱- . فيرحى، المصدر نفسه.

۲- . بدوى، موسوعه الحضاره العربيه الاسلاميه، ص ۴۶۵.

فصاعدا سنشهد ظهور تيارات سلفيه تتحدث عن الاتباع لا التقليد، و هذا يقع فی مقابل الفکر التقليدی لاهل السنه و السلفيين القدامی، لانه و علی مستوی الفکر السنی يجب أخذ الاذن و الاجازه فی کل عمل من علماء السنه، و هذا الاذن کان يمکن ان يکون مانعا عن تطرف الافراد العاديين، بينما فی الظرف الحالی، لامعنی للاذن و الاجازه فی نظر بعض التيارات السلفيه الجديده فهی ترجع الی النص مباشره، و تعمل بظاهره و بحسب فهمها، و طبقاً لأهل السنه فإنّ الجهاد قائم لکنهم يشترطون اذن و أوامر الحاکم الشرعی، بينما السلفيون يعتقدون ان الفرد المسلم يجب ان يجاهد مباشره، و لا يلزمه اتباع الاحکام الشرعيه للعلماء و الحاکمين فی تقرير المصالح، و النتيجه ان أهم عامل و اداه توجب راديکاليه التيارات السلفيه هو الخروج من عهده علماء الدين، ما يجعل السيطره علی هذه المجاميع و ضبطها امرا صعبا.

۴-۳- النزعه الجهاديه

الجهاد واحد من أهم المبانی و الاصول لدی التيارات السلفيه المعاصره، و يمثل فی بعض الدول الاسلاميه - قبل کل شیء - سمه مرکزيه فی خطاب الاسلام السياسی، و قد أدت الاستخدامات و التوظيفات الواسعه لهذا الاصطلاح من قِبل الفرق الاسلاميه الی تيه تاريخی لدی الغرب، فقد عُرف الاسلام عندهم مقرونا بالجهاد و بالقراءه السلفيه، و هذا بلا شک يقع الجزء من مسؤوليته علی عاتق الجماعات التی تدعی اقامه فريضه الجهاد، و التی بتقديمها تفاسير خاطئه عن ذلک، ترسم وجها قبيحا و متطرفا عن الاسلام فی المجتمع الدولی، و لعل فکره الجهاد فی مجتمع جاهلی و طرح الجاهليه بوصفها نمطا و نظريه فی جميع الازمان، امر يعود الی ابن تيميه؛ لانه هو من قال «ورد فی القران و السنه و الاجماع ان الانسان يجب ان يحارب کل من

يتمرد علی شريعه الاسلام (الشرع) و ان نطق بالشهادتين»، و لکن من کان له دور محوری فی ادلجه مفاهيم الجهاد و المجتمع الجاهلی بدون شک، فهو سيد قطب، نعم مفهوم الجاهليه کان مطروحا قبل سيد قطب من قبل جماعه مثل محمد بن عبد الوهاب، و محمد عبده و رشيد رضا، و جاء بعد هولاء جماعه أدخلوا هذا المفهوم الی المجتمع العصری، کالمودودی و تلميذه ابو الحسن الندوی، الا ان من صاغ هذا المفهوم کأصل و مبنی للجهاد فهو

سید قطب، و یعتقد المودودی و الندوی ان المجتمعات الشیوعیه و الغربیه فقط مجتمعات جاهلیه، و یخرجون مجتمعات المسلمین من ذلک، الا ان سید قطب أول من أدخل المجتمعات الاسلامیه المعاصره فی هذا المفهوم، و لهذا فإن تنظیم القاعده و الجماعات المتشدده الاخری، شملوا المسلمین فی عملیه التصفیه و القتل، و جوهر المساله هو انه و الی ما قبل ظهور المتشددین و السلفیه الجدد، کان للسلفیین بما فیهم علمائهم، علاقات ممتازه مع رؤساء و سلاطین البلاد الاسلامیه، و کانوا من الناحیه النظریه لا یجوزون الثوره المسلحه علیهم، و لکن هذا المسار تغیر دفعه واحده بظهور شخصیات مثل المودودی و سید قطب و حسن البنا و آخرین، و حصلت نزاعات بین حکومات البلاد الاسلامیه و بین الجماعات الاسلامیه المنبثقه من المدارس السنیه.

یقسم السلفیون الجدد الناس الی موحد و مشرک أو جاهلی و إسلامی و مؤمن و کافر، و یقومون بإشعال الحروب بینهم علی هذا الأساس، و المهم أنهم یؤمنون بالجهاد الابتدائی لا الدفاعی و یبنون فقههم علیه فی المرحله المعاصره.

یقوم فقه السلفیه علی أصول نظریه منها، تقسیم العالم إلی موحد و مشرک، أی مؤمن و غیر مؤمن، ثم إیقاع النزاع المسلح علی أساس هذا التقسیم، و هذا التقسیم محفوظ فی فکر سلفیی دار الإیمان و دار الکفر أو دار الإسلام و دار الکفر، و ان طبیعه العلاقه بینهما یجب ان تقوم علی أساس الجهاد الابتدائی لا الجهاد الدفاعی(۱)،

فی الواقع عندما یبحث عن الجهاد فی الفکر الإسلامی، فإنه یبحث عن نوعین من الجهاد؛ ابتدائی و دفاعی، بینما السلفیون الجدد یرکزون علی الجهاد الابتدائی.

إذن، فطبیعه النظره إلی الجهاد و النزعه الجهادیه، من الأمور المهمه فی تکوین السلفیه الجدیده، و لها افرازاتها السیاسیه الخطیره، منها علی سبیل المثال، أنّ الدول و البلدان ستواجه اعداء غیر الدول، موجودین علی شکل شبکات، و لا یمکن اعتبارهم تابعین لشعب أو دوله؛ لان فی کل مجموعه أفراد من دول مختلفه.



---

۱- . فیرحی، المصدر نفسه.

۵-۳- الاهتمام بالمسائل الداخليه للدول الإسلاميه

تعتقد السلفيه الجديده ان مشكلات البلاد الإسلاميه و تخلفها، و الوجود الغربی فی المنطقه، له أسبابه الداخليه، و ان الدول الإسلاميه لو لم تشهد الانحطاط الداخلی، لم نشهد هذه التهديدات من البلاد الغربيه؛ فمن أجل حل المعضلات و المشكلات الداخليه يجب التركيز على الداخل و معالجه المشاكل الداخليه، و يعتقد هولاء ان مشكله الدول الإسلاميه و المفكرين المسلمين هو الابتعاد عن الإسلام الأصيل و السلف و تحولهم إلى فرق مختلفه؛ و حتى الفرق المهمه السنيه ضلت الطريق و ابتعدت عن اصل الاسلام؛ فإذا اراد المسلمون و الدول الاسلاميه الرجوع الى عظمتهم و شوكتهم، يجب ان يعودوا الى الوحده الاولى، و المراد من الوحده هو رجوع الجميع الى النص و وضع التقليد جانبا و العمل بالاسلام؛ و فی ضوء ذلك هم بصدد القضاء على جميع الفرق و المذاهب و توحيدها على مذاقهم، و لا فرق فی هذه المساله بين السنه و الشيعه، و فی النتيجه فهم يواجهون الشيعه و الفرق السنيه.

إذن فالسلفيه الجديده تطرح على المستوى العملی، مساله العدو القريب و العدو البعيد، و المراد من العدو البعيد الغرب و الحضاره الغربيه و هم ليسوا فی أولويه فی القتال و المواجهه، بل الأولويه الأساسيه لعدو آخر متاح و يشكل خطرا أكثر على الإسلام و المسلمين، و هو مذهب التشيع و على رأسهم نظام الجمهوريه الإسلاميه الإيرانيه.

عندما يدخل السلفيون فی السياسه و القتال، يكون عملهم انحرافا؛ أی يتحركون دائما ضد المسلمين، و لايتخندقون ضد اعداء الامه الاسلاميه، فلا تجد فی خطبهم و بياناتهم و أدبياتهم بصوره عامه، موقفا معادياً للكيان الصهيونی، بل اعلامهم منصب على عداوه مذهب التشيع و الجمهوريه الاسلاميه، و العمل ضدهم. ثم هم يعملون من اجل تهييج الاوضاع الداخليه فی المنطقه، و لا شأن لهم بالمسائل الاستراتيجيه الدوليه و الامريكيه و جرائم و جنايات الدول الكبرى، و ان كانوا يواجهون على جبهتين كلا الخندقين، الا ان اهتمامهم الواسع على العدو القريب، أی البلدان و الأنظمه الشيعيه.

ص:۲۷۷

۶-۳- تنوع و تعدد تيارات السلفيه الجديده

ان التنوع و التعـدد فى تيارات السـلفيه مانع حقيقى فى فهم السـلفيه، و تنتشـر اليوم الحركات السـلفيه فى جميع البلـدان الاسـلاميه و تقوم بنشاطات مختلفه، و على ما يبـدو فإن الوجه السـلبى للسـلفيه لا زال طاغياً، الا انها لم تسـتطع ان تؤسـس لمرحله المؤسسات و بناء الدوله، و بصوره عامه لم توفق لابراز وجها ايجابيا؛ و لان هذه التيارات و الحركات تنطوى على بُعد تخريبى عالى، فلن تبنى حضاره.

تتفاوت تيارات السلفيه الجديده فى الاهداف و الدوافع، و فى النتيجه يلاحظ أنواع متعدده من السلفيه فى العالم، اذن فالسلفيه الجديده و مضافا الى المشتركات، لاتتماهى مع السلفيه القديمه، و

مفهوم السـلفيه من السـعه بمكان بحيث يشـمل مجاميع و تيارات مختلفه من الوهابيه الى سائر التيارات التى تتميز بصـبغه سـلفيه، بل حتى التيارات التى ليست سـلفيه اساسا، و ادرجها البعض فى زمره السـلفيه، الا ان السـلفيه التى تتناولها هذه المقاله ليست السـلفيه المعاديه للشـيعه فحسب بل التى تعادى جميع الفرق و المذاهب الاسـلاميه، و تسـتخدم الفرق الاخرى كاداه ضد الشيعه.

وهناك عوامل متعدده تدل على تعدد السـلفيه، من جملتها ما يدل على ذلك فى الاعتقادات و طرق المواجهه، فعقائد السـلفيه مع وجود المشتركات، تشـتمل على التنوع، و لعل هذا التنوع يرجع إلى التنوع بالعقائـد و الانمـاط و أسـاليب المواجهه، فالوهابيون مثلا يؤكـدون كثيرا على الحـديث بوصـفه منبعا لمعرفتهم، بينما أهل القران ليس لهم اهتمام بالحـديث و يراجعون القران الكريم بصوره مباشره، أو، ان الوهابيه مثلا تخالف التصوف بشده، بينما الديوبنديه تلتزم بأصلى الطريق و الشريعه[(۱)]،

و أحيانـا تشـكل المسائـل السياسـيه عاملاـ لتنوع التيارات السـلفيه، فقـد يعتقـد بعض السـلفيين بمواجهه و محاربه الحكومات الجائره، و قـد لا يعتقـد البعض بأسـلوب المواجهه، و قد يختلفون فى أسـلوب المواجهه، فبعضـهم اصـلاحى و البعض الاـخر تكفيرى يلجـأ الى العنف، فجمـاعه علمـاء الإسـلام مثلاـ تسـتخدم الأساليب السـلميه و الديبلوماسـيه للوصول إلى أهدافها، بينما جيش



---

۱- . على زاده موسوى، سلفى گرى و وهابيت، ج ۱، ص ۹۳.

الصحابه يختار العنف و القتل و الاغتيال، و البعض الآخر منهم يستخدم الاعلام فی الوصول الی هذا الهدف(۱).

اذن یمکن التعريف بانواع السلفيه، و التی من جملتها السلفيه التكفيريه و السلفيه التنويريه و الاصلاحيه و السلفيه السياسيه و السلفيه الاعلاميه و السلفيه الجهاديه؛ اذ كل واحده من هذه الاقسام تختلف عن الاخری فی اساليب المواجهه، و تنقيح و استعراض هذه الاقسام ليس من مهام هذا المقال، و مع ذلک فالسلفيه الجديده تحتوی علی بعضاً من خصائص هذه الاقسام من السلفيه.

۷-۳- التكفير

ان اهمال العقل و ردّ كل انواع المعرفه العقليه، واحد من الخصوصيات البارزه فی الفكر السلفی التقليدی و حتی الجديد، و العقل ليس له اعتبار عند مؤسسی الفكر السلفی مثل احمد بن حنبل و ابن تيميه، و هذا مهم فی فهم مساله تكفير المسلمين.

وكان ابن تيميه يعتقد ان الذين يشيدون و يمجدون بالعقل، فهم يمجدون بالاصنام حقيقه لكنهم يسمونه عقلا، فالعقل وحده لا يكفی فی الإرشاد و الهدايه و إلا لم يبعث الله الأنبياء، و فی النتيجه فهم يخالفون القطعيات و اليقينيات العقليه، و كل من يخالفهم فی العقيده فهو كافر و فاسق فی نظرهم.

وهكذا فإن التقليد الاعمی استلزم تعصب هولاء فی تمسكهم بظاهر الاخبار و الروايات الموقوفه و المرفوعه، و لا يهمهم ان هذه الاحاديث شاذه او منكره او غريبه او من الاسرائيليات، و بهذا الخصوص فإن السلفيين التكفيريين و من بين اقسام السلفيين، يعلنون رسميا تكفير المسلمين، و كل عقيده فی نظرهم لاتنسجم مع عقائدهم محكوم عليها بالكفر و الارتداد، و هذا الجماعه متاثره بافكار و طروحات ابن تيميه، اذ قام ابن تيميه بتكفير حتی بعض فلاسفه و مفكری و علماء الدين، و جوّز قتلهم مدعيا الاتفاق علی ذلک بين جميع اهل الإيمان(۲) و كان يعتبر كفر



---

۱- .[۲] نفس المصدر، ص ۹۵.

۲- . ابن تيميه، مجموع الفتاوی، ج۴، ص ۱۷۴و ۱۹۲ و ج۹، ص ۲۴.

هولاء أكبر من كفر اليهود و النصارى، و يقول: ان هؤلاء حتى و لو ادعوا الإسلام فهم منافقون»(۱).

ومضافا إلى تكفيره فلاسفه المتصوفه و أهل العرفان، اعتبر ابن تيميه ان هولاء أولياء الشيطان و كافرين و ملاحده(۲)، و كذلك يكفر الشيعه و يعتبرهم مفتاح باب الشرك(۳) و(۴).

لم تصمد أفكار ابن تيميه من بعده، غير انه و فى القرن الثانى عشر، و عبر محمد بن عبد الوهاب الذى تبنى المبانى النظريه لابن تيميه فى مجال التكفير، و بالاستناد الى رؤاه التكفيريه أباح اموال و دماء المسلمين، الا ان افكار ابن تيميه دخلت حيز التطبيق على يد الوهابيين و السلفيين، و فى الظروف الحاليه، فإن من أكثر التيارات السلفيه راديكاليه هى السلفيه التكفيريه، اذ حكموا اولا بكفر المسلمين، ثم اباحوا اموالهم و دمائهم، عن طريق ممارسه العنف و القتل، و المهم انهم اعطوا جرائمهم بعدا شرعيا، و أنهم اعتبروا عدم تطبيقها ذنباً عظيما.

۸-۳- السلفيه الجديده: شبكه عنكبوتيه و عالميه

كانت تحركات السلفيين و عملهم السياسى على مستوى وطنى؛ بمعنى ان سلفيى كل دوله يعملون داخل حدود دولتهم، يحاولون عبر تهديد رؤساء بلدانهم أو القيام بالأعمال الإرهابيه الوصول إلى أهدافهم، بينما اليوم يختلف نمط المواجهه؛ إذ تحولت مواجهتهم إلى عالميه و شبكيه و خرجت من إطارها الداخلى، و عليه فإن التمدد و الشبكيه شاخص آخر من شواخص السلفيه الجديده، حيث ينشطون فى جميع الدول الإسلاميه بل و غير الإسلاميه، مضافا إلى ان التيارات غير الرسميه و السريه أحيانا، اذا تلاشت فلا ينبغى للقاده الامنيين و المراكز الحكوميه الظن بأنها انتهت، بل تظهر بأسماء و أشكال أخرى، فبعد تلاشى جماعه عبد المالك ريكى فى منطقه جنوب شرق ايران، ظهرت جماعه جديده تحت مسمى جيش العدل؛ التى لا يقتصر نشاطها على حدود ايران، بل



---

۱- . المصدر نفسه، ج۱۷، ۲۴۱.

۲- . ابن تيميه، الفتاوى الكبرى، ج۵، ص ۱۶۵.

۳- . ابن تيميه، منهاج السنه، ج۲، ص ۹۲.

۴- . ابن تيميه، ج۸، ص ۴۷۸.

يواجهون فی أكثر من جبهه، اذن فالشبكيه و التمدد وجه الاختلاف بين السلفيين الجدد مع سائر التيارات السلفيه الاخرى، مع الارتباط الوثيق بين

سلفيى كل دوله مع سائر السلفيين.

والنتيجه العمليه هى أنّه اثناء الحرب و الجهاد، فإنک تجد الجهاديين من جميع الدول، فسوريا تمثل أكثر دوله يتواجد فيها سلفيون من دول مختلفه.

عموما، و بملاحظه الاطار النظرى فى فهم و نقد السلفيه و الخصائص المذكوره، يمكن الوصول الى اولا: ان دعاوى و افكار السلفيه الجديده ليست من افكار و تعاليم الاسلام الاصيل، بل صناعه و نساجه ذهنيتهم، و لا يمكن اعتبارهم ممثلين عن الاسلام بما فى ذلک الاسلام السنى؛ لان ايديولوجياتهم و تعاطيهم السياسى يحكى عن مخالفتهم مع اكثر الفرق السنيه، و الثانى: باستطاعتنا القول ان فكر السلفيه و وفقا للهرمينوطيقا النقديه بهذه الايديولوجيه و الخصائص المذكوره، لا يتيح للفرد المسلم الانفلات من السيطره، بل يضع المسلم فى دوامه لامعنى فيها للحوار و التفاهم و التسامح، و وقوعه فى شراک قوه شريره لا تعرف سوى العنف و القتل و الاكراه، و الثالث: ان الايديولوجيه التى ابتدعها السلفيون الجدد باسم الإسلام، تتمدد شيئا فشيئا و فى طور التحول الى مؤسسه، و يسعون الى تقديمها فى اطار الخلافه الإسلاميه «هذا ما يحاولون فعله فى العراق تحت مسمى دوله العراق و الشام او داعش» فى قراءه متطرفه عن الإسلام، ثم ان الوصول إلى هذا الهدف و تنفيذه يتم فقط عن طريق نيل القوه السياسيه عبر الجهاد و تشكيل الدوله الإسلاميه و مؤسساتها التابعه لها، اذن فما يسهل الوصول الى هذا الهدف هو تقديمهم تصورات كاذبه عن الاسلام و تفسيرهم النصوص الاسلاميه بالراى؛ فى مسار تحريفى و ظاهرى للنصوص..

رابعا: ان وجود التناقضات فى الفكر و العمل السياسى للسلفيين الجدد يكشف عن أن متحدثى السلفيه و الناشطين فيها غير صادقين فى الفكر و العمل، و يعملون فى اطار مصالح تيارهم و جماعتهم، و احيانا فى اطار المصالح الغربيه و بعض الانظمه الملكيه السلطانيه فى المنطقه، و يتخلون بكل بساطه عن اصولهم الايديولوجيه، و يغيرون مواقفهم، و هذه المساله تعكس مدى تأثر تيار السلفيه الجديده بالقوى العظمى و المنطقه.

۴- الافرازات السیاسیه للسلفیه الجدیده علی الجمهوریه الإسلامیه

بالنظر الی الفهم النقدی لخصائص تیار السلفیه الجدیده، یمکن تتبع و دراسه افرازاته علی الجمهوریه الاسلامیه الایرانیه، و نحن و ان کنا نستطیع تحلیل و دراسه افرازات هذا التیار من زوایا مختلفه، الا ان هدف المقال دراسه افرازاته السیاسیه علی وجه الاختصار:

۱-۴- جمع المعلومات السیاسیه و الأمنیه «التجسس»

التیارات السلفیه داخل الحدود الإیرانیه بمثابه تیارات و مجامیع معارضه و مناوئه لنظام الجمهوریه الإسلامیه، تتبنی رسمیا مبدأ القضاء علی النظام و لن تدّخر جهدا فی سبیل تحقیق هذا الهدف، و ان دعم الدول المناوئه للجمهوریه الإسلامیه لمجامیع السلفیه الجدیده فی تنفیذ عملیاتها الإرهابیه داخل إیران، یکشف عن وجود علاقه متبادله بین تلک المجموعات و الدول الداعمه لها، بمعنی ان تلک الدول تقوم بالدعم المالی و اللوجستی و المعلوماتی للمجموعات السلفیه، فی مقابل مطالبات من نوع آخر؛ و هی ان یکون أفراد هذه المجموعات جواسیس لهم، و ان یزودوهم بأخبار و معلومات عن الجمهوریه الإسلامیه، و لهذا فتحرکات المجامیع السلفیه فی إیران تمثل عملا تجسسیا لبعض دول المنطقه، یجب علی الأجهزه الأمنیه و المخابراتیه التنبه لذلک، و خاصه ان واحدا من الأهداف الاستراتیجیه للدول الداعمه لهذه التیارات هو تأسیس المدارس الدینیه السنیه و التسلط علیها، بالخصوص فی المناطق الحدودیه من أجل نشر العقائد المعادیه للشیعه، و کمثال علی ذلک المرکز التعلیمی الذی أقامه جهاز المخابرات الصهیونیه «الموساد» حول مدینه چمن الأفغانیه، و الذی تتدرب فیه قوی معادیه للجمهوریه الإسلامیه الإیرانیه، و یشکل الوهابیون و جیش الصحابه بعض أفرادها؛ اذ یحملون فکرا متطرفا ضد الشیعه(۱)،

هذا و حیث ان لدی التیارات السلفیه غیر الإیرانیه تنسیق عال مع بعض المجموعات و التیارات السلفیه الرادیکالیه فی الداخل، فإن داعمیهم فکریا و اعتقادیا فی داخل البلد أفضل من یقوم بجمع المعلومات الامنیه و الاستخباریه و تقدیمها للدول الداعمه.

ص: ۲۸۲

---

۱- . دل اور بور، آسیب شناسی فرقه وهابیت از رویکرد امنیت ملی جمهوری اسلامی ایران، مجله پگاه حوزه، ص ۹.

وما يبدوا مهما، ان تلك الدول تتجسس عبر أفراد و مجاميع غير معروفه؛ و هذا يضاعف مسؤوليه الأجهزه الأمنيه؛ كى يتم رصد و تطويق هذه المجموعات الصغيره؛ ذلك لان بوصله اكثر المنظمات الارهابيه فى شرق ايران و عقيدتهم السياسيه، تؤكد تاثرهم الكبير بالبناء النظرى للسلفيين التكفيريين الجدد، و من مؤشرات هذا التاثر حربهم المباشره و المعلنه مع الدول الشيعيه الحاكمه، الهدف الاستراتيجى الذى تتبناه التيارات السلفيه الجديده فى المنطقه.

۲-۴- تزايد المجاميع السلفيه الإرهابيه ضد الشيعه

من افرازات السلفيه الجديده فى المنطقه، تزايد المجموعات السلفيه التكفيريه فى داخل ايران و بالخصوص فى الحدود الشرقيه للبلاد، و تمتلك هذه المنطقه حيثيه نمو السلفيه و تبعا لذلك نمو العنف و القتل؛ بسبب التداخل المذهبى و القومى، و خير شاهد و موضوع للدراسه فى ذلك، جماعه عبد المالك ريكى الارهابيه و جماعه جيش العدل.

تجتذب المنظمات الارهابيه التى تعادى الشيعه، الجهاديين من المدارس الدينيه الاسلاميه، التى اُسست عبر جيش طيبه «الجماعه الاسلاميه»، و بمرور الزمان تزايد نفوذ السلفيين التكفيريين السعوديين و الاماراتيين على هذه المدارس، كما تزايد نفوذ هاتين الدولتين على بعض فروع القاعده، و تتمركز هذه المدارس بصوره اكثر فى وزيرستان و بلوشستان و اطراف بيشاور، و بسبب قربها من مناطق الحدود الإيرانيه توجهت إليها، و نظمت جماعه صغيره هناك. و تتأثر جماعه ريكى و جيش العدل بهذه المنطقه، و يمكن القول ان مدينه وزيرستان و بلوجستان الباكستانيتين من المراكز الأساسيه لتربيه السلفيه ضد الشيعه و الجمهوريه الإسلاميه الإيرانيه، و المهم ان التيارات السلفيه الجديده لها علاقه متينه مع هذه المناطق، و ينتمى اكثر الجهاديين و منفذى العمليات الى هذه المناطق، اذ باستطاعتهم عبر مساعدات و دعم دول السلاطين و الملوك فى المنطقه للمدارس الدينيه لاهل السنه فى الباكستان و ترويج افكار السلفيه، توفير الارضيه لايجاد و تكثير المنظمات

المذهبيه المسلحه، و بالنظر الى تناقضات عقيدتهم السياسيه مع الحكومه الشيعيه للجمهوريه الاسلاميه الايرانيه، يمكن تحقيق بعض التهديدات الناعمه فى مجال الفكر، و من ثم يفضى ذلك الى تشكيل مجموعات سلفيه فى المناطق السنيه.

۳-۴- تضعیف الوحده الوطنیه عن طریق اثاره النعرات المذهبیه و القومیه فی ایران

یشکل الدین أحد اُسس الوحده الوطنیه فی الجمهوریه الاسلامیه الایرانیه، و التاکید علی مساله الوحده بین الفرق الاسلامیه و خصوصا الشیعه و السنه، مسأله تحظی باهتمام و ترکیز الحکومه الایرانیه، الا انه فی الظروف الحالیه، یری أعداء الجمهوریه الاسلامیه ان الطریق الوحید لإضعاف ایران هو فی ضرب وحده الشعب، ثم ان من افرازات السلفیه الجدیده فی ایران استهداف وحده الطوائف الاسلامیه، و یسعی بعض اعداء الاسلام الی الصاق الاعمال العدائیه للسلفیه بأهل السنه، و یصورون ان هذه الاعمال لها جذور فی فکر جمیع الفرق السنیه، بینما الأمر لیس کذلک، فمن یقترف هذه الجرائم هو بعض التیارات عبر بعض الافراد و المجموعات التی تؤمن بالعنف و تعمل ضد الفرق الاسلامیه قاطبه.

إنّ منهج اتباع المذاهب الفقهیه السنیه الاربعه؛ الشافعیه و المالکیه و الحنبلیه و الحنفیه، یختلف عن المنهج السیاسی التکفیری للسلفیین و الوهابیه، فالوهابیون یرمون الشیعه بالکفر، بینما اتباع اهل السنه لیس لدیهم هذه الرؤیه تجاه الشیعه، و هکذا یسعی البعض الی تعمیم الفکر العدائی للسلفیین التکفیرین و الوهابیین علی اهل السنه؛ کی ینالوا من عامل الوحده بین السنه و الشیعه؛ ذلک لان عقیده اتباع اهل السنه و مذاهبهم الفقهیه تختلف عن عقیده المجامیع التکفیریه السیاسیه؛ من هنا یرکزون علی الاختلافات الدینیه و القومیه، لاضعاف الوحده الوطنیه.

لذا فعلی مسؤولی النظام فی الجمهوریه الاسلامیه معالجه التهدیدات الناعمه الناشئه من نشاطات اعلام الفرق الضاله و

خصوصا الوهابیه و السلفیین التکفیریین فی المحیط الامنی للجمهوریه الاسلامیه الایرانیه فی اطار اداره امنیه استراتیجه وطنیه.

۴-۴- تنظیم و تصعید العملیات الإرهابیه ضد الإیرانیین فی الخارج

ان تزاید التطرف الطائفی و خصوصا تعالیم السلفیه الجدیده، لا تشکل تهدیدا داخل البلد فحسب، و انما هی تهدید للجالیه الایرانیه فی الخارج أیضاً، و من مصادیق ذلک اغتیال صادق کنجی؛ مدیر بیت الثقافه الایرانی فی لاهور الباکستانیه، و مقتل خمسه

ص:۲۸۴

ایرانیین فی عام ۱۹۹۷م علی ید مجامیع متطرفه سلفیه، و اخیرا اغتیال المستشار الثقافی الایرانی فی لبنان.

والی جانب هذه العملیات الارهابیه، صار اختطاف الجالیه الایرانیه من قبل المجامیع السلفیه أمرا عادیا، و تجدر الاشاره إلی انّ هذه الأعمال، و کما قلنا سابقا، تنفذ بصوره شبکیه من قبل السلفیین فی الداخل و الخارج.

فأکثر المدارس الدینیه لاهل السنه فی مدن: بیشاور، و فیصل اباد، و جهنک و بنجاب، تدار من جماعه جیش الصحابه الارهابیه، التی و من أجل تنفیذ اهدافها العدائیه قامت بتأسیس «جیش جهنکوی» الذی من اهم اهدافه مواجهه تعالیم الثوره الاسلامیه الایرانیه، و محاربه الشیعه و القاء الفتنه بینهم، و استهداف الشیعه و الایرانیین المقیمین فی باکستان(۱).

۵-۴- تقویه الحرکات الانفصالیه فی المدن الحدودیه

نشطت التوجهات الانفصالیه فی ایران فی فتره من الزمن عبر تحرکات التیارات السلفیه من خارج الحدود فی شرق و جنوب ایران، و یتزامن هذا مع قلق الدول العربیه و الحرکات المتطرفه السلفیه من متغیرات الصحوه الاسلامیه و التنافس الاقلیمی، و تزاید نفوذ ایران فی المنطقه.

تؤمن التیارات السلفیه غیر المطمئنه لنفوذ ایران فی سوریا و العراق و لبنان، بضروره مواجهه نفوذ ایران الشیعیه فی باقی الدول العربیه، لذلک بدأت بنشاطات مضاده للجمهوریه الاسلامیه الایرانیه، و من تلک النشاطات اثاره الفتن علی مستوی المجتمع،

و دعم طموح الانفصال فی ایران، و علی هذا الاساس تحرکت فی السنوات الاخیره هذه المجموعات المتطرفه تحرکات واسعه فی مناطق سیستان و بلوجستان و کردستان و اذربایجان و خوزستان و بدعم مالی من الدول الغربیه و العربیه، من اجل انفصال و استقلال هذه المدن، و کمثال علی ذلک المؤتمر الذی عقد فی القاهره مؤخرا تحت عنوان «دعم الشعب العربی الاهوازی» و الذی یتناول دراسه العرب فی خوزستان.



---

۱- . نفس المصدر.

ان الأمر الجديد الذى يثير الانتباه فى دعم هذا التيار لحركات الانفصال، هو تشديد السلفيين على المضى مع الحركات العربيه فى المنطقه و من جملتها ايران.

وعلى مايبدو ان الدول الغربيه و بعض الدول العربيه لها مصالح مشتركه و تنسيق فى هذه المساله، كما ان الدول الغربيه و على رأسهم امريكا و على مدى اعوام طويله تمهد لشرق اوسط جديد، و الذى من خلال تقسيم الدول الاسلاميه الكبيره و منها ايران، يمكنهم السيطره على موارد الطاقه، و ضمان أمن اسرائيل، و هذا السيناريو و ان فشل مرات عديده، الا انه لن يغيب عن خواطرهم.

وفى الظروف الراهنه استفادت تلك الدول من هذه الفرصه، و قامت باحياء قسم من هذا المشروع و السيناريو بمساعده بعض الدول العربيه و المجموعات السلفيه فى المدن الحدوديه.

۶-۴. العمل على فرض المذهب السنى فى المناطق الحدوديه

ان المدن الحدوديه للجمهوريه الاسلاميه الايرانيه و بسبب وجود قوميات و مذاهب متعدده، من المناطق الجغرافيه التى يمكن ان تشكل عند عدم الاهتمام بها، مجارى لنفوذ الفرق السلفيه؛ بسبب مجاورتها للمنظمات الإرهابيه.

كذلك الجزر الحدوديه التابعه للجمهوريه الإسلاميه الإيرانيه فى الخليج الفارسى أمثال قشم و كيش و التى تفتقر إلى الأقمار الاصطناعيه، و تشاهد البرامج الإعلاميه للدول الداعمه للسلفيه، فإنها أحد المراكز المستهدفه من الفرق السلفيه الجديده؛ لان حركات السلفيه الجديده و ان كانت تخالف التكنولوجيا الحديثه من الناحيه

النظريه، الا انها من الناحيه العمليه مجهزه بجميع الادوات الإعلاميه العصريه و شبكات الأقمار الاصطناعيه، و تستخدمها فى نشر و ترويج الفكر السلفى، و ما التيار الجديد الذى يحمل عنوان «حركه السنى» الا بذره مهمه لحركه الإعلام السلفى فى المناطق التى يقطنها العرب فى خوزستان، و التى تحكى عن نشاطات مخابراتيه واسعه لبعض الدول العربيه و دعمها للمطالبين بالتقسيم بهدف تغيير مذهب التشيع فى مدينه خوزستان أو بقيه المناطق.

وكانت هذه الحركات فى السنوات الأخيره و من اجل نشر و ترويج السلفيه و الوهابيه، تستفيد من الشبكات الاجتماعيه و الإعلاميه، كمواقع الانترنت و الأقمار

الاصطناعيه، هذا فی الوقت الذی یوجد مشترک أساسی و عمیق بین عرب خوزستان و الجمهوریه الإسلامیه الإیرانیه مضافا إلی کونهم إیرانیین، و هو تشیعهم و وحده المذهب، و من جهه أخری فإن هذا المذهب یختلف عن مذهب حکومات الدول العربیه فی المنطقه، و الدول العربیه أیضا لیست مستعده لتشکیل دوله عربیه شیعیه مستقله تقع بالجوار منها؛ لذا رسموا خطه تغییر المذهب للمجموعات التی تطالب بالاستقلال.

ان التحرکات الأخیره للتیارات السلفیه فی المناطق الحدودیه للبلد و خاصه السعی الواسع لهم فی خوزستان بدعم من الدول العربیه، تمت فی ظروف حولوا بوصله إعلامهم فی القری العربیه فی خوزستان و طبقات المجتمع المتدنیه، نحو مذهب التسنن، و تعتقد هذه الجماعات الاعلامیه العربیه ان عرب خوزستان یختلفون عن الایرانیین فی اللغه و القومیه، و ان الدین الاسلامی و مذهب التشیع فقط هما من أوجدا العلاقه بالایرانیین، و بتغییر المذهب تنهدم هذه العلاقه و سوف ینقطع شریان حیاه مذهب التشیع و هو جسر متین بین عرب خوزستان و غیر العرب منهم، و سینفتح فی المستقبل بابا للإعلام الفکری فی اطار صیاغه الهویه و الشعب و الانفصال لهذا

القسم من البلد؛ و لهذا نؤکد علی ان هذا الخطر لا یهدد المناطق التی یسکنها العرب فی خوزستان فحسب و انما یشمل سائر المناطق الحدودیه الاقل خدمات، و التی یجب ان تقع فی قلب اهتمامات المسؤولین.

۷-۴- التنسیق و المعاونه بین الدول الغربیه و العربیه لمنع تزاید نفوذ ایران فی المنطقه

السلفیه تشکل تهدیدا و فرصه للغربیین فی نفس الوقت، و القوی الکبری علی مستوی النظام الدولی تنظر الی المجامیع المتطرفه نظیر السلفیه، نظره ازدواجیه و أداتیه.

ان السلفیه و دعاه التقسیم و القراءات الرجعیه للدین، وجوه مشترکه لجمیع هذه التیارات، و التی قبل ان تکون أزمه فهی فرصه للغرب، و بهذا الخصوص یجب الاشاره الی هواجس و مخاوف الدول العربیه و الغربیه من نفوذ ایران فی المنطقه، فالی جانب التخطیط لمشاریع مختلفه، و لاجل العمل علی عزل الجمهوریه الاسلامیه فی المنطقه

و العالم، اهتموا و ركزوا على تحريك العنصر القومى و المذهبى و تقسيم الارض فى ايران، و فى النتيجه فإن تطويق نفوذ إيران فى المنطقه جعل الغربيين و بعض الدول العربيه فى خندق واحد، لعلهم يحققوا أهداف كل واحد منهم إلى حد ما، ثم ان هذه المساعى تحصل فى ظرف بدأ معه عهد جديد فى الشرق الاوسط بعد متغيرات الصحوه الاسلاميه.

ان الدعم المالى للمجاميع المناوئه لايران فى صيغ رسميه و سريه، و دعم العنف لتحريك المجاميع القوميه و الترغيب المستمر لاحياء هذه النزعات أمر جدير بالدراسه و التحليل، و النقطه الجوهريه هى أن استغلال الدول الاجنبيه للتعدد الثقافى الايرانى للضغط على الجمهوريه الاسلاميه، يشكل تهديدا يجب ادراجه تحت سلسله التهديدات الداخليه و الاقليميه.

۸-۴. العمل بين المجاميع السلفيه و بين المناوئين للنظام و السعى الى اسقاطه

السلوك الميدانى للمجاميع السلفيه الجديده فى دول المنطقه مثل العراق و سوريا يكشف عن ان هذا التيار و للوصول الى اهدافه لا يتوانى عن فعل أى شىء، و هو و ان كان من الناحيه الايديولوجيه يعارض بعض الاحزاب و المؤسسات و الافراد و الرؤساء، الاان مواجهتهم ليست اولويّه عنده، بل يستفيد منهم فى ظرفهم الحالى، و من ذلك مشاركه الحركات السلفيه - كداعش - مع ضباط و بقايا حزب البعث العراقى و أُسره صدام، فى القتال ضد الحكومه العراقيه، و تنسيق المناوئين لبشار الأسد مع السلفيين كداعش و القاعده و جبهه النصره التكفيريه فى سوريا، مضافا الى ذلك التعاون المباشر بين هذه الحركات مع بعض الدول الغربيه و دول المنطقه، و هو يكشف عن ركوب السلفيين كل وسيله للوصول إلى أهدافهم، و هذه التجربه درس للجمهوريه الإسلاميه، يفرض على مسؤليها الأمنيين و السياسيين التنبه اليه، بمعنى ان الحركات السلفيه داخل البلد و المجاميع التكفيريه فى الخارج المعاديه للجمهوريه الإسلاميه، تتعاون علنا مع الأحزاب و الدول المناوئه للجمهوريه الإسلاميه، و طلاب السلطه و المنافقين، من أجل إسقاط النظام و تنفيذ أعمال تخريبيه.

ص:۲۸۸

۵- خطط و واجبات الجمهوريه الإسلاميه الإيرانيه

ان مواجهه و منع التحركات الفكريه و السياسيه و الأمنيه للحركات السلفيه الجديده فى داخل و خارج البلد، بحاجه الى اتخاذ تدابير جديه و قرارات ميدانيه صعبه، و هذه الواجبات و ان كانت تحتاج الى مقاله مستقله، الا اننا نشير باختصار إلى بعض هذه المناهج و الخطط.

- المعرفه الصحيحه بفكر و مواقف التيارات السلفيه الجديده فى العالم الإسلامى.

- رصد و معرفه التيارات و المجموعات السلفيه الجديده داخل البلد معرفه صحيحه.

- الحوار مع السلفيين المعتدلين و الإفاده من اعتدالهم فى مواجهه و تطويق السلفيه الراديكاليه.

- الحوار المباشر مع هذه المجموعات بدل الحوار بالواسطه.

- تقويه الوحده بين المذاهب و القوميات عن طريق برامج التقريب.

- الافاده من الحوزات و المدارس العلميه لاهل السنه.

- توسيع الفعاليات الثقافيه و توعيه الناس فى المناطق الحدوديه للبلد.

- الحذر و منع التطرف الشيعى فى بعض المناطق و ترويج التشيع المعتدل و العقلانى.

- توقيع معاهدات أمنيه مع دول الجوار و خصوصا مع الدول التى تشكل محورا فى دعم السلفيه.

- توسيع الخدمات الترفيهيه و رفع موانع العمل فى المناطق الحدوديه فى البلد.

- معالجه انتشار المدارس التابعه للتيارات السلفيه و الوهابيه فى مناطق شرق و غرب البلد.

- تنميه الدبلوماسيه الاعلاميه للسيطره على الاعلام السلفى التنويرى و التبليغى.

- الاشراف على بناء المدارس العلميه و المساجد الخيريه فى المناطق السنيه و الفقيره فى البلد «التى تبنى احيانا من اجل نشر السلفيه و الوهابيه».

- السعى الى افشال سياسه ايرانوفوبيا اقليميا عن طريق توسيع العلاقات مع دول المنطقه، و التاثير بصوره مباشره.

- تقويه الاواصر غير الحكوميه فى المنطقه عن طريق عقد المؤتمرات و الاجتماعات و اجراء اعمال مشتركه.

خلاصه البحث

يتضح مما تقدم ان الحركه السلفيه و فى إطار الخلاف مع أى نوع من التفسير و التاويل و التجديد فى الدين، تريد الرجوع الى عصر السلف الصالح، فالنص بمثابه الاساس الثابت الذى لا يقبل أى اصلاح و تحول و تطابق مع مقتضيات الزمان و المكان.

اما النسخه الجديده من هذا التيار فى العصر الحالى فقد تفاعلت مع التحولات السياسيه و الثقافيه الجديده فى العالم الاسلامى، على نحو يضع الوصول الى السلطه على قائمه اولوياتها، و ان: الالتصاق بالسياسه و السعى الى الوصول الى السلطه السياسيه و التعاون مع الدول و الانظمه الملكيه السلطانيه، و تجاوز القاده الدينيين و نفى التقليد،

و النزعه الجهاديه، و الاهتمام بالمسائل الداخليه للدول الاسلاميه، و النزعه التكفيريه،

و التمدد الشبكى و الدولى، كل هذه العناوين طرحناها بوصفها من خصائص السلفيه الجديده، و هذه الخصائص مهمه لفهم هذا التيار.

وعلى العموم، و بالنظر الى الاطار النظرى فى الفهم النقدى للسلفيه و كذلك ما ذكر من خصائص للسلفيه الجديده، يمكن الوصول الى نتيجه مفادها اولا: ان دعاوى و افكار السلفيه الجديده ليست من افكار الاسلام الاصيل، بل من نسج خيالهم و اذهانهم، و لايمكن اعتبارهم ممثلين للاسلام بل و لا الاسلام السنى، لان افكارهم و تعاطيهم السياسى يدلل على مخالفتهم لاكثر الفرق السنيه.

ثانيا: ان فكر السلفيه الجديده مع الايديولوجيات و الخصائص المذكوره لا توجب خلاص الفرد المسلم، بل تضعه فى دوامه لامعنى معها للحوار و التفاهم و التسامح، و تسيطر عليه قوه من العنف؛ لان من اساليبهم المهمه القتل و الارهاب و الاجبار و القوه.

ثالثا: ان الايديولوجيا المصطنعه من السلفيين الجدد باسم الاسلام فى حاله تمدد تدريجى، و تحول الى حاله مؤسساتيه، و يحاول السلفيون من بوابه الخلافه الاسلاميه- ما يجرى على يد الدوله الاسلاميه او داعش فى العراق و الشام- تقديم و نشر قراءه عنفيه و مشوهه عن الاسلام.

وكما قلنا سابقا، يمرر هذا الهدف المهم عندهم عبر الوصول الى قوه سياسيه عن طريق الجهاد و تشكيل الدوله الاسلاميه و

المؤسسات التابعه لها؛ و ان ما يعزز الوصول الى هذا الهدف هو تقديم قراءه كاذبه عن الاسلام و تفسير النصوص الاسلاميه بالراى.

رابعا: التناقض الموجود فى فكر السلفيين و عملهم السياسى يعكس كذب متحدثيهم و منظريهم فكرا و عملا، و يتصرفون طبقا لمصالح حركتهم، و احيانا يتخلون عن ايديولوجيتهم ببساطه و يخدمون المصالح الغربيه و بعض دول المنطقه، و هذه المسأله تكشف عن حجم تاثر التيار السلفى بالقوى الكبرى العالميه و الاقليميه.

واستكمالا للبحث و بعد تكوين تصور عن السلفيه الجديده، ذكرنا بعض الموارد التى تشكل افرازات سياسيه لهذا التيار على الجمهوريه الاسلاميه الايرانيه و منها: جمع المعلومات السياسيه و الامنيه « التجسس»، زياده المجاميع الارهابيه السلفيه المعاديه للشيعه، و إضعاف الوحده الوطنيه عن طريق زياده النزاعات المذهبيه و القوميه فى ايران، و تنظيم و تصعيد العمليات الارهابيه ضد الجاليه الايرانيه فى الخارج، و تقويه الحركات الانفصاليه فى المدن الحدوديه، و العمل على تغيير المذهب فى المناطق الحدوديه، و تعاون الدول العربيه و الغربيه فى منع زياده نفوذ ايران فى المنطقه، و تعاون المجموعات و الافراد المخالفين لنظام الجمهوريه الاسلاميه مع التيارات السلفيه لاسقاط النظام، و فى نهايه الكتاب أشرنا باختصار الى بعض واجبات الجمهوريه الاسلاميه فى تطويق و محاصره هذا التيار.

وزبده القول ان هذا التيار لا يشكل خطرا و تهديدا للامن الدولى فحسب بل هو تهديد لامن العالم الاسلامى و خصوصا الجمهوريه الاسلاميه.

ص: ۲۹۱

المصادر


۱. آزادارمکی، تقی، «هرمنوتیک: بازسازی یا گفتگو» (الهرمینوطیقا: ترمیم ام حوار)، مجله نامه علوم اجتماعی، الخریف ۸۲ العدد ۲۱.

۲. ابن تیمیه، تقی الدین احمد بن عبد الحلیم، الفتاوی الکبری، تحقیق: محمد عبد القادر عطا، بیروت: دارالکتب العلمیه، ۱۴۰۸ه- .

۳. ابن تیمیه، منهاج السنه النبویه فی نقض کلام الشیعه القدریه. تحقیق: محمد رشاد سالم، الطبعه الاولی، ۱۴۰۶ه- .

۴. ابن تیمیه، تقی الدین احمد بن عبد الحلیم، مجموع الفتاوی، تحقیق:عامر الجوار، و انور الباز الریاض: دار الوفا للطباعه و النشرو التوزیع. الطبعه الثانیه، ۱۴۲۶ه-.

۵. باتامور، تامس برتون، مکتب فرانکفورت، (مدرسه فرانکفورت)، ترجمه: حسین علی نوذری،

ط۲، طهران.

۶. بدوی، عبد الرحمن، موسوعه الحضاره العربیه الاسلامیه (بحوث علوم اصول الدین، فقه، عقل و نقل) بیروت:المؤسسه العربیه للدراسات و النشر، ۱۹۹۵.

۷. بلایشر، جوزیف، گزیده هرمنوتیک معاصر (خلاصه الهرمینوطیقا المعاصره)، ترجمه: سعید جهانگیری، آبادان، مطبعه پرسش، ۲۰۰۱.

۸. البوطی، محمد سعید رمضان، السلفیه، ۲۰۰۵.

۹. الجامی، محمد امان بن علی، العقیده الاسلامیه و تاریخها، القاهره: دار المنهاج، ۱۴۲۵ه-.

۱۰. الجابری، محمد عابد، العقل السیاسی. بیروت: مرکز دراسات الوحده العربیه،۲۰۰۵.

۱۱. دل آورپور اقدم، مصطفی، «آسیب شناسی فرقه وهابیت از رویکرد امنیت ملی جمهوری اسلامی ایران» (باثولوجیا الوهابیه من زاویه الأمن القومی للجمهوریه الاسلامیه الایرانیه)، مجله پگاه حوزه، العدد ۲۷۳، ۲۰۰۹.

۱۲. ریخته گران، محمد، منطق و مبحث علم هرمنوتیک (المنطق و مبحث علم الهرمینوطیقا)، طهران، مطبعه کنگره، ۱۹۹۹.

۱۳. شِرَت، ایون، فلسفه علوم اجتماعی قاره ای (فلسفه العلوم الاجتماعیه القاریه)، ترجمه: هادی جلیلی، طهران، مطبعه نی، ۲۰۰۸.

۱۴. علی زاده موسوی، السید مهدی، سلفی گری و وهابیت (السلفیه و الوهابیه)، قم: مکتب الإعلام الإسلامی، ۲۰۱۲.

۱۵. فیرحی، داود، جریده جمهوری اسلامی،۱۳۹۲.۴.۱۷.

۱۶. القرضاوی، یوسف، من فقه الدوله فی الإسلام، دار الشروق، بیروت، ۱۹۹۷.


ص:۲۹۲

۱۷. معینی علمداری، جهانگیر، روش شناسی علوم سیاسی (منهج العلوم السیاسیه)، جامعه طهران، طهران، ۲۰۰۱.

Paul Ricoeur. "the Task of Hermeneutics".in Heidegger and modern Philosophy.ed.michael Murray.yale. ۱۱۷۸.pp.۱۴۱-۱۶۰ .۱۸

## المجال الافتراضیّ: والقنوات الفضائیّه التابعه للتیّارات التکفیریّه

مسعود پور فرد[(۱)]

نبذه:

یحاول المقال – استناداً إلی الإطار النظری للحرکات الاجتماعیّه الحدیثه[(۲)] و الدور الذی تقوم به شبکات التواصل الاجتماعی الافتراضیه فیها – أن یجیب علی سؤال مهمّ؛ هو: ما مدی التهدیدات و الأضرار السیاسیّه و الاجتماعیّه التی نجمت عن سعی بعض وسائل الإعلام و شبکات التواصل الاجتماعی، للحدّ من نجاح حرکه الصحوه الإسلامیّه فی العالم الإسلامیّ، و ذلک تمهیداً لإبدالها بالتیّارات التکفیریّه و بسط هیمنتها فی المنطقه؟

و للإجابه عن هذا السؤال، یقدّم الکاتب فرضیّه مفادها أنّ شبکات التواصل الاجتماعیّ و بالرغم من أنّها قد ساهمت فی اتساع دائره المشارکه السیاسیه و خلقت أجواءً جدیدةً أدّت بدورها إلی تحوّل فی مفهوم المواطنه و أبعادها المختلفه،

ص:۲۹۵

---

۱- عضو منتدی الدراسات السیاسیه و استاذ مساعد فی مرکز دراسات الثقافه و الفکر الاسلامی.

۲- . الحراک الاجتماعیّ: حرکه شعبیّه تسعی نحو التغییر الاجتماعیّ عبر شبکه تواصل منسجمه و تتمتّع بأیدیولوجیّه خاصّه و تجمعها غایه مشترکه. هناک قواسم مشترکه لهذه الحرکات، تذکر منها ما یلی: الغایات المشترکه، برنامج تنظیمی لتحقیق الغایات و الأهداف مدعوماً بأیدیولوجیا خاصّه. إن لکلّ حرکه اجتماعیّه مجموعه من الأهداف و الغایات الواضحه المعالم و الممنهجه. فإذا أراد أی حراک اجتماعیّ أن یُکتب له التوفیق فی ایجاد تغییر فی وضعیه فئه من الناس، علیه أن یحدّد التغییرات التی ینوی القیام بها کغایه لحراکه. إن السبل المؤدیّه نحو الغایه تتنوّع من حیث الأسلوب المتّخذ من قبل هذه الحرکات من الإضراب السلمی و حتی القیام بالاغتیالات و تخریب الأموال العامه. فالأیدیولوجیا هی المائده التی یجتمع حولها اعضاء الحرکه. و یجب أن لا تکتفی الایدیولوجیا بتوجیه النقد للأوضاع الاجتماعیّه، بل علیها أن تقوم بتحدید غایات الحرکه و الاسالیب التی یجب انتهاجها نحو تحقّق تلک الغایات.

الأمر الذی مهّد السبل نحو التطوّرات السیاسیّه و الاجتماعیّه التی شهدها العالم الإسلامی أخیراً؛ إلا أنّها تضمّنت أضراراً سیاسیّه و اجتماعیّه لهذه الحرکات أیضاً.

الکلمات المفتاحیه: حرکه الصحوه الاسلامیّه، حرکات السلفیه المتشدّده، شبکات التواصل الاجتماعیّ الافتراضیّه، الاعلام التکفیریّ، الفیسبوک، التویتر.

إنّ عالم الاتّصالات و المعلومات عالم غریب و عجیب. حیث یقوم فی الدقیقه الواحده، ملیون و ثمانمئه شخص بالضغط علی زر (إعجاب) فیسبوک، بینما یستخدم ملیونا شخص الخدمات التی تقدمها جوجل فی کل دقیقه، کما یتمّ تحمیل سبعین ساعه من الأفلام علی یوتیوب فی الدقیقه الواحده، و یقوم ملیون و ثلاثمئه ألف شخص بمشاهده مقاطع الفیدیو فی ذلک الموقع و تنزیلها إلی أجهزتهم.(۱) إنّ هذا الکمّ الهائل من تبادل المعلومات فی الشبکات الافتراضیّه یکشف عن العدد الملایینی من المستخدمین لهذه الشبکات، فضلاً عن الأهمیّه الجسیمه التی تتّسم بها فی عالمنا الیوم.

و أمّا فیما یختصّ بالتیّارات التکفیریّه و استخدامها لهذا المجال بغرض الدعایه و الإعلام؛ فیمکن القول بأنّها نجحت فی جذب اهتمام مستخدمی شبکات التواصل الاجتماعیّ؛ مثل: تویتر، و فیسبوک، و یوتیوب و وسائل التواصل الأخری، بل و ایصال صوتها بالرغم من عملیّات الحجب المتشدّده التی تفرضها بعض الحکومات علی مختلف خدمات الاتّصالات و نقل المعلومات کالهواتف المحموله و الرسائل النصیّه القصیره و الإنترنت، حیث یتمّ تبادل أعداد کبیره من الصور و الأفلام التی تنقل نشاطاتها عبر هذه الشبکات.(۲)

لقد مهّدت شبکات التواصل الاجتماعیّ الافتراضیّه(۳)

الأرضیّه المناسبه لظهور حرکه الصحوه الإسلامیّه، فقد قامت هذه الشبکات بتعبئه الجماهیر العربیّه، و دفعهم نحو المشارکه السیاسیّه الشعبیّه الواسعه بهدف إسقاط الأنظمه السیاسیّه المستبدّه و الفاسدّه



---

۱- . حسن روحانی، المهرجان الوطنی الرابع للاتصالات و التقنیه المعلوماتیه (فاوا). ۱۷ مایو ۲۰۱۴.

۲- . Beckett, c, (۲۰۱۱). After Tunisia and Egypt: Towards a new typolpgy of media and networked political change. POLIS, journalism and societ think tank. Retrieved from http://www.charliebeckett.org/?p=۴۰۳۳.

۳- . ماه بیشانیان، مهسا، آسیب شناسی نقش شبکه های اجتماعی (دور الشبکات الاجتماعیه و أضرارها)، طهران: انتشارات انقلاب اسلامی، ۱۳۹۱.

و اتّساع آفاق حريه التعبير و التجمهر و سهّلت الحصول على المعلومات، و هـذا تطوّر قلّ نظيره فى التاريـخ الحديث للدول العربيّه.(١) مع هذا لا يمكن إنكار عمليات اسـتغلال هذه الأجواء و التى قامت بها بعض وسائل الإعلام سواء المعروفه التوجّه منها أو المجهوله، للتّرويج لصالح التيّارات التكفيريّه.(٢)

أضف إلى ذلك الارتفاع المطّرد لأعـداد مسـتخدمى هـذه الشـبكات فى العالم العربىّ مقارنه بسائر أنحاء العالم، و الذى يؤكّد هذا الأمر؛ فعلى سبيل المثال: قدرت الإحصاءات عدد المسـتخدمين للشبـكه العنكبوتيّه فى العالم بزهاء مليارى مستخدم فى أواخر عام ٢٠١٠، بينما قارب عدد مسـتخدميها فى ١۶ دوله عربيّه فى ذات العام بحـدود ۴۵ مليون شخص، كما يُتوقّع أن يرتفع هذا العدد إلى ١٠٠ مليون مستخدم حتى عام ٢٠١۵. و وفقاً لآخر الإحصاءات الوارده فى هذا العام (أى ٢٠١٠)، فقد وصل عدد مستخدمى الفيسبوك فى المنطقه إلى حدود

ال- ١٧ مليون مسـتخدم، يقطن خمسه ملايين منهم فى البلدان التى شـهدت التطورات الأخيره.(٣) أمّا بالنسـبه لتويتر فقد نجح هو أيضاً فى اسـتقطاب عدد كبير من المسـتخدمين فى العالم العربى؛ فهناك ٢۵ الف متابع لموقع Watwet فى الأردن(۴) كما



---

١- Ghannam, j., ٢٠١١, ‘Social Media in the Arab Work: Leading up to the Uprisings of ٢٠١١, Center for International Media. Assistance, National Endowment for Democracy, Washington, DC. http://cima.ned.org/sites/default/files/CIMA-Arab_Social_ Media-Report_٢.pdf

٢- . الحركه الاجتمـاعيّه الرجعيّه هى حركه رجعيّه تحـاول إعـاده الأوضـاع إلى سـابق عهـدها، و تحريـك عقـارب السـاعه إلى الـوراء. و عموم من ينضمّ إلى هـذه الحركه هم ممّن يعـارضون الوضع الاجتمـاعىّ الراهن. فعلى سبيـل المثال: حركه كوكلوكس كلان العنصـريّه و التى حازت على تأييـد الملايين فى أمريكا؛ هى مثال بارز لهـذه الحركات الرجعيّه، و هـدفها هو سـلب الحقوق و الحريات المـدنيّه التى اكتسـبها السود، و اعادتهم إلى عصـر العبوديّه. و بناء على هذا، يمكن أن تكون داعش و بعض التيّارات التكفيريّه الأخرى منضويه ضمن الحركات الاجتماعيّه المنحرفه التى تتّخذ من جهل الجماهير أداه لتجنيدهم فى صـفوفها، و ما يحدث فى الواقع هو انضـمام تلك الجماهير لها، مثل عشائر أهل السنّه فى مناطق كالموصل و الأنبار التى اتفقت مع داعش.

٣- Raoor, R. (٢٠١٠). “Egypt: Security Department to Monitor Fecebook and Support the Govern-ment,” Global Voices,. August ٢٩, ٢٠١٠, http:// advocacy. global voicesonline. Org/٢٠١٠/٠٨/٢٩ egypt-security-deparment-to-monito- facebook -and - support -the-govermment/ citing emarket-ing Egypt, “Facbook in Egypt… E-Marketing Insights,” http:// www.emarketing-egypt.com/fasebook-in-Egypt-E-Mar- keting-insights/٢/٠١٠ (accessen November ١۵, ٢٠١٠).

۴- George-Cosh, D. (٢٠١٠). “Twitter Plans Arabic website,” The National, November ١٧, ٢٠١٠, http://www.thenational. . ae/business/technology/twitter-plans-arabic-website (accessed December ٧, ٢٠١٠).

توجد شبكات تواصل اجتماعیّ افتراضیّه محلیّه فی بعض الدول العربیه؛ منها Nowlebanon.com فی بیروت و Aranran.com, AmmonNews.net, Ammannet.net, Viber.com فی عمان، مما ینمّ عن اتساع شبکات التواصل الاجتماعیّ الافتراضیّه فی العالم العربی و تنوّع أشکالها.

و قد بلغت حصّه شبکه یوتیوب الاجتماعیّه من مستخدمی العالم العربی حتی الآن، ۳۵۱ ملیون مشترک. هذا علاوه علی أنّ سوق وسائل الإعلام فی العالم العربیّ فی حال اتّساع مستمر؛ و ذلک لأنّ نصف عدد سکان بعض البلدان العربیّه؛ کالیمن، و المملکه العربیّه السعودیّه، و الأردنّ، و المغرب، و مصر هم من الفئه العمریه ما دون ۲۵ سنه، و هذه العدد من طبقه الشباب، قد شکّل سوقاً استهلاکیه مغریه لتوجّهات الإعلام الدعائیّ التکفیریّ فی العالم العربیّ.

علی العموم، یمکن القول بأنّ الدور الذی تقوم به وسائل الإعلام و تقنیات

الاتّصالات فی الترویج لصالح للتیارات التکفیریه و تحرکها التنظیمی و الإعلامی هو دور بارز. و مع ملاحظه تزاید سهوله الحصول علی هذه التقنیات و الوسائط الإعلامیّه فی جمیع أنحاء العالم؛ یمکن أن یتمّ بحث و تحلیل دورها فی تطوّرات المنطقه الأخیره کرمز لفاعلیه هذه الوسائط و قوّتها.(۱) فکما وفّرت

شبکات التواصل الاجتماعیّ فرص بنیویه لحرکه الصحوه الإسلامیّه لشعوب المنطقه، إلّا أنّها جلبت لها أخطاراً أساسیّه.(۲) و علی هذا الأساس، یتناول هذا

المقال الأخطار و الأضرار الناتجه من شبکات التواصل الاجتماعیّ الافتراضیّه التابعه للتیارات التکفیریّه(۳) و ذلک من خلال تسلیط الضوء علی المجال الإعلامیّ بشکل خاص.



---

۱- . امانی، مجتبی، القائم بأعمال مکتب رعایه المصالح الایرانیّه فی مصر، ندوه تطوّرات العالم الإسلامیّ التخصصیّه، خطاب ألقی فی مکتب معاونیّه الشؤون الدولیّه فی حوزه قم العلمیّه بتاریخ ۱۷ أبریل ۲۰۱۳.

۲- . الهلالی، تاج الدین، استاذ فی جامعه الأزهر، ندوه الصحوه الإسلامیّه و تطوّرات العالم الاسلامیّ، خطاب ألقی بتاریخ ۲/فبرایر ۲۰۱۲ فی الأمانه العامّه للمنتدیات العلمیه لحوزه قم العلمیّه.

۳- . إن الجماعات التکفیریه لم تدخل ضمن مکوّن عملیّه الصحوه الإسلامیه. و کما وفرت شبکات التواصل الاجتماعیّ فرص الهیکله لحرکه الصحوه الإسلامیّه لشعوب المنطقه، فقد جلبت لها تحدیّات و تهدیدات خطیره و أساسیّه. إنّ الجماعات التکفیریّه تعمل کندّ لحرکه الصحوه الإسلامیّه؛ لأن الحرکتین تختلفان من حیث Ü Û الأیدیولوجیا و من حیث الأهداف. إنّ الجماعات التکفیریّه تنتهج اسلوباً متشدّداً یشوّه وجهه الدین الحنیف، و یهدم معالمه و یحاول ضرب الوحده الإسلامیّه، بینما یسلک حراک الصحوه الإسلامیّه سبیلاً ممنهجاً یعتقد بضروره وحده المسلمین، و یدعو لاحترام خطاب الطرف المقابل المسلم. و یمکن تلخیص الکلام بأنّ شبکات التواصل الاجتماعیّ عملت کسلاح ذی حدّین؛ فساعدت حرکات الصحوه فی کل من مصر و تونس بینما اتخذت کأداه تکتیکیه من قبل الجماعات التکفیریّه.

و يمكن القول فى تعريف الشبكات الاجتماعيّه بأنّها مجموعه من الأشخاص قام بينهم ارتباط على نحو فردى أو جماعى، و يتشاركون فى ما بينهم أموراً كالمعلومات

و الاحتياجات و النشاطات و الأفكار. كما يمكن تقسيم هذه الشبكات إلى قسمين: الشبكات الافتراضيّه و الشبكات غير الافتراضيّه. فالشبكات غير الافتراضيّه هى فى الحقيقه شبكات تعمل ضمن بيئه اجتماعيّه بواسطه عدد من الأشخاص و الجماعات المرتبطه بعضها ببعض. أمّا الشبكات الاجتماعيّه الافتراضيّه أو شبكات التواصل الاجتماعىّ عبر الإنترنت و الفضائيّات فهى موقع أو مجموعه مواقع تتيح للمستخدمين امكانيّه المشاركه فى الهوايات و الأفكار و النشاطات و نشرها للآخرين.

إنّ أهم انجازات شبكات التواصل الاجتماعيه الافتراضيّه على مستوى الحركات الاجتماعيّه الأخيره يكمن فى قدرتها على الحشد و التأثير على الرأى العام، حيث كوّنت و من خلال طبيعتها الإعلاميّه، بيئه عامه تجمع بين أطراف شتى يقومون بتبادل وجهات النظر من دون أن يرى أحدهم الآخر كما يلتقون فى التفكير و يؤدى هذا الالتقاء الفكرى إلى وحده الفعل و السلوك بين أعضاء الشبكه.(۱)

و بناء على هذا، يمكن التأثير على الأذهان من خلال إنتاج الرسائل و الشعارات و الأفكار على نحو فنى متميز من خلال الصور، و الرسومات، و الصوتيّات و الموسيقى، و حشد و تعبئه أعضاء هذه الشبكات، و الذى يؤدّى فى نهايه المطاف إلى أن تمتزج السياسه بالحياه اليوميه لهؤلاء.(۲) فاليوم و خلافاً للماضى لا حاجه لآليه كالأحزاب السياسيّه للتأثير على الرأى العام، كى يندفع كقوه اجتماعيّه تطالب بالتغيير فى الوضع السياسى



---

۱- . Bimber, B. (۱۹۹۸). The internet and political transformation: Populism, community, and accelerated pluralism. Pol- ity, ۳۱ (۱), ۱۳۳-۱۶۱.

۲- . Bimber, B. ۲۰۰۳. Information and American Democracy: Technology in the Evolution of Politician Power. New York: Cambridge University Press.

الراهن، فلو تمكنت شبكات التواصل من القيام بهذا الدور و احداث التغيير فى الراى العام يأتى دور الشعب فهو يفتح

طريقه فى منعطف التاريخ دون اللجوء إلى استخدام القوه و الضغط و العنف من خلال آليات يمقتها الشعب.(۱)

ويشير خبراء العلوم الاجتماعيّه إلى ثلاثه تغييرات قد تحدثها شبكات التواصل الاجتماعىّ على الحركات الاجتماعيّه الحديثه سواء كانت معتدله أو متطرفه؛ و هى كالآتى:

– يمكن لشبكات التواصل الاجتماعىّ الافتراضيّه أن تتسبّب بتوعيه الأشخاص و الجماعات المهمّشه و طبقه الشباب و الأقليات السياسيه و تنظيم صفوفها إضافه إلى تعبئتها بغرض ادخالها فى المعترك المدنى.

– يمكن لهذه الشبكات أن تؤثّر فى نشر القيم السياسيه كالمشاركه السياسيّه و حريه التعبير و التساهل و نصره المظلوم و غيرها من القيم.

– يمكنها أن تكون بمثابه منبر للأحزاب و الجماعات السياسيّه المعارضه و الأقليّات، لتساعد على إضعاف الأنظمه المستبدّه.(۲)

كما أنّ استخدام شبكات التواصل الاجتماعىّ، يمكّن الحركات الاجتماعيّه من استخدام أساليب الاحتجاج التقليديه، كالمظاهرات، و الاعتصامات، و استخدام الشعارات على نحو أكثر سهوله، بل و توليفها بأساليب جديده فى إطلاق الشعارات. و باستخدام هذه الأساليب المتنوعه تتضاعف قدرات هذه الحركات فى استقطاب الطبقه الشابه فى المجتمع و فى تسيير الرأى العام وفق متطلباتها. كما استغنت هذه الحركات الاجتماعيه من التغطيه الإعلاميّه نظراً لاستخدامها التقنيه المعلوماتيّه الحديثه(۳).

و من الممكن أيضاً لوسائل الإعلام و شبكات التواصل الاجتماعىّ أن تزيل الهيكله المتسلسله التنظيميّه الموجوده لدى الحركات التقليديه؛ ففى هذه الحركات يقوم الهيكل المتسلسل من خلال تنسيق أهداف أنصار الحركه و أعضائها مع الأهداف الكليّه لها،

ص:۳۰۰

---

۱- . . Bimber, B., Flanagin, A. J., Stohl, C. (۲۰۰۵). Reconceptualizing collective action in the contemporary media environment. Communication Theory, ۱۵,۳۶۵-۳۸۸.

۲- . Bob, C. (۲۰۰۵). the marketing of rebellion. New York: Cambridge University Press.

۳- . Cerulo, Karen and Janet M. Ruane. ۱۹۹۸. "Coming Together: New Taxonomies for the Analysis of Social Relations." Sociological Inquiry ۶۸: pp. ۳۹۸-۴۲۵.

بتقویه العلاقات بین أعضاء الحرکه و أنصارها، أمّا فی الحرکات الافتراضیه، یتّضح غیاب هذا الشیء[1].

– تمتلک وسائل الإعلام و شبکات التواصل الاجتماعی القدره علی تقلیص سیطره الحکومه علی نشر المعلومات و إخضاعها لقواعد خاصه.

– تسببت وسائل الإعلام و شبکات التواصل الاجتماعی فی نشوء خلافات حاده خارج نطاق سیطره الحکومه.

– تمثّل وسائل الإعلام الحدیثه منبراً لبیان غایات و طموحات الحرکات الاجتماعیّه المعتدله منها أو المتطرّفه و نقل تجاربها و نشاطها السیاسیّ و النضالیّ.

– تسبّبت وسائل الإعلام الحدیثه فی ظهور الحرکات الاجتماعیّه و تماسک و تعزیز هویّتها الجماعیّه و العمومیّه.

– استطاعت وسائل الإعلام الحدیثه فی حشد القدرات الکامنه نحو دعم الحرکات الاجتماعیّه؛

– إنّ التغطیه الإعلامیّه من شأنها أن تقوم بدور الوسیط لإیجاد علاقات رمزیّه بین الحرکات و بین الساسه و النشطاء السیاسیّین و الاجتماعیّین.

– من الممکن أن تؤثّر وسائل الإعلام علی العلاقات الذاتیّه فی الحرکه الواحده لقیامها بشحذ هِمم الأنصار و دعم حالتهم المعنویه للحیلوله دون تفتیت الحرکه و موتها[2].

و مجمل القول بأنّ شبکات التواصل الاجتماعیّ الافتراضیّه تلعب دوراً مهمّا فی التأثیر علی الثروه الاجتماعیّه و تطوّر مفهوم المواطنه

فضلًا عن تأثیرها علی نشر و ترسیخ نشاطات الحرکات الاجتماعیّه المعتدله منها أو المتطرفه علی حدّ سواء. و تشیر الإحصاءات الموجوده حول الشبکات الافتراضیه النشطه فی دعم الجماعات التکفیریّه إلی أنّ الإخفاقات السیاسیّه و الفشل الاجتماعیّ الناتج عنها فی کل من العراق و سوریا،



---

۱- Castells, Manuel. ۱۹۹۷. The Information Age. Vol. II: The Power of Identity. Oxford/ Cambridge, MA: Blackwell .
۲- Della Porta, Donatella and Mario Diani. ۱۹۹۹. Social Movements. Oxford/ Cambridge, MA: Blackwell.

قد مهّد إلى ظهور و انتعاش الحركات التكفيريّه فى كلا البلدين. فمحاوله بشار الأسد فى فتح منافذ التواصل مع المعارضين و القيام بإصلاحات سياسيه و اجتماعيه قد جاءت متأخره، كما لم يدخل المالكى معارضى أهل السنه إلى ساحه العمل السياسى و الاجتماعيه بالقدر الكافى. و من الجهه الأخرى نلاحظ دور أمريكا و الغرب فى استغلال هذا الاستياء الشعبى الموجود و تأجيجه بقصد الاستفاده منه فى القضاء على خط المقاومه. و تظهر محاولات الجماعات التكفيريّه فى السعى وراء تغيير كفّه التوازن بين الشارع العام و النظام السياسىّ أنّه أصبح بإمكان بعض القوى و الحركات الاحتجاجيّه التأثير على المعترك السياسى و قد تيسّر لهم شبكات التواصل الافتراضيه إيجاد هذا التأثير بشكل غير مسبوق.

و يجب أن نلتفت إلى نقطه مهمّه فى هذا المجال؛ و هى أنّ شبكات التواصل الاجتماعىّ لم تكن اللاعب الوحيد فى تكوين أى حراك اجتماعىّ أو احتجاج جماعىّ أو فى عمليات إسقاط الأنظمه السياسيّه و حتى الاحتجاجات المقتصره على الحضور فى الساحات و الشوارع؛ بل إنّ دورها يأتى فى المساعده على سرعه وقوع الأحداث و انتشارها أو تأصيلها فى المجتمع. و يمكن القول إن الدور الأساسى و الحقيقى لهذه الشبكات هو فى دعمها للمجتمع المدنى و الأجواء العامّه و التطوّر الذى تحدثه فى مفهوم المواطنه و أبعاده. و هناك أسباب كثيره تتّسم بالأهميّه بالنسبه إلى التأثير السلبىّ أو الإيجابىّ الذى تتركه شبكات التواصل الاجتماعىّ الافتراضيّه على نجاح الاحتجاجات أو الحركات الاجتماعيّه أو إخفاقها. و من أهمّ هذه الأسباب هى قياده التواصل بين وسائل الإعلام المتعارفه و ناشطى الشبكات الاجتماعيّه و ردود أفعال النخب و الكفاءات. و علاوه على ذلك تتّضح قدره شبكات التواصل هذه فى نشر اللامركزيه فى النشاط السياسى، و فى العمل على إزاله الهيكله التسلسليّه القياديّه

و التنظيميّه فى الحركات الاجتماعيّه، و فى تكوين المنظمّات، و فى القياده الفاعله، و التى يمكنها أن تؤثّر فى إنجاح الحركات الاجتماعيه أو الاحتجاجات الشعبيه. و من الضرورى القول بأنّ أىّ تطوّر فى الاستراتيجيّات أو الأساليب النضاليّه هو بحاجه إلى مساع تتخطّى حدود شبكات التواصل. و بناء على هذا لا يجدر بأى حراك اجتماعىّ أن يعوّل على شبكات التواصل

الاجتماعیّ فقط؛ بل علیه استخدام وسائل الإعلام و التواصل التقلیدیّه و نبض الشارع العام، إضافه إلی توسیع الزماله مع سائر الجهات و الجماعات السیاسیّه الداخلیّه من أجل أن یتمکّن من توسیع قاعدته الشعبیّه و التواصل مع عامّه فئات المجتمع.

و کما أنّ لشبکات التواصل الاجتماعیّ، مثلما قلنا سابقاً القدره علی تسهیل و إشاعه العمل الجماعیّ المشترک و تکوین الهویّه الجماعیّه و تطویر مفهوم حقّ المواطنه و خلق الفرص المناسبه للحرکات الاجتماعیّه، لها المقدره ایضاً علی إلحاق الأضرار بها. و سنقوم ببحث هذه الأضرار ضمن السیاق الآتی:

أضرار شبکات التواصل الاجتماعیّ الافتراضیّه علی الحرکات الاجتماعیّه

۱. کما أشرنا سابقاً؛ کما أنّ لشبکات التواصل الاجتماعیّ القدره علی بسط العمل الجماعیّ المشترک و تکوین الهویّه الجماعیّه و خلق الکثیر من الفرص البنیویّه للحرکات الاجتماعیّه؛ فإنّ لها القدره أیضاً فی أن تلحق بالحرکات الاجتماعیه أضراراً بلیغه. فأحد هذه الأضرار البالغه الأهمیّه و التی یمکن أن تهدّد هذه الحرکات، هو تعرّض الحرکه إلی فقدان القیاده الموحّده(۱).

فیمکن القول بأنّ انحسار القیاده الموحّده فی هکذا حرکات (السلفیّه و التکفیریّه) قد تقلّل دوافع الانضمام إلی صفوفها.

۲. إن عجز الشبکات الاجتماعیّه عن إیجاد المؤسّسه السیاسیّه فی التوجّهات المتطرّفه یشکّل أحد أهم هذه الأضرار؛ فمثلاً، یمکن من خلال تویتر أو فیسبوک تنظیم احتجاجات من قبل الجماعات التکفیریّه؛

لکنها ستتعثّر فی تقدیم برنامج أو مخطّط شامل لإداره دفّه الحکم أو إیجاد مؤسسات دیموقراطیه. کما إنّها غیر قادره علی الدفاع عن طموحاتها و أهدافها. أضف إلی ذلک عجزها عن نقل نموذجها التکفیریّ أو قیمها المتبعه إلی المجتمعات الأخری(۲).



---

۱- . Kurzman, Charles. ۱۹۹۸. «Organizational Opportunity and Social Movement Mobilization: A Comparative Analysis of Four Religious Movements.» Mobilization ۳: pp. ۲۳-۵۰.

۲- . Smith, Jackie, Charles Chatfield, and Ron Pagnucco (eds). ۱۹۹۷. Transnational Social Movements and Global Politics. Solidarity beyond the State. Syracuse, NY: Syracuse University Press.

۳. تضاعف الشبكات الاجتماعيّه الافتراضيّه من فرص حدوث الانشقاقات الداخليّه فى صفوف الحركات الاجتماعيّه. و ذلك لأنّ شبكات الاتّصال المباشر عبر الإنترنت و ما يتاح من قدره على التحكّم فى المعلومات فى التقنيات الحديثه، تمكّن الأشخاص من التمايل نحو من يماثلهم فكريّاً و الرغبه فى التقرّب إلى من يشاطرهم الرأى و التفكير، مما يزيد من احتمالات حدوث الانشقاق فى صفوف الجماعه الواحده.(۱)

و مثال ذلك ما لحق بالجماعات التكفيريّه الحاضره فى الصراع السورى.

۴. يمكن القول بأنّ الشبكات الاجتماعيّه بمفردها عاجزه عن التسبّب فى تكوين الحركات المتطرّفه و توسيع رقعتها، و لكنّها تلعب دوراً مهمّاً فى مسانده الجماعات المتطرّفه و الأيديولوجيّه على المدى البعيد.(۲)

خاصّه و أن بعض الشبكات الاجتماعيّه الصغيره كالمدوّنات؛

يتّسم بطابع الشخصيّه و الخصوصيّه و ليس له القابليّه و القدره على إطلاق حركه شعبيّه مستدامه.(۳)

فإنّ شبكات التواصل الافتراضيّه، فى و اقع الأمر، ليست قادره بمفردها على إحداث تغيير فى بنيه ذهنيه شباب بلد ما أو مجتمعه فى برهه قصيره من الزمان؛ إلا أنّها قادره على نقل مفاهيمها و قيمها إليهم على المدى البعيد.

و بعد مناقشه دور شبكات التواصل الاجتماعيّ الافتراضيّه فى الحركات الاجتماعيّه، ننتقل إلى القسم التالى فى هذا المقال، حيث نبحث فى بيئتها الإعلاميّه و دور شبكات التواصل الافتراضيّه على الحركات المتطرّفه و التكفيريّه.

ص:۳۰۴

---

۱- . Goldstein, J. and Rotich, J., ۲۰۰۸, ‘The Role of Digital Net- worked Technologies in Kenya’s ۲۰۰۶-۲۰۰۸ Post-Election Crisis’, The Berkman Center for Technology and Society, Harvard University http://cyber.law.harvard.edu/sites/cyber.law.harvard.edu/files/GoldsteinRotich_Digitally_Networked_Technology_Kenyas-Crisis. Pdf.pdf.

۲- . Shirky. C., ۲۰۱۱, ‘The Political Power of Social Media: Technology, the Public Sphere, and Political Change’, foreign Affairs, January/February http://www.foreignaffairs.com/articles/۶۷۰۳۸/clay-shirky/the-political-power-of-social-media.

۳- . Ottaway. M. and Hamzawy, A., ۲۰۱۱, ‘Protest Movements and Political Change in the Arab World’, Carnegie Endowment foe International Peace, http://edoc.bibliothek.uni-halle.de/servlets/MCRDileNode-Servlet/HALCoRe_derivate_۰۰۰۰۴۹۱۲/CEIP_Ottaway-Hamzawy_Outlook_JanII_ProtestMovements.pdf.

احصاءات و معلومات حول القنوات التكفيريه

تعمل فی الوقت الحاضر ما يتجاوز ۵۷ قناه فضائيه لصالح التيار التكفيری. و طبقاً للتقارير المبدئيه فقد قامت التيّارات المناوئه للوحده الإسـلاميّه من خلال التعاون مع الوهابيين و دول الاستكبار العالمیّ، بإنشاء شبكات افتراضيّه لبثّ الفرقه بين أبناء الأمّه الإسلاميّه الواحده(۱). و من ضمن هذه القنوات، قناه «نور»، و قناه «وصال الفارسيه» و قناه «كلمه» الفارسيه. حيث إنّ الهدف الرئيس من وراء إنشاء هذه القنوات هو بثّ الفرقه بين القوميّات و الطوائف الإسلاميّه و محاوله التأثير علی أنصار الفكر التكفيریّ و تجنيدهم

و ضـمّهم إلی صـفوف الجماعات المتطرّفه. كما أنّ هناك قنوات فضائيّه سياسـيّه و غير سياسـيّه أخری ناطقه بالعربيه تنتهـج نفس النهج التخريبیّ و تقوم بدعم هذه القنوات منها قناه «العربيه» التابعه لآل سعود و تبثّ برامجها من مدينه دبی الإعلاميّه و قناه «الحياه مسلسلات»، و قناه «التحرير» و قناه «النهار» و التی تبثّ برامجها من مصر و القناه السادسه المغربيه و قناه «نسـمه» التونسيّه، و مجموعه قنوات «روتانا» السـعوديه و قناه «ال بی سـی» اللبنانيه. و تمتاز قناه العربيه من بين هذه القنوات بأنّها الأكثر نشاطاً و فاعليه فی مناهضه الوحده الإسلاميه و ذلك بتناولها للموضوعات السياسيّه و كذلك الدينيّه علی نحو يعادی حركه الصحوه الإسلاميّه(۲).

والمثير فی هـذا الإطار أن ملّاك هـذه القنوات – فلنأخذ علی سبيل المثال مالك قناتی «اقرأ» «روتانا» – يقومون ببثّ الدعوه إلی الدين الإسـلامیّ و العمل علی ترويج الشـعائر الدينيّه من جهه (كمـا هو الحال فی قناه اقرأ)، فی حين يعملون علی ترويـج الانحراف الاخلاقیّ و المجون و الفنّ الهابط المنحرف فی قناه أخری (كما هو الحال فی مجموعه روتانا). و جلّ غايه هؤلاء هی تقديم صوره بدائيّه و بدويّه عن الإسلام و تدمير الثقافه الإسلاميّه الأصيله.(۳)

فقناه «اقرأ» علی سبيل المثال قدّمت نفسها فی البدايه كقناه لأهل السنّه من الصوفيّه. إلّا إنّ مجرّد نظره عابره علی برامج هذه القناه و العاملين عليها و مقدّمی برامجها، تكشف



---

۱- . http://www.ghatreh.com/news بتاريخ: ۱۲ مارس ۲۰۱۴، رقم الخبر: ۳۴۰۹۱،

۲- . http://www.tasnimnews.com بتاريخ: ۱۲ ديسمبر ۲۰۱۳، رقم الخبر: ۲۱۹۵۱۶،

۳- . http://www.shianews.com بتاريخ: ۲۵ مارس ۲۰۱۴، رقم الخبر: ۶۹۹۰۲،

النقاب عن نهجها و توجّهاتها؛ حيث إنّهم من كبار شيوخ السلفيه و الوهابيه؛ أمثال العريفی، و القرنی، و الغامدی، و عبدالله الحامد، و سلمان العوده و آخرين و كلّ منهم له سجلّه الناصع عند آل سعود و الباع الطويل فی إصدار فتاوی التكفير و الجهاد(۱).

وأما بالنسبه لبعض القنوات الناطقه بالفارسيه، فقد قامت جهات عده من التيارات المضاده للشيعه بالتعاون مع الوهابيين و المخابرات الأميركيه بتأسيسها لضرب معتقدات الشيعه فی إيران. و بعد بدأ بثّ

أوّل قناه وهابيّه ناطقه بالفارسيّه، و هی قناه «نور» الفضائيّه قام الوهابيون بتأسيس قناتی «وصال» و «كلمه» استمراراً فی نهجهم العدائیّ ضد الشيعه. و كان الهدف الأساسیّ الكامن من وراء تأسيس قناه الوصال هو محاوله التأثير علی المناطق العربيه فی خوزستان بجنوب إيران و جلب أنصار لهذه الفرقه الضاله. و قامت هذه القناه بإعداد برامج تهدف إلی بثّ الفرقه و التنازع بين العرب فی خوزستان. و مما لا شكّ فيه بأنّ هذه التحركات تأتی منسجمه و متماشيه مع الخطوات الهادفه لإشعال حرب نفسيّه بين الشيعه و السنه فی إيران و خاصّه المحافظات الواقعه فی الجنوب

و الجنوب الشرقیّ منها.(۲)

المواقع و المدونات الالكترونيه التابعه لأهل السنه علی الإنترنت

إن عدد المواقع و المدونات الشخصيّه لأهل السنّه و التی تری نفسها منتميه بنحو ما إلی أهل السنه يتخطّی ۵۵۰ موقعاً و مدونه إلكترونيه. و تتنوّع نشاطات و اهتمامات هذه المواقع و المدوّنات، فمنها ما يتناول الشأن العقائدیّ، و الاجتماعی، و منها ما يهتمّ بالأخبار و السياسه و منها ما يميل نحو الأدب و العرفان و شتی الموضوعات الأخری. و القاسم المشترك بين هذه المواقع و المدونات هو انتماءها إلی طائفه اهل السنه و الجماعه و كل يعمل حسب عقيدته و رأيه، نظراً لما يوجد بينهم من فروق فی الرأی و الفكر.(۳)



---

۱- . http://www.shianews.com.

۲- . موقع اديان نيوز الاخباری، تارخ النشر: ۶/ غسطس/۲۰۱۳، رقم الخبر: ۱۲۲۶۷۰۲

۳- . http://www.rezvansunni.blogfa.com

ومن بين هـذه المواقع و المـدونات ال- ۵۵۰ و التى تعمل تحت مسـمى أهل السـنه، تروج أكثر من ۳۵۰ منهـا للفكر التكفيرىّ، و تقوم بالـدعايه له على نحو واسع. و اللافت فى هـذه المواقع و المـدونات أنّ كلّاً منها لا يعترف بإسـلام أحـد ممن لا ينتهج نهجه؛ إذ يظنّ هؤلاء أن التوحيد يختصّ بهم، و هم فقط الموحدون الحقيقيون، و أمّا أبناء الأمه من السابقين و اللاحقين فيدخلونهم عن قصد أو عن غير قصد فى

دائره الكفر. كما أنهم لا يتوافقون و لا يتكيفون مع أى خطاب دينى آخر و تطغى روح العدوانيه و التطرف على سلوكهم و هى من سماتهم البارزه(۱).

ويمكن التعرف على هذه المواقع و المدونات من طرق عده:

۱. قراءه النصوص المكتوبه فى المواقع أو المدوّنات، و التى تشابه آراء السلفيّه المتشدّده و المتطرّفه؛

۲. البحث فى الروابط الموضوعه فى المدونه، حيث يقوم اصحاب المدونات بوضع روابط لمواقع و مدوّنات سلفيّه متطرّفه فى مدوناتهم؛

۳. مراجعه وجهات نظر أصحاب المدونه حول سلوك و أعمال السلفيّين المتطرّفين؛

۴. كيفيّه تعاملهم و تلقّيهم لأقوال و سير علماء و مشايخ أهل السنه فى القرون الماضيه.

و نظراً لوفره أعداد المواقع و المدوّنات التى يديرها التكفيريّون فى المجال الافتراضىّ، نناقش فى هذا المقال أهمّ هذه المواقع و المدوّنات و أكثرها نشاطاً على شبكه الإنترنت.

إن أهم تنظيم جهادى فى سوريا هو تنظيم «جبهه النصره» و الذى أعلن ولاءه لتنظيم القاعده. كما يأتى موقع «المناره البيضاء» (almanaraalbaydaa.blogspot.com) على رأس المؤسسات الدعائيّه و الإعلاميّه المسؤوله عن نشر بيانات التنظيمات و الجماعات التكفيريّه فى سوريا.(۲)



---

۱- . مدونه راه سنت، «وضعيت نگران كننده ى فضاى مجازى اهل سنت»(الحاله القلقه لمجال اهل السنه الافتراضى)، ص ۱۰

۲- . راجع: www.bbc.co.uk/persian، موضوع «پراكندگى فعاليت هاى شبكه القاعده در جهان» (الإنتشار الجغرافى لنشاطات شبكات القاعده فى العالم)

وأهمّ موقع فی شرق أفریقیا هو لتنظیم «الشباب» التکفیریّ.(۱)

فإنّ تنظیم القاعده و منذ فتره طویله وسّع نطاق تحرکاته فی المشرق

الأفریقی، و نشط فی مناطق مثل نیروبی و کینیا و دار السلام و تنزانیا و جزر القمر و تورّط فی هجمات عدّه. و یقوم تنظیم الشباب التکفیری حالیاً بالسیطره علی قری فی وسط و جنوب الصومال. و قد تحالف هذا التنظیم مع تنظیم القاعده فی فبرایر من عام ۲۰۱۲.

أما أهم موقع فی شمال و غرب أفریقیا فهو من نصیب تنظیم القاعده فی المغرب و تنظیم بوکو حرام النیجیریّ.(۲)

و توسّعت رقعه نشاط هذا التنظیم السلفی المتطرف أی تنظیم القاعده فی المغرب الإسلامیّ لتصل منطقه الصحراء و منها نحو مالی و النیجر. و قائد هذا التنظیم یعرف بأبی مصعب عبد الودود. و فی نیجیریا فالتنظیم الغالب هو تنظیم بوکو حرام الجهادیّ و غالبیّه أعضائه من مواطنی هذا البلد و قد أصبح بالتدریج تنظیماً جهادیاً دولیاً نظراً لما قام به من هجمات حظیت بالاهتمام الإعلامی.

و فی آسیا و بالتحدید فی شرقها و منطقه المحیط الهادئ یمتلک تنظیم الجماعه الإسلامیه و تنظیم أبی سیّاف التکفیریان أهمّ موقع إعلامیّ علی الإنترنت(۳).

و ینشط تنظیم الجماعه الإسلامیّه فی إندونیسیا بینما اتّخذ تنظیم أبی سیاف الفلبین مسرحاً لعملیّاته. و کلا التنظیمین له علاقات بتنظیم القاعده.

و وصولاً إلی أفغانستان و باکستان فالمواقع المهمه من نصیب حرکه طالبان و شبکه حقانی المتطرّفتین.(۴)

و تأسّس تنظیم القاعده فی بیشاور بباکستان عام ۱۹۸۸. و لازالت المناطق الشمالیه الغربیه من باکستان ذات الغالبیه القبلیّه و التی

تقع علی الحدود مع افغانستان، تشکل



---

۱- . راجع: http://www.afghanistan.fi/index.php?p=fs.dari.pages.politics.war و www.bbc.co.uk

۲- . AFP) Agency France-Press ) .news agency، موضوع «شمال و غرب أفریقیه»

۳- . راجع: jomhornews.com/doc/report/fa/۴۹۷۴۸- و www.bbc.co.uk، موضوع «فعالیت های شبکه القاعده در شرق آسیا» (نشاطات شبکه القاعده فی شرقی آسیا)

۴- . www.darivoa.com/newspaper/۱۴۴۱۰۹۸.html وhttp://www.afghanistan.fi وwww.taliban-haqani-terrorist-blacklist-

الخطّ الأمامی لجبهه الحرب للمقاتلین الإسلامیّین. و تتحالف مع القاعده فی هذه المناطق جماعات عدّه منها شبکه حقانی و جماعه طالبان باکستان و الحرکه الإسلامیّه الأوزبکیّه. و انتقلت شبکه حقانی کتنظیم القاعده إلی المناطق الحدودیه فی شمال غربی باکستان بعد الاحتلال الأمیرکیّ لأفغانستان.

و یعد موقع تنظیم القاعده فی الیمن أهم المواقع فی هذا البلد العربی.(۱)

و یعود تاریخ تأسیس القاعده فی الیمن إلی ما قبل عام ۲۰۰۰ و قد شوهد نشاط ملحوظ فی تحرک هذا التنظیم فی الیمن بعد انهیار حکم علی عبدالله صالح. مع هذا فإن قواعد حضورها فی الیمن ترتبط إلی حد کبیر بانضمام الجماعات الیمنیّه المتطرّفه إلی صفوف تنظیم القاعده فی السعودیّه.

و أمّا فی العراق فیشکل موقع منظمه «قاعده الجهاد فی بلاد الرافدین» أهمّ المواقع للجماعات التکفیریّه.(۲) و یقوم هذا الموقع بدعم حلفائه من الجماعات التکفیریّه الأخری؛ مثل: جیش أنصار السنّه، و جیش الطائفه المنصوره، و مناصرو أهل السنه.

إنّ تنظیم القاعده تنظیم متطرّف دولی مسلّح قام بتأسیسه أسامه بن لادن فی مدینه بیشاور الباکستانیه، أبان الاحتلال السوفیتی لأفغانستان. و یقوم هذا التنظیم بالتحرّک فی إطار شبکات مسلّحه عابره للحدود، و یتبنّی نهجاً سلفیاً تکفیریاً متشدداً، یحارب تدخّل الدول غیر الإسلامیّه فی شؤون الدول الإسلامیّه، و یعمل علی نشر الإسلام علی حدّ زعمه. و قد قامت دول و منظمات دولیّه عدّه، منها مجلس الأمن الدولیّ و حلف الناتو و الاتحاد الأوروبّی بإدراج هذا التنظیم فی قائمه المنظمّات الإرهابیه فی العالم.

و فضلاً عن المواقع المذکوره هناک عده مواقع و مدوّنات أخری تعمل لصالح السلفیّه التکفیریّه یمکن الإشاره الیها بشکل موجز:

موقع حزب ترکستان الشرقیه الإسلامی (ETIM) و الذی یقوم بمهمه تجنید و تحریض الشباب للانضمام إلی الجماعات التکفیریه فی سوریا، و موقع «أنصار الفاروق»، و موقع الإماره alemarah.news.com، و موقع طریق الجهاد، http://alfaloja.biz/vb،

ص:۳۰۹

---

۱- . Agency France Press (AFP): news agency و http://tkg.af/dari/world-news/۱۳۲۸۶

۲- . www.bbc.co.uk/persian، موضوع «بازی القاعده در عراق» (لعبه القاعده فی العراق).

http://alfaloja.ws/vb و موقع العقیده و الجهاد، http://alfaloja.info/vb http://alfaloja.org/vb و موقع منتدیات الفلوجه http://al-faloja۱.com/vb، http://alflojaweb.com/vb و موقع المصری الیوم، http://faloja.org/vb، http://faloja.info/vb و الموقع الباکستانی hamariweb.com //:http. و حسب ما ذکره موقع «شیعه نیوز» الأخباری؛ فإنّ المواقع الإرهابیّه الوهابیّه و التکفیریّه؛ کموقع «شموخ الإسلام»، و موقع «شبکه أنصار المجاهدین» تشکل أهمّ مصادر استقاء المعلومات عن الجماعات السلفیّه و الاطّلاع علی أخبارها. و یمتلک التیّار السلفیّ الجهادیّ عده مؤسّسات دعائیّه و اعلامیّه و استخباراتیّه، توزّعت و فق ظروف نشاط هذا التیّار فی البلدان العربیه. و ما تنشره هذه المواقع من معلومات و اعلانات تکون متناسقه مع القرارات المتخذه من قبل الجماعات المنسوبه إلی هذا التیار(۱).

أهداف و برامج القنوات التکفیریه

- تقوم هذه القنوات عن جهل لا عن قصد، بتنفیذ مخطّطات غایات الغرب التی تخدم أهدافه الاستعماریّه الاستکباریّه.

هناک نظرتان فی الغرب حول السلفیّه؛ فبعض المستشرقین المنصفین نسبیاً ینظرون إلی السلفیّه بسلبیّه حادّه و یعتقدون بأنّ هذا التیّار قد مزق شمل العالم الإسلامیّ و صدّع قواه و یعدّون هؤلاء المتطرّفین فی مقابل الإسلامیّین. و النظره الأخری تتعلق بالعالم الغربی الاستکباری و هی نظره أداتیه، حیث یستخدم الغرب التیار السلفیّ کأداه لتحقیق أهدافه فی العالم الإسلامی. فمثلاً، شکّلت تحرّکات السلفیّین فی العراق و تقدّمهم فی بعض المناطق، ذریعه لشرعنه تواجد القوّات الغربیّه. و علی سبیل المثال، قد أعلن الزرقاوی فور دخوله الأراضی العراقیّه بأنّه آت لمحاربه الصلیبیّین، إلّا أنّ کلّ

ضحایا ما اقترفه من مجازر کانت من بین المسلمین. و هذا هو الحال فی باکستان و فی الیمن؛ فما دام الانفلات الأمنیّ الناتج عن نشاطات السلفیّین سائداً فی البلدین، یظلّ التدّخل الأمیرکیّ فی شؤونهما قائماً. أما فی سوریا فقد کان هذا التیّار المتطرّف أداه بید الغرب



---

۱- . www.shia-news.com

لإسـقاط نظام الأسـد و تركيعه. و يتستّر الغرب بالجماعات السـلفيّه لإخفاء دوره فى خلق الأزمات فى الـدول الإسـلاميّه. فقـد تحوّل هذا التيّار من تيّار دينىّ و طائفىّ إلى تيّار سياسـىّ عامل فى خدمه القوى الاستعماريّه العظمى.(۱)

حيث أضحت هذه التيّارات اليوم بمثابه الجندى الساهر على حفظ مصالح القوى الاستعماريّه، على الأخصّ فى منطقه الشرق الأوسط حيث تمثّل دعامه ثابته للإسرائيل(۲)

و أما الأهداف و الخطط الأخرى التى تتبعها القنوات التكفيريه:

- نشر الفكر الوهابى.

- بثّ الفرقه بين الشيعه و السنه من خلال الحملات الدعائيّه الحاميه ضدّ المعتقدات الشيعيه و باسم اهل السنه.

- إضعاف اهل السنّه لصالح الفكر الوهابى.

- التاثير على القوميات و بثّ الفرقه بينها و بين مختلف الطوائف الإسلاميّه و العمل على جذب أتباع لفكرهم التكفيرى.

- نشر القراءات اللاعقلانيه من الأحاديث و الروايات و اللجوء إلى النقل البحت.

- تحديد الإسلام بمجموعه من العبادات و الأخلاقيّات و تجاهل جوانبه السياسيّه.

- تشويه صوره كبار علماء الشيعه و السنه، لاسيما من اتّخذ منهم موقفاً مناهضاً للتكفيريّين و قام بفضح انحرافاتهم.

- العمل على ترويج صوره صوفيّه و غير سياسيّه (علمانيّه) عن الإسلام.

خطط الغرب الاستكبارى لتوفير دعم خفىّ للجماعات التكفيريّه:

۱- إنّ نموذج الثوره الاسـلاميّه الإيرانيّه و اتبّاعها أسـلوباً منهجيّاً يشـمل العمل على إرساء المعانى الوحـدويّه فى العالم الإسـلامىّ، فضـلًا عن نشـرها للصـحوه و الوعى الإسـلامىّ فى المنطقه و الدعوه إليه؛ قد دفع بالغرب إلى أن يسعى إلى ترويج نموذج غير منهجىّ من الإسلام السياسىّ؛ نموذج يعزّز التشدّد و الإرهاب، كما يبثّ الذعر



---

۱- . كشف سـنودن أن أجهزه المخابرات الأميركيه و البريطانيه تستخدم شبكات التواصل الاجتماعى مثل تويتر و فيسبوك و فليكر و يوتيوب للتلاعب بالمعلومات و الدعايه السياسيه و ايجاد الخلافات بين سائر الدول.

۲- . tahlil۸۸.blogfa.com/post

و القلق فی المنطقه و یشوّه صوره الثوره الإسلامیه الإیرانیه فی وجدان الرأی العام العالمیّ. و ما ساعد الغرب علی هذا التوجّه، کما أنّ عداء الجماعات التکفیریّه المبطن

و المعلن تجاه مذهب أهل البیت (، کان عاملاً مهمّاً فی ترشیحهم للعب دور التهدید الأمنیّ لإیران.

۲- إنّ سعی الغرب الاستکباریّ فی خلق أجواء من الفوضی و الإرهاب فی منطقه استراتیجیّه کمنطقه الشرق الأوسط، کان عاملاً أساسیّاً فی أن یختار الجماعات التکفیریّه بعنوان أهمّ آلیّاته فی تنفیذ هذه الاستراتیجیّه فی المنطقه. فهذه الاستراتیجیّه و تداعیاتها ستثیر قلق دول المنطقه إزاء تواجد هذه المنظّمات الإرهابیه القویه التی تفرّعت و تشعّبت فی کافّه دول المنطقه. و کان الهجوم الأمیرکی علی أفغانستان و احتلال هذا البلد الإسلامی جزء من هذا المخطط التآمری المتعدّد المراحل و الذی انتهی بتعزیز الحضور الأمیرکی و بسط هیمنته علی منطقه الشرق الأوسط.

۳- إنّ موجه اعتناق الإسلام المتصاعده فی الغرب و خاصّه الدول الأوروبیه، دفع بهذه الدول إلی أن تتّخذ تدابیر للحد من هذه الظاهره، و التی زادت من حدّتها موجه الصحوه الإسلامیّه العامه فی العالم الإسلامیّ. و من بین هذه التدابیر هی تشویه صوره الإسلام الدولیّه فی نظر العالم. و هنا أیضاً أتی دور الجماعات التکفیریّه التی ربطت اسم الإسلام بالإرهاب بقیامها بکثیر من الأعمال الإرهابیّه من مذابح و مجازر. و کان لهذه التدابیر الغربیّه و لهذه العملیّات الإرهابیّه أثرین بالغین؛ حیث تسبّبت فی ارتفاع وتیره الضغوط و المضایقات علی المسلمین فی الغرب من جهه کما أعانت فی تقدّم مشروع الغرب الممنهج الساعی إلی تشویه صوره الإسلام فی الرأی العام من جهه أخری.

۴- و هناک نتیجه أخری أیضاً لتواجد هذه الجماعات التکفیریّه، و تکمن فی جعل المنطقه مختبراً لأحدث الصناعات العسکریّه الأمیرکیه، کما ادخل المنطقه أیضاً فی حمّی سباق تسلّح ساخن، فأصبحت المنطقه سوقاً منتعشه لتجاره الأسلحه و المعدّات العسکریّه قل نظیره علی مستوی العالم بأسره. فقد أدّی دخول اللوبی الخاص بصانعی الأسلحه فی الولایات المتّحده إلی ساحه التأثیر و المشارکه فی صنع القرار الأمیرکیّ إلی دفع السیاسه الأمیرکیه نحو التصعید العسکریّ فی المنطقه، و تخویف دولها من الخطر

المحـدق بها من قبل القاعـده، ما دفع هـذه الـدول إلى شـراء المزيد من السـلاح الأميركى المتطور، لتملأ جيوب زعماء مافيات و كارتلات إنتاج الأسـلحه الأميركيين بأموال تحقّقت بدماء شعوب المنطقه. فلم يكن تحقّق هذا الهدف ممكناً لولا وجود تنظيمات تكفيريّه متطرّفه كالقاعده.(۱)

المنابع الماليه للقنوات و الشبكات التكفيريه

تقوم أربع جهات بتوفير الدعم المالى لنشاطات الجماعات التكفيريّه فى العالم العربى؛ و هى: دوله الكويت، و المملكه العربيّه السعوديّه، و دوله الإمارات العربيّه المتّحده،

و دوله قطر. كما تقوم جهات عدّه غير هذه الدول بتأمين و توفير الدعم المالى لها من شخصيّات و جمعيّات إسلاميّه و منتديات تتوزع فى جميع أنحاء العالم.(۲)

و يأتى دعم المملكه العربيّه السـعوديّه المالى للتيّار السـلفىّ عبر وزاره الأوقاف و مؤسّسات و جمعيّات غير حكوميّه؛ من أبرزها «مؤسّسه الحرمين». و قـد تمّ حلّ هـذه المؤسّسه بعد أحداث ۱۱ سبتمبر، و لكنّها و منذ ذلك

الحين، تقوم بمزاوله نشاطاتها عبر طرق غير رسميّه و تحت مسميّات مؤسّسات خيريّه.(۳)

كما تعتبر مؤسّسه «عيد آل ثانى» القطريّه من أهمّ المصادر القطريّه لتزويد الجماعات السلفيّه المتطرّفه بالمال، كما تقوم بدعمها أيضاً.

و قد اشارت أحدث التقارير أنّ الكويت –تلك الدوله الصـغيره الواقعه فى الخليج الفارسى– قد أصبحت المركز الرئيس لتقديم الدّعم المالى للجماعات التكفيريّه الإرهابيّه. فقد ورد فى تقرير لصـحيفه و اشنطن بوست الأميركيه و الذى نقله موقع «تابناك» الإيرانى، أنّ التقارير الصادره من مسؤولين أمريكيّين تؤكّد أنّ دوله الكويت قد أصبحت قاعده رئيسه لإمداد الجماعات الإرهابيّه التابعه لتنظيم القاعده بالأموال و التى تشارك الآن فى الحرب ضد النظام السورى. و تظهر الوثائق أيضاً أن جمعيه «إحياء التراث الإسلامىّ»



---

۱- .http://www.tvshia.com

۲- . عبد الغنى عماد، الحركات الإسلاميه فى لبنان، بيروت، دار الطليعه، ۲۰۰۶.

۳- . هفته نامه پنجره (صحيفه بنجره الأسبوعيه)، موقع الصحيفه على الإنترنت (www.panjerehweekly.com)، العدد صفر، سال ۱۳۸۷. (۲۰۰۸).

بالکویت ترسل سنویاً مبالغ طائله إلی مناطق تواجد أهل السنه فی إیران، و ذلک لنشر الفکر المتطرّف فیها و لدعم جماعات ارهابیّه مثل «جند الله» و «مجموعه عبدالملک ریکی» لتنفیذ هجمات ضدّ الحکومه الإیرانیّه. کما أنّ نواباً متطرّفون فی مجلس الأمه الکویتی ینتمون إلی الجماعات السلفیّه، قد تورّطوا فی عملیات نقل الأموال هذه؛ و من بینهم: و لید الطباطبائی و خالد سلطان و ضیف الله بورمیه.(۱)

و جدیر بالذکر أنّ انضمام بعض الشخصیّات السلفیّه إلی الجماعات التکفیریّه و الدعم الذی یقدمونه إلی هذه الجماعات، قد تسبّب فی ظهور و رواج مصطلح جدید تحت عنوان «السلفیّون الجهادیّون» و قد وظفه بعض الساسه الانتهازیّین فی محاوله منهم لإیجاد ارتباط بین الجهتین المتطرّفتین. فی حین أنّ التیّار السلفیّ الوهابیّ فی المملکه العربیّه السعودیّه هو تیّار فکریّ عقائدیّ، و هناک فوارق تفصل بین هذه المدرسه الفکریه المعروفه بالتیّار السلفی، و بین الجماعات المنتمیه إلی القاعده. مع هذا فإنّه من الممکن القول بأنّ التیار

السلفی بمختلف انتماءاته و جماعاته یشکّل حاضنه مناسبه لظهور الجماعات المتطرّفه الإسلامیّه. و بعباره أخری، و بالرّغم من تعذّر إطلاق عنوان المتطرف و المتشدّد علی جماعات سلفیّه ینضمّ إلیها الأشخاص بدوافع عقائدیّه لخوض تجربه إیمانیّه لتنقیه الضمیر و الباطن، الا أنّها و بوجود أرضیّات خصبه للجنوح نحو الاستبداد فی الرأی و التحیّز، تمهّد لتبدیل هذه الجماعات إلی مجامیع متشدّده و متطرّفه تتّجه نحو استخدام العنف.

خلاصه البحث

یبدو أنّ عدد القنوات الفضائیّه و المواقع التابعه للجماعات التکفیریّه قد بلغ حدّ الذروه مما یشیر إلی أمر غیر طبیعیّ. و المهمّ فی هذا المجال هو المصادر المالیّه لهذه الشبکات الإعلامیّه و الافتراضیه. و تلعب المملکه العربیّه السعودیّه و دوله قطر الدور الرئیس فی تقدیم الدعم المالی و المقدّم علناً من جانب الحکومات فی تلک الدولتین، هذا إلی جانب دور الکویت و الإمارات فی تقدیم الدعم المالی غیر الحکومی. و هناک



---

۱- . راجع القسم العربی لموقع تابناک الإیرانی الإخباری: www.tabnak.ir.

مساعدات تقدّمها من تحت الستّار كلّ من أمريكا و الدول الغربيه لهذه الجماعات، و التى كشـفت عنها وثائق ادوارد سـنودن. فقد كشـفت هذه الوثائق السـريّه أنّ أجهزه المخابرات الأمريكيه و البريطـانيه، تسـتخدم شـبكات التواصـل الاجتمـاعىّ مثل تويتر، و فيسـبوك، و فليكر، و يوتيوب للتلاعب بالمعلومات و الـدّعايه السياسـيّه، و تسـعى من خلالها إلى ايجاد الخلافات فى العمق السياسـىّ و المجتمعىّ لسائر الـدول. و لقـد اظهرت الـدراسه التى قـدّمناها فى هـذا المقال و مناقشه أهداف و غايات الاسـتكبار فيها أن الغرب يسـعى إلى هزيمه الصـحوه الإسلاميّه و بثّ الفرقه فى العالم الإسلامىّ. فوجود ۵۷ قناه فضائيّه تكفيريّه و ۳۵۰ موقع سـلفىّ متطرّف بين جوانح العالم الإسـلامىّ؛ فضلاً عن وجود قنوات فضائيّه أخرى و مجالات افتراضـيّه دوليه شتى، مما يكشف عن خارطه طريق جماعه تيّارات أتباع الباطل فى العالم، و هـذا يسـتدعى الوعى و البصـيره لمواجهه هؤلاء و الالتزام بالتخطيط الدقيق لهذه المعركه المصيريّه.

المصادر:


١. امـانی، مجتبی، القائم بأعمال مکتب رعایه المصالـح الایرانیه فی مصـر، نـدوه تطورات العالم الإسـلامی التخصصـیه، خطاب ألقی فی مکتب معاونیه الشؤون الـدولیه فی حوزه قم العلمیه بتاریخ ۱۷ أبریل ۲۰۱۳.

٢. حسن روحانی، المهرجان الوطنی الرابع للاتصالات و التقنیه المعلوماتیه (فاوا). ۱۷ مایو ۲۰۱۴.

٣. عماد، عبد الغنی، الحرکات الاسلامیه فی لبنان، بیروت، دار الطلیعه، ۲۰۰۶.

٤. ماه بیشانیان، مهسا، آسیب شناسی نقش شبکه های اجتماعی (دور الشبکات الاجتماعیه و أضرارها)، طهران: انتشارات انقلاب اسلامی، ۱۳۹۱.

٥. الهلالی، تاج الدین، اسـتاذ فی جامعه الأزهر، ندوه الصحوه الإسلامیه و تطورات العالم الاسلامی، خطاب ألقی بتاریخ ۲/فبرایر ۲۰۱۲ فی الأمانه العامه للمنتدیات العلمیه لحوزه قم العلمیه.

٦. Beckett, c, (٢٠١١). After Tunisia and Egypt: Towards a new typology of media and networked political change. POLIS, journalism and soviet think tank. Retrieved from http://www.charliebeckett.org/?p=٤٠٣٣.

٧. Bimber, B. (١٩٩٨). The internet and political transformation: Populism, community, and accelerated pluralism. Polity, ٣١ (١), ١٣٣-١٦١.

٨. Bimber, B. ٢٠٠٣. Information and American Democracy: Technology in the Evolution of Politician Power. New York: Cambridge University Press.

٩. Bimber, B., Flanagin, A. J., Stohl, C. (٢٠٠٥). Reconnect- utilizing collective action in the contemporary media environment. Communication Theory, ١٥,٣٦٥-٣٨٨.

١٠. Bob, C. (٢٠٠٥). The marketing of rebellion. New York: Cambridge University Press.

١١. Creole, Karen and Janet M. Rune. ١٩٩٨. «Coming Together: New Taxonomies for the Analysis of Social Relations. "Sociological Injury ٦٨: pp. ٣٩٨-٤٢٥.

١٢. Castells, Manuel. ١٩٩٧. The Information Age. Vol. II: The Power of Identity. Oxford/ Cambridge, MA: Blackwell.

١٣. Della Porte, Donatella and Mario Dianna. ١٩٩٩. Social Movements. Oxford/ Cambridge, MA: Blackwell.

١٤. Gahanna, j., ٢٠١١, 'Social Media in the Arab Work: Leading up to the Uprisings of ٢٠١١', Center for International Media Assistance, National Endowment for Democracy, Washington, DC.

١٥. Goldstein, J. and Rotich, J., ٢٠٠٨, 'The Role of Digital Net- worked Technologies in Kenya's ٢٠٠٦-٢٠٠٨ Post-Election Crisis', The Berkman Center for Technology and Society, Harvard University http://cyber.law.harvard.edu/sites/cyber.law.harvard.edu/files/ Goldstein Rotich _Digitally_ Networked.Technology _Kenya's -Crisis. Pdf.pdf.

۱۶. George-Cush, D. (۲۰۱۰). "Twitter Plans Arabic website," The National, November ۱۷, ۲۰۱۰, http://www.thenational. ae/business/technology/twitter-plans -Arabic- website (accessed December ۷, ۲۰۱۰).

۱۷. Kurzman, Charles. ۱۹۹۸. «Organizational Opportunity and Social Movement Mobilization: A Comparative Analysis of Four Religious Movements.» Mobilization ۳: pp. ۲۳-۵۰.

۱۸. Ottawa. M. and Hamzawy, A., ۲۰۱۱, 'Protest Movements and Political Change in the Arab World,'

Carnegie Endowment for International Paced, http://edoc.bibliothek.uni-halle.de/servlets/MCRDileNode-Servlet/HALCoRe_derivate_۰۰۰۰۴۹۱۲/CEIP_Ottaway-Hamzawy_Outlook_JanII_ProtestMovements.pdf.

۱۹. Roar, R. (۲۰۱۰). "Egypt: Security Department to Monitor Facebook and Support the Government," Global Voices, August ۲۹, ۲۰۱۰, http:// advocacy. Global voices online. Org/۲۰۱۰/۰۸/۲۹ Egypt-security-department-to-monitor- Facebook -and - support -the-government/ citing emarketing Egypt, "Facebook in Egypt... E-Marketing Insights," http:// www.emarketing-egypt.com/fasebook-in-Egypt-E-Mar- kiting-insights/۲/۰۱۰ (accession November ۱۵, ۲۰۱۰).

۲۰. Shirk. C., ۲۰۱۱, 'the Political Power of Social Media: Technology, the Public Sphere, and Political Change', Foreign Affairs, January/February

۲۱. Smith, Jackie, Charles Chatfield, and Ron Pagnucco (ads). ۱۹۹۷. Transnational Social Movements and Global Politics. Solidarity beyond the State. Syracuse, NY: Syracuse

University Press.

۲۲. http://www.foreignaffairs.com

۲۳. http://www.ghatreh.com

۲۴. http://www.tasnimnews.com

۲۵. http://www.shianews.com

۲۶. http://www.rezvansunni.blogfa.com

۲۷. http://www.afghanistan.fi

۲۸. http://www jomhornews.com

۲۹. http://www.darivoa.com

۳۰. http://www.afghanistan.fi

۳۱. http ://www.taliban-haqani

۳۲. http://www.france agence.com)

۳۳. http://: www.tkg.com

۳۴. http:// www.bbc.co.uk/persian

۳۵. http://cima.ned.org

۳۶. http:// www.shia-news.com

۳۷. http:// www.tahlil۸۸.blogfa.com

۳۸. http:// www.panjerehweekly.com.

۳۹. http://www.tvshia.com

۴۰. http:// www.tabnak.ir

## الدمقرطه والتطرف فی المجتمعات الإسلامیه

دکتر حسین پوراحمدی(۱)

علی اکبر بازوبندی(۲)*

نبذه:

أدی تنـامی ظاهره التطرف فی الآونه الأخیره إلی اهتمام الأوساط العلمیه و الجامعیه، مضافاً إلی الجهات صاحبه القرار فی الحکومات المختلفه. و قـد طرحت وجهات نظر مختلفه فی تحلیل هـذه الظاهره، عالجت کل منها زاویه معینه من هـذا الموضوع. و اتفق صـناع القرار فی الولایات المتحـده بعـد أحداث الحادی عشـر من سـبتمبر علی أنّ الدمقرطه هی السبیل الأفضل لمواجهه التطرف، و ساد تصور أنّ تعزیز الـدیمقراطیه فی البلـدان الواقعه فی الشـرق الأوسط سـیمنع تدفق المقاتلین علی الانخراط فی المنظمات المتطرفه نحو تنظیم القاعده. ثم إنّ الأحداث و المستجدات اللاحقه أثبتت عدم صواب فکره وجود ارتباط مباشر بین فقدان الدیمقراطیه و وجود التطرف، و لا أقل أنّها لیست قاعده قطعیه و مطرده، و إن وجدت شواهد لإثباتها؛ بسبب وجود قرائن علی خلافها أیضاً؛ و لذا لا یمکن الحکم بإقامه ارتباط علی بین هذین العاملین.

الکلمات المفتاحیه: التطرف، العنف، الإرهاب، الدمقرطه، الدیمقراطیه، الشرق الأوسط.



---

۱- أستاذ مساعد وعضو فی الهیئه العلمیه فی جامعه الشهید بهشتی.

۲- طالب دکتوراه فی قسم العلاقات العامه فی جامعه الشهید بهشتی.

۱- مدخل

يقال: إنّ تاريخ التطرف الـديني يمتـد إلى ظهور الـدين نفسه، و قـد حظى هـذا الموضوع فى القرون الأخيره باهتمام بالغ فى بعض الأديان كالديانتين اليهوديه و المسيحيه، كما عاد موضوع التطرف إلى الواجهه فى المجتمعات الإسـلاميه مره أخرى خلال عقدى الستينات و السبعينات من القرن الماضى، و ذلك مع اتساع نطاق الإسلام السياسى و انتشار الحركات الإسلاميه فى تلك المجتمعات.

إنّ هناك توجهاً – لا سيما بين الأدباء و الكتّاب الغربيين – بربط مفاهيم الدين السياسيه و الحركات المتطرفه و الأصوليه بالتطرف السياسى؛ و مردّ ذلك إلى انطلاق مجاميع إسلاميه متطرفه فى الشرق الأوسط و المناطق الأخرى. على أنّ الهدف الأساس لهذه التنظيمات المتطرفه يتمثل بالاعتراض على الوضع القائم و محاوله الوصول إلى وضع مثالى عن طريق رسم الملامح المنشوده للمجتمع النموذجى.

ومن الجلى أنّ التطرف الـدينى لا يختص بالإسـلام و المجتمعـات الإسـلاميه و حسب، كما ليس من الضرورى أن يكون التطرف الإسـلامى أشـد و أعنف من التطرف المسيحى و اليهودى(۱).

ولفهم التطرف فى المجتمع الإسلامى فهماً دقيقاً، لا بد من إدراك عده عناصر أخرى من قبيل الإسلام السياسى و الأصوليه الإسلاميه.

ثمه رؤيه تدعو إلى التمييز بين التطرف الإسـلامى و الإرهاب الإسـلامى، فتؤكد على أنّ الحدّ الفاصل بينهما هو العنف المسلح، و ليس بخفى أنّ التطرف عموماً بصدد فرض سلسله من القيم و المعتقدات على أتباعه، فى مجال ارتداء الملابس مثلًا. و تذهب الرؤيه الأخرى إلى إدراج الإرهاب الإسـلامى فى إطار مفهوم التطرف الإسـلامى، و ترى أنّ الإرهاب منتهى التطرف الإسلامى، كما أنّها تعتبر

العنف المسلح الحدّ الفاصل بين التطرف الإسلامى و الأصوليه الإسلاميه.



---

۱- . Idhamsyah Eka Putra and Zora A. Sukabdi (۲۰۱۳), Basic concepts and reasons behind the emergence of religious terror activities in Indonesia: An inside view, Asian Journal of Social Psychology, ۱۶, p ۸۳.

وعقب أحداث الحادی عشر من سبتمبر عام ۲۰۰۱م، التی نجم عنها وفقاً لبعض الآراء ارتفاع نسبه الدراسات المتصله بالإرهاب و التطرف إلی ۴۰۰٪(۱)، عمدت أمریکا إلی انتهاج سیاسه الدمقرطه غالباً لمواجهه هذه الظاهره، ظناً منها بأنّ بسط الدیمقراطیه فی المجتمعات الإسلامیه کفیل باستئصال هذه المعضله، حیث افترضت أنّ المشارکه السیاسیه للأحزاب الإسلامیه فی عملیه إداره المجتمع ستؤدی إلی تغییر آرائها إلی حد کبیر. و من الواضح أنّه حتی مع تأیید بعض مصادیق هذا الفرض لا یمکن الالتزام بوجود ارتباط مباشر و علی بین المشارکه السیاسیه و التطرف، بل أثبتت مسیره الأحداث التالیه فی المجتمعات الإسلامیه بطلان هذ التصور و عدم إمکان اعتباره أساساً للتحلیلات الواقعیه.

وفی الحقیقه، من التحلیلات المهمه فی خصوص ارتفاع مستوی التطرف بعد أحداث الصحوه الإسلامیه، أنّ نسبه أعمال العنف ازدادت بشکل ملحوظ بعد تلاشی الآمال فی المشارکه بالسلطه. و من الأمثله الواضحه فی هذا المجال، حرکه الإخوان المسلمین فی مصر؛ إذ تعاملت هذه الحرکه بکل مرونه مع السلطه الحاکمه طوال عقود من الزمن، و کانت تتقاطع معها فی النشاطات الاجتماعیه فقط، ثم أقدمت علی ممارسه أعمال العنف عند إقصائها عن السلطه.

والغرض من هذه الدراسه التی أخذت علی عاتقها بحث أسباب التطرف فی المجتمعات الإسلامیه هو الردّ علی السؤالین التالیین: ما الصله بین التطرف و الدمقرطه؟ و هل سیزول التطرف من تلک المجتمعات ببسط الدیمقراطیه فیها؟

والفرضیه هی أنّه علی الرغم من أنّ نشر الدیمقراطیه فی المجتمعات یساعد علی الحدّ من التطرف فی بعض الموارد، إلا أنّه لا یمکن تصور وجود علاقه علیه بین الاثنین. و بعباره أخری: صحیح أنّ اضطهاد الحرکات الإسلامیه و قمعها و تهمیشها من قبل الحکومات دفعها إلی اتخاذ سیاسه العنف، و خلافاً لذلک أدت



---

۱- . Anne Aly Jason-Leigh Striegher (۲۰۱۲) Examining the Role of Religion in Radicalization to Violent Islamist Extremism, Studies in Conflict Terrorism.

مشارکه الإسلامیین فی الحکومه إلی ضمان عدم لجوء تلک الحرکات إلی العنف، لکنّ ذلک لیس قاعده مطرده.

ومن هنا، سنتناول فی هذا البحث دراسه مفهوم التطرف و الإرهاب أولاً، ثم نتطرق إلی بحث التطرف الإسلامی و عوامل نشوئه، ثم نسلط الضوء علی سیاسه حکومه بوش فی بسط الدیمقراطیه من أجل التصدی للإرهاب و دراسه المستجدات علی ساحه بعض البلدان الإسلامیه، مثل مصر و الجزائر و تونس، و نشیر إلی النتائج المتحصله. علی أنّ المنهج المتبع هو الوصفی التحلیلی.

۲- تعریف الإرهاب

جری استعمال مفردات التطرف و الإرهاب و الرادیکالیه بکثره بعد الحرب البارده، و خاصه بعد أحداث الحادی عشر من سبتمبر عام ۲۰۱۱م، و حصل خلط بینها. فبعد مهاجمه برج التجاره العالمی و وزاره الدفاع الأمریکیه (البنتاغون) فی التاریخ المذکور، ارتفعت نسبه الدراسات و المقالات المتصله بالإرهاب و التطرف إلی ۴۰۰٪، و لکن علی الرغم من مضیّ عقود علی البحث العلمی فی موضوع الإرهاب، لم یتم التوصل إلی إجماع حول تعریفه. فمثلاً علی الرغم من احتواء مجله «الإرهاب السیاسی» لعام ۱۹۸۴م علی أکثر من مائه تعریف، لم یُتّفق علی تعریف جامع لهذه الظاهره. و الأسباب التی تقف وراء ذلک بعضها

سیاسی و بعضها إیدیولوجی و البعض الآخر ناشئ من اشتراک جهات مختلفه فی دراسه الإرهاب(۱).

وأهم عامل أسهم فی إیجاد هذا الفراغ المفهومی هو العامل الإیدیولوجی، الأمر الذی أدی إلی تعذر وضع تعریف یحظی بقبول جمیع الجهات ذات العلاقه. و لا شک فی أنّ تعریف موضوع من قبیل الإرهاب لا یمکن أن یکون منفکاً عن المرجع المعرف له(۲).



---

۱- (. Nasser-Eddine Minerva, Bridget Garnham, Katerina Agostino and Gilbert Caluya (۲۰۱۱) Countering Violent Extremism (CVE) Literature Review, Edinburgh: Counter Terrorism and Security Technology Centre, p.۵.

۲- . رهامی، محسن، و آذر علی نجاد (خریف ۲۰۱۱م)، «ریشه های ایدئولوژیک تروریسم»، فصلیه: سیاست، ص ۱۳۳.

و من هنا، فمن يعدّ إرهابياً بنظر البعض يعتبر مجاهداً و من دعاه التحرر بنظر البعض الآخر؛ و فی المحصله کل تعریف للإرهاب لا بد أن یکون تعریفاً اختیاریاً هدفه الأساس إیجاد نقطه تحول لبحث أوسع(۱).

ومع أنّ بعض الکتّاب یعی التقید فی صیاغه مفهوم علمی للإرهاب، فقد مال إلی انتزاع العناصر المشترکه فی الأعمال الإرهابیه. فعلی سبیل المثال، أشار ألکس شمید إلی سرد العناصر الأساسیه المشترکه فی تعاریف الإرهاب، و ذکر أنّها: ممارسه العنف و القوه، و البحث عن أهداف سیاسیه، و إثاره الخوف و الهلع، و التهدید، و ردود الفعل الوقائیه، و حملات العنف المنظم(۲).

هذا، و جری الترکیز فی التعاریف الوارده للإرهاب علی منفذی الأعمال الإرهابیه تاره، و الأهداف تاره أخری، و التکتیکات الإرهابیه تاره ثالثه. و لکن هناک سمتان

لتمییز الإرهاب عن سائر أنواع العنف الأخری بصوره إجمالیه، و هما: أولاً، الأعمال الإرهابیه تستهدف المدنیین. ثانیاً، تهدف إلی بثّ الرعب و الهلع لکسب امتیازات سیاسیه(۳).

۳- الأطر النظریه لفهم الإرهاب و التطرف

تبلورت نظریات متعدده فی مجال أدبیات دراسات الإرهاب تبنّت افتراضات مختلفه بشأن أسباب التطرف و الرادیکالیه و الإرهاب، و یمکن تلخیصها إجمالاً ضمن أربع فئات: الاختیار العقلانی، البنیوی أو الاجتماعی، الحرمان النسبی، النظریات النفسیه.

وقد توصلت البحوث الأولیه فی مجال فهم السلوکیات الإرهابیه إلی وضع الإرهاب فی خانه النظریات العامه للعنف، فتعرضت إلی دراسه تلک السلوکیات الإرهابیه و أسباب



---

۱- . فیرحی، داود، و صمد ظهیری (خریف ۲۰۰۹م)، «تروریسم؛ تعریف، تاریخچه و رهیافت های موجود در تحلیل پدیده تروریسم»، فصلیه: سیاست، ص ۱۴۹.

۲- . سلیمانی، رضا (خریف ۲۰۰۷م)، «آشفتگی معنایی تروریسم در گفتمان علمی و سیاسی»، فصلیه: راهبرد، ص ۲۶۴-۲۶۵..

۳- . Stern, Jessica (۲۰۰۳) Terror in the Name of God: Why Religious Militants Kill, New York: HarperCollins, p xx.

تنفیذ الإرهابیین للعملیات الإرهابیه عبر الاستفاده من نظریات غریزه العنف، و الإخفاق، و العدوانیه، و التعلم الاجتماعی و المعرفی. ثم إنّ بعض الباحثین التفت إلی أهمیه الدقه فی الفرق الجوهری بین هذا النوع من العنف و سائر الأنواع الأخری و خصائص المنفذین للعملیات الإرهابیه، الأمر الذی دفعه إلی طرح بعض الفرضیات علی مستوی التحلیل الفردی و الجماعی(۱).

۱-۳- نظریه الاختیار العقلانی

طبقاً لهذه النظریه، یکون معیار مشارکه الأفراد أو عدم مشارکتهم و التحاقهم بالتنظیمات المتطرفه أو تنفیذ العملیات الإرهابیه علی أساس حساب نسبه الکلفه إلی الفائده؛ إذ تقاس مزایا المشارکه فی مقابل الکلفه المترتبه علی ذلک، فیقرر الفرد المشارکه فی حال کون المزایا تفوق التکالیف(۲).

کما تُقْدم المجموعه علی أداء العمل وفقاً للحسابات أیضاً، و إن کان هذا العمل غیر عقلانی تماماً فی المنطق الفردی. و من هنا، ذهبت مارثا کرینشو إلی أنّ الإرهاب قد یکون الخیار الأمثل لجمیع أعضاء الجماعه الإرهابیه من منطلق الأسباب السیاسیه و الاستراتیجیه المطلوبه(۳).

۲-۳- النظریه البنیویه أو الاجتماعیه

نتج عن إصلاح نظریه الاختیار العقلانی نظریه جدیده مبتنیه علی بعض المتغیرات البنیویه لسلوک الجماعه، و تؤکد هذه النظریه علی أنّ التنظیمات السیاسیه الداعیه إلی العنف تختار العنف السیاسی کوسیله استراتیجیه لها، و أنّ للتنظیم قیماً و مرجحات جماعیه، فیختار الإرهاب و سیله لتنفیذ أعماله من بین مجموعه مختلفه من الخیارات الأخری. و علاوه علی ذلک، یصرح المنظرون لهذه النظریه بأنّ العوامل النفسیه قد تلعب دوراً فی تقلیص الاختیار العقلانی للأفراد(۴).



---

۱- . رهامی، مصدر متقدم، ص ۱۳۵.

۲- . Nasser-Eddine, Ibid, p ۱۰.

۳- . رهامی، مصدر متقدم، ص ۱۳۸.

۴- . Nasser-Eddine, Ibid, p ۱۱.

۳-۳- نظریه الحرمان النسبی

إنّ التصور الشائع حول عوامل التطرف هو أنّ بعض المناطق، و بسبب الظروف الطبیعیه و عدم تعاملها مع العالم الخارجی و عدم انسجامها مع الحکومه المرکزیه، تنتج التخلف الثقافی و الاقتصادی، و بالتالی تخلق التطرف. و من هنا، یؤدی الفقر و الحرمان، و إخفاق المتطرفین الدینیین فی تشیید مدینتهم الإیدیولوجیه الفاضله، و الجهل و الأمیه و التعصب، إلی بقاء أجزاء من المجتمعات فی منأی عن العملیه السیاسیه فی بلدانها، فتظهر آثار ذلک علی شکل أعمال عنف.

وأما نظریه «الفشل – العدوانیه» التی طرحها جون دولارد ودوب فتذهب إلی أنّ ظهور السلوک المتطرف یستلزم وجود فشل مسبق دائماً، و العکس بالعکس.

و بمقتضی هذه النظریه، فالسلوک العدوانی ینتهل من عوامل الإخفاق و الفشل، و هذا الفشل ناشئ من الحرمان الاقتصادی و السیاسی و الاجتماعی. و علیه، فکلما وجد حائل بین الفرد و أهدافه دبّت حاله من الیأس فی روح الإنسان بسبب عدم القدره علی تحقیق الأهداف و القیم و الآمال الاجتماعیه، و هذا بدوره یفضی إلی التطرف و العنف(۱).

لکنّ التحلیلات التی أجریت علی المعلومات التی جمعتها وزاره الخارجیه الأمریکیه بعد حادثه الحادی عشر من سبتمبر أثبتت أنّ هناک أدله موثوقه علی عدم الصله بین الفقر و الإرهاب، فخلصت الدراسات فی مجال تأثیر الفقر علی اتساع دائره الأصولیه فی الشرق الأوسط و زیاده الحملات الإرهابیه إلی وجود عامل أکثر أهمیه فی هذا النحو من التوجهات، و أکدت علی أنّه من السذاجه بمکان ربط الموضوع بالاقتصاد فقط. کما توصلت الأبحاث فی مجال الأعمال الانتحاریه إلی نتائج مشابهه، ما یجعل الفرضیه المذکوره فی دائره الشک و الإبهام(۲).



---

۱- . جمالی، جواد (خریف ۲۰۱۱م)، «مدل تئوریک تحلیل افراط گرایی» (با کاربست نظریه سازه انگاری)، فصلیه: آفاق امنیت، ص ۱۵۴.

۲- . رهامی، مصدر متقدم، ص ۱۳۹.

۴-۳- النظریات النفسیه

ترکز هذه الطائفه من النظریات علی الأداء النفسی للأفراد و علی شخصیه الإنسان، لکنّ المساعی فی هذا المجال ظلت عاجزه عن تقدیم تحلیل مناسب. و علی العموم، أظهرت دراسه الإرهاب تحت مظله الجهاد تنوعاً لافتاً بین ما یسمی بالمجاهدین: فبعضهم أثریاء و البعض الآخر فقراء، و بعضهم یحمل شهادات علیا بینما یفتقر البعض الآخر إلی مثل تلک الشهادات، و بعضهم اندمج فی المجتمع بصوره جیده فی حین ظل البعض الآخر فی مناطق معزوله عن المجتمع. و النقطه المشترکه الوحیده بین المجاهدین هی أنّهم طبیعیون إلی حدّ

کبیر فی مختلف المجالات(۱). و توصل رای کارادول و اندرو سیلک فی أبحاثهما المهمه إلی نتیجه مفادها: إنّ الإرهابیین یعیشون حاله طبیعیه، و عاده ما تُنفذ الأعمال الإرهابیه بواسطه أشخاص سالمین و منطقیین و بدوافع ذات قیمه(۲).

۴- تاریخ الإرهاب

إنّ العنف ظاهره واجهتها البشریه علی مرّ التاریخ، و حیث إنّ الإرهاب یمثل وجهاً من أوجه العنف فقد کان و ما زال یحدث فی الدول الغربیه و الشرقیه علی حدّ سواء، و یمکن رصد بعض حالات الاغتیال المنظم ضد الأعداء السیاسیین فی التاریخ القدیم؛ فتاریخ الروم حافل بالمؤامرات الرامیه إلی القضاء علی الخصوم السیاسیین و الشخصیات السیاسیه و الاجتماعیه البارزه، و التی تغذیها الأحقاد و حب السلطه. و فی الدول الشرقیه نحو إیران، ثمه تاریخ طویل و محزن لعملیات اغتیال الشخصیات البارزه، و قد حدث ذلک مراراً فی الامبراطوریات الفارسیه القدیمه. فعلی سبیل المثال، قُتل الملک الساسانی خسرو برویز علی ید بعض المحسوبین علی البلاط، و بلغت فرقه الإسماعیلیه بقیاده حسن صباح من الشهره فی التخطیط لعملیات الاغتیال المنظم ما جعلها معروفه لدی القاصی و الدانی، سابقاً و لاحقاً(۳).



---

۱- . Nasser-Eddine, Ibid, p ۱۲.

۲- . رهامی، مصدر متقدم، ص ۱۳۶.

۳- . فیرحی، مصدر متقدم، ص ۱۴۹- ۱۵۰.

ویلاحَظ فی الأدبیات الفعلیه للإرهاب جنوح شدید صوب إدراک الأحداث المعاصره و القادمه المتصله بالتطرف، دون الالتفات إلی العوامل التاریخیه للتطرف و الإرهاب. و یری بعض الباحثین أنّه یجب علی التاریخ إیلاء اهتمام أکبر بدراسه الإرهاب، و أفاد سیلک فی دارسته بأنّ ۳.۹٪ فقط من المقالات ذات العلاقه سابقاً تطرقت إلی موضوع الإرهاب، و تعرض أکثر من نصفها إلی فتره ما قبل عام ۱۹۶۰م.

وما یزید من خطر الإرهاب فی عصرنا الراهن و یضاعف من تهدیداته هو توفر أدوات مدمره و تغطیه وسائل الإعلام العالمیه و امتلاک الإرهابیین لوسائل الاتصال المختلفه، فلم تکن مثل هذه الوسائل فی متناول أیدی الإرهابیین سابقاً، حیث تکاملت بمرور الزمن. فمثلاً، کان الملک هو المستهدف فی السابق، بینما یتجه الاستهداف الیوم لأعضاء الحکومه و الساسه و المستشارین و سائر المندوبین السیاسیین أیضاً. و لم یؤثر ظهور إیدیولوجیات تحرریه جدیده مثل الدیمقراطیه و النزعه القومیه علی تاریخ الحرکات الاجتماعیه فحسب، بل کان له تأثیر کبیر علی توسیع دائره الإرهاب أیضاً، و قد بلغ هذا الأمر مرحله التکامل باندلاع الثوره الروسیه و ظهور إرهاب الدوله علی ید هتلر و ستالین و موسولینی. کما کان هناک دور جوهری لنشوء حرکات مناهضه للاستعمار فی تکامل و تطویر مفهوم الإرهاب المعاصر.

دخل الإرهاب و العنف السیاسی مرحله جدیده فی عقد الستینات من القرن المنصرم عبر استخدام التکنولوجیا و الأسلحه الحدیثه، و تصاعدت وتیره ذلک بعد تشکیل شعوب جدیده و حرب فیتنام و تدویل بعض القضایا مثل القضیه الفلسطینیه(۱).

قال دیفید رابابورت: فی ضوء التحول التاریخی للإرهاب الدولی، هناک أربع مراحل أو أمواج:

الموجه الأولی: هی المعروفه بالموجه الفوضویه، و بدأت عام ۱۸۸۰م و امتدت إلی مده أربعین عاماً.



---

۱- Nasser-Eddine, Ibid, p ۷ .

الموجه الثانیه: الموجه المناهضه للاستعمار، و بدأت بالإرهاب القومی عام ۱۹۲۰م، ثم خبت جذوتها عام ۱۹۶۰م.

الموجه الثالثه: بـدأت أواخر عقد الستینات من القرن العشرین، و عرفت بالموجه الیساریه الجدیده أو الموجه المارکسیه، و استمرت بصوره جامحه حتی عام ۱۹۹۰م، بل و لا زالت بعض فرقها ناشطه فی البلدان إلی الیوم.

الموجه الرابعه: ظهرت عام ۱۹۹۷م فصاعداً.

کـان التکنیک الغالب للأعمال الإرهابیه فی الموجه الأولی عباره عن القتل أو الاغتیال الشخصـی. و تمیزت الموجه الثانیه بمهاجمه الأهـداف العسکریه، ثم حلّ محلها الاختطاف أو أخذ الرهائن فی الموجه الثالثه؛ و علی هذا الأساس اختُطفت أکثر من سبعمائه طائره فی غضون العقود الثلاثه الأولی من هذه الموجه. و مع انتهاء الحرب البارده و انهیار المارکسیه، أکد المفکرون الغربیون و منهم رابابورت بأنّ القرن الحادی و العشرین سیشهد انطلاق موجه جدیده من الإرهاب سمتها الاعتماد علی تقنیه العملیات الانتحاریه[1].

۵- ظهور التطرف الدینی

تمحورت أدبیـات الإرهـاب فی العصـر الأخیر، لا سیما فی العقـد الماضـی، حول الإرهاب المسـتلهم من الـدین، و هو ما یعبَّر عنه بالإرهاب الجدیـد، و من الواضـح أنّ هـذه الموجه الجدیده تعکس نوعاً من الانفصال عن الإرهاب السابق. ففی حین کان الإرهاب القدیم یعتمد علی الدمار العنیف لتحقیق أهداف سیاسیه، أضـحی الدمار هدفاً فی الإرهاب الجدید، و یمکن أن یحدث عن طریق أسلحه الدمار الشامل کالأسلحه البیولوجیه و النوویه و الکیمیاویه. کما أنّ الهیکلیه التنظیمیه للإرهاب الجدید تستند إلی اللامرکزیه، فلها مراکز اقتدار

متعـدده، خلافاً للهیکلیه المرکزیه و ذات التراتبیه للإرهـاب القـدیم. و فضـلًا عن ذلک، کان الإرهاب القـدیم یرتکز إلی إیـدیولوجیه سیاسـیه، بینما یبرَّر الإرهاب المعاصـر بأسـباب دینیه[2].

ص:۳۲۸

---

۱- . ظهیری، صمد (خریف ۲۰۱۳م)، «امپراتوری جدید و تروریسم»، فصلیه: سیاست، ص ۱۴۴- ۱۴۵.

۲- .Nasser-Eddine, Ibid, p ۷ .

إنّ المجامیع الإرهابیه الیوم قادره علی التواصل مع أتباعها و توجیههم لأهدافها فی جمیع نقاط العالم عبر وسائل الاتصال و التقنیات الحدیثه؛ و لذا فإنّ ما یقوم به الإرهابیون من أعمال لیس ناتجاً عن الضغط الجماعی بقدر ما تدفعهم الطموحات إلی الانخراط فی التنظیمات و القتال من أجل أهدافها.

ولما کان تنظیم القاعده تنظیماً إرهابیاً یجاهد باسم الإسلام و یمارس نشاطه علی أساس الأهداف و المواقف الدینیه، فقد حظی باهتمام العلماء المختصین بالإرهاب. کما استطاعت القاعده، التی ترفع شعار الإیدیولوجیا الدینیه و یقوم قادتها بتحدیث تلک الإیدیولوجیا باستمرار، تدریب أعضائها فی جمیع بقاع العالم بواسطه الاستفاده من و سائل الاتصال العصریه. و ینضم الأفراد إلی هذا التنظیم إیماناً منهم بإیدیولوجیا خاصه، ثم یقدمون علی ممارسه العنف وفقاً لأهداف و سبل یصوَّر لهم علی أنّها مشروعه، فلا یبخلون بالتضحیه بأنفسهم فی سبیل ذلک(۱).

وحسب تعبیر أحد العلماء الغربیین، یفوق هذا الإرهاب الدینی کل أشکال التهدید علی الأمن القومی، فهذه الحرب حرب نفسیه و معنویه، تتطلب رداً من الجنس نفسه، و لا ریب فی أنّ الرد المذکور یستلزم إدراک أنّ الإرهاب الدینی لا یهدف إلی إرعاب الضحایا فقط، و إنّما یرمی إلی إشاعه نوع من الخوف الروحی

و النفسی أیضاً(۲).

وطُرحت أسباب و عوامل متعدده حول انطلاق هذه الموجه الجدیده من التطرف الدینی، تشمل إیضاحات ماهویه بشأن ماهیه الدین الإسلامی، و نفوذ التعالیم الإسلامیه، و نفوذ الزعماء الإسلامیین المتطرفین؛ و إیضاحات نفسیه مستنده إلی تأثیر التمدن السریع و البطاله و المشاکل الاجتماعیه؛ و إیضاحات سیاسیه تصف الإرهاب کأداه سیاسیه أو استراتیجیه لإسقاط الولایات المتحده الأمریکیه أو السلطه السیاسیه أو الاقتصادیه للغرب، و رداً علی بعض أنواع الظلم کما فی



---

۱- . رهامی، مصدر متقدم، ص ۱۴۰.

۲- . Stern, Ibid, p xxviii.

القضيه الفلسطينيه؛ و إيضاحات اقتصاديه تبرر الإرهاب الإسلامی بالتخلف الاقتصادی و الحرمان و الفقر(۱).

۶- الدیمقراطیه و الإرهاب

یعدّ ارتباط الإرهاب بموضوع الدیمقراطیه من أهم نقاط الاتصال بین السیاسه و علم الاجتماع، فیری علماء الاجتماع الأمریکیون أنّ توسیع دائره الدیمقراطیه کأداه لإرساء الأمن فی المجتمع العالمی بعد أحداث الحادی عشر من سبتمبر الإرهابیه حصدت نتائج إیجابیه فی الحدّ من ممارسات الحرکات الإرهابیه. فاعتُبر ترسیخ دعائم الدیمقراطیه أساساً للأمن فی الشرق الأوسط. و فی الوقت الذی کان المحافظون فی أمریکا یرون أنّ الأصولیه الإسلامیه أو الرادیکالیه الإسلامیه فی منطقه الشرق الأوسط تمثل أهم عامل لتنامی ظاهره الإرهاب، کانوا یصرون علی ضروره تأسیس حکومات إسلامیه معتدله فی هذه المنطقه عن طریق دعم الإسلام الإصلاحی و الدیمقراطی؛

لیبقی الإسلام ضمن حدوده الطبیعیه، و کی لا یتمکن الأصولیون من نقل إیدیولوجیتهم إلی خارج الحدود، أو نیل أهدافهم عن طریق الأعمال و الأسالیب الإرهابیه(۲).

وقد أدرک الساسه الغربیون بعد حملات الحادی عشر من سبتمبر أنّ دعم الأنظمه السلطویه فی الشرق الأوسط بات یهدد المصالح الغربیه؛ و لذا أثار تحالف الولایات المتحده مع الأنظمه القمعیه العربیه سخط الفصائل الإسلامیه من الولایات المتحده، و قد لعبت الأنظمه المتحالفه مع الولایات المتحده، نحو السعودیه و مصر، دوراً محوریاً فی ظهور القاعده. و طبقاً لهذه الاستدلالات، تحصّل أنّ هناک تأثیراً لفقدان الدیمقراطیه فی الشرق الأوسط فی بروز ظاهره الإرهاب الإسلامی.

وفی ضوء تلک النتائج، أعید النظر فی السیاسه الخارجیه للولایات المتحده، و صرح کل من جورج بوش و کولن باول، الرئیس الأمریکی و وزیر خارجته آنذاک،



---

۱- . Dalacoura, Katerina (۲۰۰۶): "Islamist Terrorism and the Middle East democratic deficit: political exclusion, repression and the causes of extremism", Democratization, ۱۳:۳, p ۵۱۰.

۲- . نعیما، محمدی؛ حاضری، علی محمد (۲۰۱۲م)، «تروریسم به مثابه یک جنبش اجتماعی جدید در مواجهه با دموکراسی»، مجله: علوم سیاسی، العدد ۲۶، ص ۱۸۷- ۱۸۸.

بتحول الدمقرطه إلى أولويه أساسيه فى السياسه الخارجيه لأمريكا فى الشرق الأوسط. و من ثم أعلن فى حزيران عام ۲۰۰۴م عن مشاركه واسعه للشرق الأوسط فى اجتماع G۸ فى أطلنطا.

وما إن تم الإعلان عن هذه السياسه حتى جوبهت بالنقد و الرفض، سواء داخل المجتمع الأمريكى أم على صعيد البلدان الإسلاميه، بل و وجه البعض سهام نقده إلى فرضيه وجود ارتباط مباشر بين التقدم فى مسيره الديمقراطيه و تجفيف منابع الإرهاب الإسلامى، و حذر هؤلاء من أنّ التحول من الديكتاتوريه إلى الديمقراطيه قد يؤدى إلى مزيد من الفوضى و الاضطرابات، كما شكك بعض المفكرين بالعلاقه

بين الديمقراطيه و الاستقرار، و أنّ الديمقراطيه تتمخض عن أنظمه

متقدمه و باحثه عن السلم(۱).

وشاع فى أوساط الدول الإسلاميه أنّ الولايات المتحده استغلت أحداث الحادى عشر من سبتمبر لتستهدف الإسلام بدل الشيوعيه تحت غطاء الحرب على الإرهاب، و ما الديمقراطيه إلا ذريعه لمهاجمه البلدان الإسلاميه و الهيمنه على ثرواتها؛ و بالتالى إحداث تغيير فى الأنظمه الحاكمه فى تلك البلدان بهدف تحقيق المصالح الغربيه.

إنّ الدراسات فى مجال الديمقراطيه تشير إلى عدم وجود أى ارتباط على بين فقدان الديمقراطيه و ظهور الإرهاب فى أى بقعه من العالم. و ترى مارثا كرينشو أنّ فقدان فرص المشاركه السياسيه و بعض التدابير الحكوميه مثل استخدام القوه فى الرد على الاحتجاجات أو قمع المطالب الإصلاحيه من الأمور المحفزه على ارتكاب الأعمال الإرهابيه، و تؤكد على أنّ الإرهاب يظهر فى المجتمعات المغلقه و الرافضه للتجديد. و تستدل على كلامها بأنّ الإرهابيين يتصورون عدم وجود أى خيار أمامهم، فليس لهم إلا اللجوء إلى الأعمال الإرهابيه لتحقيق مطالبهم.

وفى دراسه أخرى، بيّن ديفيد راباپورت و فاينبرغ نسبه ما تفرزه الانتخابات من مواجهات محتدمه. و حول السؤال القائل: لماذا يزداد الإرهاب فى المجتمعات المنفتحه



---

۱- . Dalacoura ,Ibid, p ۵۰۹.

و الديمقراطيه؟ أجرى كريستوفر هيويت مسحاً على الساحه السياسيه فى الولايات المتحده، و خلص إلى أنّه من الراجح جداً أن لا يتم اللجوء إلى أعمال العنف إلا حينما تتوافر آمال لدى أعضاء جماعهٍ ما ثم لا تجد لها مجالاً للتنفيذ فى المسيره السياسيه(۱).

وردّ غريغورى غاس بالنفى على السؤال المطروح: هل من الصحيح أنّه تقلّ احتمالات ولاده الإرهاب و تشكيل مجموعات إرهابيه فى بلدٍ ما بقدر بسط الديمقراطيه فيه؟ مشدداً على أنّ الإرهاب يستند إلى عوامل أخص بكثير من نوع النظام الحاكم فى البلد. و على الرغم من وجود دراسات تفصيليه و بحوث عامه كثيره فى

مجال الإرهابيين

و المنظمات الإرهابيه، لكنّ عدداً قليلاً منها فقط حاول تحديد هل الديمقراطيه تؤدى إلى انحسار ظاهره الإرهاب أم لا؟(۲)

وأثبت وليام يوبانك و ليونارد فاينبرغ، الخبيران فى الشؤون السياسيه، فى دراستهما حول الأحداث الإرهابيه فى عقد الثمانينات من القرن العشرين، أنّ أغلب الحوادث الإرهابيه وقعت فى البلدان الديمقراطيه، كما أنّ منفذيها و ضحاياها أيضاً من القاطنين فى تلك البلدان. و من الشواهد الواضحه على صعوبه تصديق أنّ الديمقراطيه هى الطريق المناسب لحل مشكله الإرهاب، إجراء مقارنه بين دولتى الهند (باعتبارها أكبر الدول الديمقراطيه فى العالم) و الصين (بصفتها أكبر الدول الاستبداديه فى العالم)، حيث يشير تقرير نماذج الإرهاب الدولى إلى أنّ الهند شهدت فى الفتره الواقعه بين ۲۰۰۰- ۲۰۰۳م وقوع ۲۰۳ هجوماً إرهابياً، بينما لم يقع أى هجوم إرهابى فى الصين فى الفتره ذاتها(۳).

۷- شواهد عمليه

فضلاً عن الكلام النظرى الآنف، فإنّ الشواهد العمليه فى منطقه الشرق الأوسط أيضاً لا تؤيد وجود هذه العلاقه العليه. و تتجلى هذه العلاقه فى الجزائر بين



---

۱- . Dalacoura. Ibid, p. ۵۱۱.

۲- . غاس، اف غريغورى (تشرين الأول ۲۰۰۵م)، «آيا دموكراسى از تروريسم جلوگيرى مى كند؟»، ترجمه: حسن باشازاده، مجله: زمانه، ص ۷۵.

۳- . المصدر نفسه، ص ۷۹.

التهميش السياسى و قمع الحركات الإسلاميه و بين اتخاذها تكتيكات إرهابيه، حيث أقدم النظام الحاكم فى الجزائر عام ۱۹۸۰م – بعد تعرضه لأزمه الشرعيه – على

إجراء إصلاحات فى الدستور، و فى عام ۱۹۸۹م ألغى نظام الحزب الواحد، و سمح لباقى الأحزاب من خارج جبهه التحرير بمزاوله العمل السياسى. و بإقرار هذه القانون تشكلت أحزاب متعدده فى هذا البلد، بيد أنّ أبرزها هى الجبهه الإسلاميه للإنقاذ المؤلفه من اتحاد عدد كبير من الشخصيات و الوجوه الإسلاميه و الهيئات و الجمعيات الإسلاميه المختلفه. و فى أول انتخابات حره فى تاريخ الجزائر أقيمت فى حزيران من عام ۱۹۹۰م، حصدت الجبهه ۶۶٪ من مقاعد مجالس الولايات و ۵۶٪ من مقاعد المجالس البلديه. و بانتصار جبهه الإنقاذ دبّ الرعب فى أوساط الجيش و الفريق الحاكم من وصول الإسلاميين إلى سده الحكم، الأمر الذى دفعهم إلى إبطال نتائج الانتخابات و إعلان حاله الطوارئ فى البلاد. و على أعتاب المرحله الثانيه من الانتخابات، قام الجيش بانقلاب عسكرى على الحكومه أجبر بموجبه الشاذلى بن جديد على تقديم استقالته.

وأسفر حظر جبهه الإنقاذ و منعها من ممارسه نشاطاتها السياسيه عن توجهها إلى العمل السرى و مقارعه الحكومه، و تأسس فى تلك الفتره الجيش الإسلامى للإنقاذ الذى يعدّ الذراع العسكرى للجبهه، و مارس العمل المسلح ضد القوات الأمنيه. ثم تشكلت من هذا الجيش سرايا ذات مواقف متشدده تجاه الحكومه، لم تكن تستهدف المراكز الحكوميه و العسكريه فحسب كما كان يفعل جيش الإنقاذ، و إنما هاجمت المدنيين و الرعايا الأجانب أيضاً. و تفاقم العنف هناك بمرور الزمن حتى بلغ حداً غير مسبوق يمكن التعبير عنه بكل جرأه بالحرب الأهليه،

حيث تفيد التقارير سقوط أكثر ۱۲۰ ألف شخص فى أعمال العنف، جلّهم

من المدنيين(۱).



---

۱- . دوست محمدى، احمد و حسين زحمتكش (خريف ۲۰۰۹م)، «بررسى ريشه هاى خشونت در الجزاير دهه ۹۰»، فصليه: سياست، ص ۲۱۱- ۲۱۵.

كذلك فی مصر، تصاعدت وتيره الإرهاب نتيجه القمع السياسی الذی مارسه النظام الحاكم رداً علی زياده شعبيه حركه الإخوان المسلمين فی عقد الثمانينات من القرن العشرين، و أدی تلاعب الحكومه بقوانين الانتخابات إلی مقاطعه هذه الحركه لانتخابات عام ۱۹۹۰م. و عشيه انتخابات عام ۱۹۹۵م جری اعتقال عدد كبير من قاده الإخوان المسلمين، و علی إثر ذلك قامت فصائل إسلاميه بإثاره القلاقل و ممارسه بعض أعمال العنف، منها زياده مهاجمه السواح الأجانب و المسيحيين و المسؤولين الحكوميين.

علی أنّ الارتباط المباشر بين الإقصاء السياسی و القمع و بين اللجوء إلی الأساليب الإرهابيه الذی لوحظ فی الجزائر، لم يشاهَد فی مصر بمقدار مقنع. فدراسه الشواهد الموجوده بدقه تكشف عن أنّ لجوء الجماعه الإسلاميه إلی العنف و العمل المسلح فی مصر لم يكن نتاجاً لإقصاء الإخوان المسلمين من العمليه السياسيه الجاريه هناك، فالجماعه الإسلاميه فی حقيقه الأمر كانت تنأی بنفسها عن المشاركه فی الانتخابات البرلمانيه، و لطالما أدانت الإخوان المسلمين مراراً بسبب المشاركه فيها.

كما يمكن ربط زياده الأعمال الإرهابيه بتوقيع معاهده السلام مع إسرائيل أواخر عقد السبعينات من القرن العشرين. و فی الواقع، لا يمكن تعليق المستوی المتفاوت للعنف فی مصر علی الانفتاح أو الانغلاق السياسی. فعلی

سبيل المثال، ضاعفت الجماعه الإسلاميه و حركه الجهاد الإسلامی من ممارسه العنف عام ۱۹۸۷م، و الحال أنّ حركه الإخوان المسلمين حققت فی هذا العام أكبر انتصار لها فی الانتخابات بعد تحالفها مع الجماعات الإسلاميه الأخری بحصولها علی ۵۸ مقعداً فی البرلمان(۱).

وفی تونس، الدوله الأكثر علمانيه من الدول العربيه الأخری، أدی منع حزب النهضه من المشاركه و العمل السياسی إلی انتهاجه مزيداً من الاعتدال، فبعد إطاحه زين العابدين بن علی بالحبيب بورقيبه عام ۱۹۸۷م حدث انفتاح فی الأجواء السياسيه فی تونس لأمد



---

۱- . Dalacoura, Ibid, pp ۵۱۸-۵۱۹.

قصیر. لکنّ تقدم حرکه النهضه الإسلامیه فی انتخابات عام ۱۹۸۹م، و توسع دائره شعبیتها بین المواطنین التونسیین، و تنامی الحرکه الإسلامیه فی دوله الجزائر المجاوره، کان بمثابه تحذیر للنظام الحاکم فی تونس. و بالتالی، حدث انغلاق فی المشهد السیاسی بسرعه فائقه، و نجم عن هذه السیاسه مزید من الاعتدال فی حرکه النهضه، لا سیما زعیمها راشد الغنوشی.

هذا، و اشتملت خطابات الغنوشی و بیاناته علی احترام القیم اللیبرالیه و الدوائر الدیمقراطیه، و رعایه الأقلیات، و تضمنت رؤیه منفتحه بشأن المساواه بین المرأه و الرجل(۱). و أسهم إبعاد الغنوشی إلی الغرب فی فسح المجال له لتغییر وجهه نظره حول العلمانیه، لا سیما الانغلوساکسونیه. فرأی بأم عینه أنّ العلمانیه الرسمیه الموجوده فی الغرب لا تعنی مناهضه الدین، بل توفر فرصه تنمیه الدین أفضل من السلطات العلمانیه المستبده الحاکمه فی العالم الإسلامی؛ ففی الوقت الذی یتعرض الإسلام و مظاهر التدین الإسلامی فی دول علمانیه مثل ترکیا و إیران فی

العهد البهلوی و تونس إلی ضغوط شدیده، ثمه مجال مناسب فی الغرب لتنمیه الإسلام و توسیع نطاقه و العمل بتعالیمه، حیث أضحی الإسلام فی الغرب عاملًا للسلامه الأخلاقیه و فتح أبواب القیم المعنویه أمام الغربیین.

جدیر بالذکر أنّ الغنوشی لا یقصد بالمرونه التی أبدها إزاء النظام السیاسی فی الغرب تهمیش الشریعه و إقصائها عن المشهد العام، و إنما کان بصدد إثبات أنّه لو أمکن حل مشکله الاستبداد فی الدول الإسلامیه، و اتخذت السلطه صیغه دیمقراطیه، و استطاعت الأمه الإسلامیه تقریر مصیرها بنفسها، فمن الممکن عندئذ تنظیم الحقوق فی الشریعه.

وقد لخص مسار حرکه النهضه و المشروع الإسلامی و رسم أفقها بما یلی: السبیل الوحید أمام المشروع الإسلامی - باعتبار أنّه یعکس أفکار الأمه الإسلامیه فی مجال الحریه و الاستقلال و الوحده - هو قیاده الأمه الإسلامیه فی طریق القضاء علی خطرین



---

۱- . Dalacoura, Ibid, p ۵۲۰.

أساسيين: التطرف السلفى و الاستبداد. و لا يتقدم أحد هذين الخطرين على الآخر فى هذا الصراع؛ لأنّ أحدهما يقدم خدمه إلى الآخر و يستمد العون منه(۱).

وختاماً، لا بأس بالإشاره إلى رؤيه شادى حميد (Shadi Hamid)، الكاتب و الخبير فى مركز سابان لسياسات الشرق الأوسط، الذى يدعم الرؤيه المذكوره آنفاً من أنّ القمع و التهميش لا يدفع إلى العنف دائماً، بل قد يؤدى إلى زياده التساهل و التسامح أيضاً، فقال فى هذا المجال:

«شهد عقد الثمانينات من القرن العشرين ظهور أجواء ديمقراطيه فى المنطقه، و لكن مع ذلك عاد القمع و خيّم مره أخرى على

المجتمعات فى بلدان المنطقه، و تصاعدت وتيره القمع فى مطلع القرن الحادى و العشرين. و من الثابت و المتعارف لدى عامه الناس أنّ القمع عاده يجرّ إلى تبنّى آراء متطرفه، لكنّنا نلاحظ توجهاً غريباً و مخالفاً لهذه الرؤيه فى دول الشرق الأوسط، فمع اشتداد القمع و التنكيل بالإسلاميين فى المنطقه أثناء عقد التسعينات من القرن الماضى و بدايه القرن الحادى و العشرين فصاعداً، نرى أنّ هؤلاء الإسلاميين - بدلاً من التزام الآراء المتطرفه - تمسكوا بعدد من مبادئ الديمقراطيه، من قبيل توزيع السلطه و حاكميه الشعب و النظام البرلمانى، و شددوا على أنّ المشروعيه ليست من الله، بل تكتسبها الحكومات من الشعوب. و فى الحقيقه، تبنّى التيار الإسلامى فى المنطقه خلال هذه المرحله مواقف أكثر اعتدالاً حول موضوعات من قبيل حقوق المرأه و المحافظه على حقوق الأقليات و أمثال ذلك. و فى هذه الفتره بالذات، أى فى الوقت الذى كانت الحكومات تمارس القمع و الاضطهاد ضد هذا التيار، بدأت مسيره الديمقراطيه تأخذ مجراها فى البنى التنظيميه للفرق الإسلاميه. و من الأسباب الرئيسه لبروز هذا التوجه لدى التيارات الإسلاميه فى المنطقه فى هذه الآونه، هو أنّ الإسلاميين انساقوا فى تلك الفتره إلى التركيز الفكرى و إعاده النظر فى أفكارهم

و مراجعه ذواتهم، و أخذوا يفكرون بمدى أهميه الديمقراطيه، و أهميه الحريات



---

۱- . ذوالفقارى، سيدمحمد (ربيع ۲۰۱۱م)، «بازخوانى اسلام سياسى در تونس»، فصليه: پژوهش هاى منطقه اى، ص ۴۷- ۴۸.

الأساسيه، و معنى انتهاك الحريه؟ ففى تلك البرهه و فى ظروف القمع هذه، أدرك الإسلاميون فى منطقه الشرق الأوسط أهميه الحد الأدنى من الحريات الأساسيه للمجتمع، و علموا بأنّهم لا يستطيعون بلوره رؤاهم و تحقيق أهدافهم الإيديولوجيه ما لم يتوفر المناخ الديمقراطى المناسب للعمل»(1).

النتيجه

إنّ الإرهاب و العنف السياسى و الدينى ظاهره معقده و ذات أوجه متعدده، و قد أشار كل واحد من النظريات المطروحه فى هذا المجال إلى جانب من تلك الظاهره؛ و لذا لم تعكس حقيقه الإرهاب و العنف و لم تبين جميع حيثياته و إن صدق بعضها فى موارد خاصه. و بمرور الزمن و بالتزامن مع التطور التكنولوجى أمسى الإرهاب أكثر تعقيداً و تشابكاً.

ومن الضرورى الإشاره إلى أنّ بحث أسباب التطرف و منطلقاته فى الشرق الأوسط يتطلب بحثاً فى اختصاصات متداخله و يستلزم الاستفاده من علوم متنوعه، كعلم الاجتماع و علم النفس و علم الاقتصاد، و هو خارج نطاق هذه المقاله.

لكنّ البحث هنا تركز على عامل فقدان الديمقراطيه و قمع الحكومات و دور ذلك فى لجوء التيارات الإسلاميه إلى أعمال العنف من بين العوامل المتعدده لممارسه الإرهاب، و استُدل بأنّه صحيح أنّ عامل الديمقراطيه يلعب أحياناً دور العامل المحفز،

و لكن لا يمكن الجزم بوجود علاقه عليه بينه و بين العنف، و خير شاهد على ذلك تجربه الجزائر. و أما بالنسبه إلى تونس و – إلى حدّ ما – مصر أيضاً فتبدو العلاقه عكسيه، حيث لجأت الفصائل السياسيه إلى الاعتدال غالباً مقابل الاضطهاد الحكومى و الإقصاء من الساحه السياسيه.

والنقطه المهمه التى أود إضافتها بعنوان مدخل إلى بحث جديد يتم التطرق له فى المستقبل القريب، هى أنّ التجربه التونسيه فى التحول من التطرف إلى الاعتدال رائعه و يمكن أن تمثل مفتاحاً للحل. و لنا مشاهده نوع آخر من هذه التجربه فى حزب الله



---

١- . قسم الأخبار المركزى، بتاريخ ١/٥/٢٠١٤م

اللبنانی، فقد اکتسب شعبیه کبیره فی المجتمع اللبنانی المتنوع دینیاً و مذهبیاً و قومیاً بالرغم من إصراره علی المقاومه، و ذلک من خلال تجنب المطالب التعجیزیه و الاهتمام بالحوار و المشارکه إلی جانب سائر الفصائل السیاسیه الأخری و مزاوله نشاطات اجتماعیه عامه إلی جانب نضاله السیاسی، و هی تجربه کان بمقدورها رسم مستقبل آخر لمصر لو کان محمد مرسی، الرئیس المصری المخلوع، قد عمل

بها، بید أنّه ضیّع الفرصه عبر الإصرار علی تحقیق سقوف عالیه من مطالبه و تجاهل مطالب النصف الآخر من المجتمع.

ص: ۳۳۸

قائمه المصادر


۱. دوست محمدی، احمد و حسین زحمتکش (خریف ۲۰۰۹م)، «بررسی ریشه‌های خشونت در الجزایر دهه ۹۰»، فصلیه: سیاست، العدد ۳.

۲. ذو الفقاری، سید محمد (ربیع ۲۰۱۱م)، «بازخوانی اسلام سیاسی در تونس»، فصلیه: پژوهش های منطقه ای، العدد ۶.

۳. جمالی، جواد (خریف ۲۰۱۱م)، «مدل تئوریک تحلیل افراط گرایی» (با کاربست نظریه سازه انگاری)، فصلیه: آفاق امنیت، العدد ۱۲.

۴. سلیمانی، رضا (خریف ۲۰۰۶م)، «آشفتگی معنایی تروریسم در گفتمان علمی و سیاسی»، فصلیه: راهبرد، العدد ۴۱.

۵. فیرحی، داود و صمد ظهیری (خریف ۲۰۰۸م)، «تروریسم؛ تعریف، تاریخچه و رهیافت های موجود در تحلیل پدیده تروریسم»، فصلیه: سیاست، العدد ۳.

۶. رهامی، محسن و آذر علی نجاد (خریف ۲۰۱۱م)، «ریشه های ایدئولوژیک تروریسم»، فصلیه: سیاست، العدد ۳.

۷. غاس، اف غریغوری (تشرین الأول ۲۰۰۵م)، «آیا دموکراسی از تروریسم جلوگیری می کند؟»، ترجمه: حسن پاشازاده، مجله: زمانه، العدد ۳۸.

۸. ظهیری، صمد (خریف ۲۰۱۳م)، «امپراتوری جدید و تروریسم»، فصلیه: سیاست، العدد ۳.

۹. محمدی، نعیما؛ و حاضری، علی محمد (۲۰۱۲م)، «تروریسم به مثابه یک جنبش اجتماعی جدید در مواجهه با دموکراسیو»، مجله: علوم سیاسی، العدد ۲۶.

۱۰. Aly Anne Jason-Leigh Striegher (۲۰۱۲) "Examining the Role of Religion in Radicalization to Violent Islamist Extremism", Studies in Conflict Terrorism, ۳۵:۱۲, ۸۴۹- ۸۶۲.

۱۱. Dalacoura, Katerina (۲۰۰۶): "Islamist terrorism and the Middle

East democratic deficit: Political exclusion, repression and the causes of extremism", Democratization, ۱۳:۳, ۵۰۸- ۵۲۵.

۱۲. Nasser-Eddine Minerva, Bridget Garnham, Katerina Agostino.

۱۳. Gilbert Caluya (۲۰۱۱) Countering Violent Extremism (CVE) Literature Review, Edinburgh: Counter Terrorism and Security Technology Centre.

۱۴. Stern, Jessica (۲۰۰۳) Terror in the Name of God: Why Religious Militants Kill, New York: HarperCollins.

## استراتیجیات مواجهه التهدیدات الناعمه الناجمه عن نشاطات التیارات السلفیه التکفیریه فی العالم الإسلامی

ص: ۳۴۱

محمد جهانی(۱)

الملخص:

یعد ظهور فکره السلفیه التکفیریه من أهم عوامل إثاره الفتنه فی العالم الإسلامی. ان هذا التیار بصفته نظاما عقائدیا مذهبیه بوظیفه أیدیولوجیه، یحمل هویه خاصه، إذ یقدم قسم کبیر من المسلمین وبالتحدید الشیعه، کالآخر وتقویه الفکره الثنائیه «نحن أمامهم» بواسطه جعل العالم الإسلامی قطبین، وفقا لأسس تضخیم الفجوه الشیعیه السنیه، یمکن والی جانب تشویه الوحده الإسلامیه فی العالم الإسلامی ان یخل باستقرار المجتمعات الإسلامیه بواسطه تکوین الصراع الدینی، وبهذا یجعل امن الدول الإسلامیه، یواجه تحدیات کثیره. الدراسه هذه تهدف إلی إعداد استراتیجیات مواجهه التهدیدات الناعمه الناجمه عن نشاط التیارات السلفیه التکفیریه فی العالم الإسلامی. انها استفادت من کلام سماحه قائد الثوره الإسلامیه، بغیه إحصاء أهم التهدیدات الناعمه الناجمه عن نشاطات تلک التیارات ومن ثم وبالاستفاده من أسلوب المسح والدراسات المیدانیه وتحدید مکامن قوتها وضعفها والفرص والتهدید بواسطه أسلوب SWOT قامت بتقدیم استراتیجیات جمهوریه إیران الإسلامیه (ج.ا.ا) لمواجهه التهدید المتأتی عن نشاط تلک التیارات فی العالم، فی الخطوه التالیه وبالاستفاده من أسلوب الطریقه المصفوفه الکمیه للتخطیط الاستراتیجی تم إعطاء الأولویه له. وفقا للنتائج الحاصله ان ج.ا.ا والعالم الإسلامی یعیش حاله دفاعیه فی مواجهه

ص:۳۴۳

---

۱- باحث فی جامعه الامام الحسین.

التیارات التکفیریه ویجب أعداد الاستراتیجیات الملائمه فی سبیل التقلیل من

# استراتیجیات مواجهه التهدیدات الناعمه الناجمه عن نشاطات التیارات السلفیه التکفیریه فی العالم الإسلامی

محمد جهانی(۱)

الملخص:

یعد ظهور فکره السلفیه التکفیریه من أهم عوامل إثاره الفتنه فی العالم الإسلامی. ان هذا التیار بصفته نظاما عقائدیا مذهبیه بوظیفه أیدیولوجیه، یحمل هویه خاصه، إذ یقدم قسم کبیر من المسلمین وبالتحدید الشیعه، کالآخر وتقویه الفکره الثنائیه «نحن أمامهم» بواسطه جعل العالم الإسلامی قطبین، وفقا لأسس تضخیم الفجوه الشیعیه السنیه، یمکن والی جانب تشویه الوحده الإسلامیه فی العالم الإسلامی ان یخل باستقرار المجتمعات الإسلامیه بواسطه تکوین الصراع الدینی، وبهذا یجعل امن الدول الإسلامیه، یواجه تحدیات کثیره. الدراسه هذه تهدف إلی إعداد استراتیجیات مواجهه التهدیدات الناعمه الناجمه عن نشاط التیارات السلفیه التکفیریه فی العالم الإسلامی. انها استفادت من کلام سماحه قائد الثوره الإسلامیه، بغیه إحصاء أهم التهدیدات الناعمه الناجمه عن نشاطات تلک التیارات ومن ثم وبالاستفاده من أسلوب المسح والدراسات المیدانیه وتحدید مکامن قوتها وضعفها والفرص والتهدید بواسطه أسلوب SWOT قامت بتقدیم استراتیجیات جمهوریه إیران الإسلامیه (ج.ا.ا) لمواجهه التهدید المتأتی عن نشاط تلک التیارات فی العالم، فی الخطوه التالیه وبالاستفاده من أسلوب الطریقه المصفوفه الکمیه للتخطیط الاستراتیجی تم إعطاء الأولویه له. وفقا للنتائج الحاصله ان ج.ا.ا والعالم الإسلامی یعیش حاله دفاعیه فی مواجهه التیارات التکفیریه ویجب أعداد الاستراتیجیات الملائمه فی سبیل التقلیل من

مکامن الضعف الداخلی ومواجهه التهدید الناعم الناجم عن نشاط التیارات السلفیه ومن ثم یتم تطبیقها علی الأرض.

المفردات الداله: الإستراتیجیه والتکفیر والتهدیدات الناعمه والسلفیه

## ۱- الخطوط العریضه

### ۱-۱- بیان القضیه

طوال عصور وقرون متتالیه کان الدین یمثل أهم عناصر خلق النظم والاستقرار فی مختلف جوانب العلاقات الاجتماعیه والسیاسیه، وکانت المعتقدات الدینیه قد ضمنت استمرار حیاه المجتمع عبر إضفاء المعنی للحیاه الجماعیه وترتیب أوراق العلاقات الجماعیه، غیر ان مختلف التفاسیر من الدین أدت إلی تکوین فرق وطوائف مختلفه، جاءت نتیجتها التشرذم الاجتماعی وعدم الاستقرار السیاسی. الإسلام وفی نفس الوقت الذی یتمتع بالقوه وحصانه کتابه السماوی ووضوح طریق الحق فیه، إلا انه لیس بخارج عن هذه القاعده، فتاریخ الفکر الإسلامی کان قد شهد منعرجات کثیره وانه ملیء بالتطورات والتغییرات وتنوع التفاسیر والنظریات فی هذا التاریخ الملیء بالأحداث ظهرت فرق ومذاهب مختلفه تحمل دوافع وأسس عدیده بعضها أصبح فی خبر کان والأخری لعبت دورها إلی جانب مسار التغییرات فی العالم ومازالت.

من أهم تلک التیارات والمؤثره فکره وصاحبه النفوذ الکبیره فی العالم الإسلامی التی کانت وراء الکثیر من الحرکات السیاسیه والاجتماعیه فی العالم طوال قرن من الزمن، هو تیار السلفیه والعوده إلی السلف الصالح. هذا ویجب ان نعرف بان السلفیه بالمعنی العام وکمدرسه فکریه، لها تاریخ طویل لکن یتم الحدیث عنها بانها لا تختص بالعالم الإسلامی أو فرقه خاصه دون غیرها بل انها توجد فی أغلبیه

المدارس الفکریه والفرق الدینیه بشکل ما یمکن إعاده معرفتها؛ مع انه من الممکن ان لا یکون هناک حکم موحد حولها. إذا اعتبرنا السلفیه نوعا من النظره الماضویه إلی تاریخ الأمه أو أتباع فکره ما، فمن الممکن ان تکون السلفیه متعدده. ففی هذه النظره إلی السلفیه یمکن القول بانه فی جانب



---

۱- باحث فی جامعه الامام الحسین.

الـذهنى والنفسـى للشـعوب، انها قـد خاضت فى فتره من تاريخها فترات ناجمه من قوه تأثيرها على مصيـرها ومصيـر الأمم الأخرى، ان مثل هذه التجارب التاريخيه فى الفترات التاليه، التى تعرضت لنوع من الانحطاط، أبقت على فكره العوده إلى المكانه السابقه كأمنيه فى أذهانها.

التيار السلفى فى العالم الإسلامى التيار بصفته نظاما عقائديا مذهبيه بوظيفه أيديولوجيه، يحمل هويه خاصه، إذ يقدم قسم كبير من المسلمين وبالتحديد الشيعه، كالآخر وتقويه الفكره الثنـائيه «نحن أمـامهم» بواسـطه جعل العالم الإسـلامى قطبين، وفقا لأسـس تضـخيم الفجوه الشـيعيه السـنيه، يمكن والى جانب تشويه الوحـده الإسـلاميه فى العالم الإسـلامى ان يخل باستقرار المجتمعات الإسلاميه بواسطه تكوين الصراع الدينى، وبهذا يجعل امن الدول الإسلاميه، يواجه تحديات كثيره.

من ضـمن هـذه الفرق التى خرجت من جوف تيار السـلفيه هو السـلفيه التكفيريه. وفقا لتعاليم التيار ان الناس ينقسـمون إلى مؤمنين وكفار ان هذا الأسـلوب من التفكير بدوره يحدث منطقـا عقلانيـا لتغير الـدين وإخضاع الآخرين أو إقصاءهم من يعتبرون كفار. فمفاهيم دينيه من أمثال الملحـد والمـذنب والمبـدع التى تقارن بين المؤمنين والكفار يمكنها توجيه أى عمل منهم العمليات الإرهابيه.

فى العالم الإسـلامى يعـد العوده إلى الماضـى والسـلف الصالح ومن دون شك إلى ابن تيميه. الذى قام بتأليف ما يزيد على ٣٠٠ كتابا بين أفكاره فيها. فى هـذه الأثناء فان انتماءات فكريه مختلفه خرجت من السلفيه يمكن الإشاره إلى الوهابيه فى السعوديه والسلفيه الديوبنديه فى الهند وسلفيه إخوان المسلمين

فى مصر ولها فروع فى إيران.

من جهه ثانيه وفى العقود المنصـرمه زادت نظره القوى الاسـتعماريه للأقوام وقضـيه الفرق والطوائف فى المجالات التى تثير رغبه الأجانب. ان المجتمعات الدينيه ووفقا لبروز القضايا الدينيه فيها تتضـمن على الافتراق والاختلاف والتنافس وفى المحصله انها مستعده للعنف والصراع وتصبح كآليه رخيصه بيد الأجانب بغيه تحقيق نواياها كتضعيف وتجزئه الدول، فى هذا المجال وفى السنوات المنصرمه حاولت قوى دوليه وبالتحديد

ص:٣۴۵

أمريكا وبريطانيا ان ترسم خارطه جديده سياسيه فى المنطقه، ووفقا لما قاموا بها ان هذه الخارطه ترسم وفقا للالتزام الطائفى.

فى المحصله يجب القول بانه بالرغم من الممارسات المتزايده للتيارات الإرهابيه فى مجال التهديد الصلب والناعم لجمهوريه إيران الإسلاميه، إلا ان التيارات السلفيه التكفيريه تمتلك القوه الكبيره ولها المقدره على خلق التهديدات. ان رغبه بعض الدول الإقليميه والدوليه وأجهزه التجسس فى دعم التيارات والجماعات المعارضه للشيعه، خلق الأجواء المنشوده بغيه ترسيخ القطيعه الدينيه فى صفوف المسلمين فى العالم ونشر الصراعات الشيعيه السنيه فى كافه أنحاء العالم الإسلامى، على هذا ان يعد من المهم معرفه التيارات السلفيه والجماعات المنتميه لها، ومقارنه العلاقه بينها وبين المصالح والملاحظات الأمنيه لجمهوريه إيران الإسلاميه، إعداد استراتيجيات مواجهه. فى هذه الدراسه ان الكاتب ونظرا إلى التهديدات الناعمه للتيارات التكفيريه من منظار سماحه قائد الثوره يبحث عن إعداد استراتيجيات مواجهه التيار على يد ج.ا.ا فى العالم الإسلامى.

۲-۱- أهميه البحث وضرورته

هو إعداد استراتيجيات مواجهه التهديدات الناعمه الناجمه عن نشاطات التيارات التكفيريه فى العالم الإسلامى بواسطه ج.ا.ا. انه يكتسى أهميه لأسباب مختلفه يمكن الإشاره إلى أهمها كالتالى:

۱-۲-۱- أهميه البحث نظريا

- ضروره التنظير المحلى فى مجال القضايا الأمنيه فى ج.ا.ا للخروج بأفضل معرفه وأكثرها شمولا

- قله المعلومات فى مجال مكانه التيارات السلفيه التكفيريه فى العالم الإسلاميه معرفتها عن المسئولين ومن يتخذون القرار

۳-۲ أهميه البحث فى الجانب التطبيقى

- زياده الجماعات المتطرفه الإرهابيه المنتميه إلى السلفيه التكفيريه فى العالم الإسلامى التى تستغل المذهب لتبرير أعمالها

ص:۳۴۶

– ارتفاع نسبه العمليات الإرهابيه وبالتحديد التفجير الانتحارى بأهداف مذهبيه تستهدف الشيعه

– نمو النزوع إلى الأفكار والفرق المناهضه للشيعه (باعتباره فكره سياده الجمهوريه الإسلاميه الإيرانيه) فى صفوف التيارات السلفيه

– مساعى التيارات السلفيه لجعل العالم الإسلامى قطبين وفقا لتضخيم الخلافات الشيعيه السنيه

– اختزال الهويه الإسلاميه إلى الهويه الطائفيه يؤدى إلى تضعيف الانسجام الإسلامى فى العالم الإسلامى وتوجيه الضربات فى مواجهه الهجوم الأجنبى على العالم الإسلامى

– غياب إستراتيجيه شامله ومتناسقه لإداره القضايا ذات الصله بالسلفيه التكفيريه فى الجمهوريه الإسلاميه الإيرانيه

نظرا إلى القضايا أعلاه وبما ان إحدى معضلات الإداره الأمنيه لهذه القضايا أو الحؤول دون إضفاء الطابع الأمنى عليها، يتجلى فى قله مصادر البحث الإيضاحى والاستراتيجى فى هذه المقولات إذ يمكن الاعتماد عليه نظرا إلى نتائجه خلال برنامج محدد وشامل لحد ما، ومرن واستراتيجى ومستقبلى لإداره هذه القضايا؛ فان الدراسه هذه تريد تلبيه جانب من تلك الحاجه.

۳-۱- هدف البحث

يريد البحث الحصول على استراتيجيات مواجهه التهديدات الناعمه الناجمه عن نشاط التيارات التكفيريه فى العالم الإسلامى بواسطه ج.ا.ا

۴-۱- سؤال البحث

ما هى أفضل الاستراتيجيات لمواجهه التهديدات الناعمه الناجمه عن نشاط التيارات التكفيريه فى العالم الإسلامى بواسطه ج.ا.ا

۵-۱- نوع البحث

ان نوع البحث تطبيقى

۶-۱- أسلوب البحث

نظرا إلى ان البحث ينقسم إلى قسم نظرى وتطبيقى، فنستفيد من الأسلوب الوصفى – التحليلى ودراسه حاله وخلفيتها.

۷-۱- جمهره البحث وحجم العينه

ان تخصص الأعضاء فى أسلوب دلفى يعد إحدى شروط جمهره هذه النوع من الدراسات. تبين الدراسات بان عدد الأعضاء الذين طبقت عليهم الدراسه يتراوح بين ۱۰ حتى ۱۶۸۵ ونظرا إلى عند غياب التجانس فيوصى ب- ۲۰ أو ۳۰ منهم(۱). نظرا إلى الاستفاده من مناهج دلفاى SWOT التى يستخدم فيها السائل المتخصص، فان الجمهره هم خبراء المجلس الأعلى للأمن القومى وكبار القاده فى القوات المسلحه ذات الصله بموضوع المكانه الإستراتيجيه وخبراء امنين وأساتذه الجامعات أصحاب التخصص فى مجال التهديدات السلفيه التكفيريه ويمكنهم مساعدتنا فى مجال معرفه ودراسه قضيه البحث. انهم يعرفون لوحه دلفى وحجم العينه ل- ۳۰ شخص تم اختيارها من المتخصصين فى الأمر.

۸-۱- آليه البحث

طبقت مجموعه من المناهج فى البحث (منهج إعداد المكتبه والوثائق) ودراسه الوثائق مقابله شبه المهيكله(۲) للباحث مع الخبراء بالأمر وأسلوب استماره الأسئله لأعداد المعلومات. هذا وان ستكون آليه تجميع معلومات استماره الأسئله محور البحث

۲- الإطار المفهومى النظرى

۱-۲- الأسس النظريه

بما ان النظريات تعتمد على أركان مفهوميه فان تحديد مفهوم المفردات يعد شرطا مسبقا لتصميم النظريات ومعرفه الواقع، يعد من الضرورى إيضاح أركان الموضوع مفهوميا. ان أهم المفاهيم هى:



---

۱- . صالحى، ۱۳۸۹: ۴۱.

۲- . Semi Structural Interview

۱-۱-۲- السلفیه التکفیریه

أ - السلف: یعنی الماضی(۱)؛

و «سَلَفَ، یَسلِفُ، سَلفاً وسلوفاً»، وکذلک الصیغ الصرفیه ومصدر السبق. کما یقول ابن الفارس فان سلف تعنی ما تقدم والسلف هم من کانوا فی الماضی(۲).

أما مصطلحا وعند أهل السنه ان السلف هم جماعه من المسلمین وهم الصحابه التابعین والتابعین التابعین، انهم یرون بان الأجیال الثلاثه الأولی وبسبب القرب المکانی والزمنی أفضل الناس فی تلقی الوحی(۳). فمن منظارهم ان هذا العصر هو أفضل العصور الإسلامی فی الإتباع. أما السبب فهو استناد أهل السنه بحدیث النبی: عَنِ النَّبِیِّ ۲ قَالَ «خَیْرُ النَّاسِ قَرْنِی، ثُمَّ الَّذِینَ یَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِینَ یَلُونَهُمْ، ثُمَّ یَجِیءُ مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمٌ تَسْبِقُ شَهَادَتُهُمْ أَیْمَانَهُمْ وَأَیْمَانُهُمْ

شَهَادَتَهُمْ»(۴). فانهم یرون بان فحوی الحدیث یدل علی أفضلیه الأجیال الثلاثه مقارنه بالآخرین من جهه أخری فان القرآن هو ۱۰۰ عام وان عهد السلف هو ۳۰۰ عاما(۵).

هذا ویختلف أهل السنه فیما بینهم حول الأفضلیه(۶).

من جهه أخری فان أهل السنه وفی أتباع السلف یرون بان أتباع السلف لیس هو التقید بظاهر أجزاء المفردات أو موقفهم الخاصه أو الحالات التی ساروا علیها ذلک انهم لم یقوموا بمثل هذا العمل بل انه الرجوع إلی قواعد جعلوها معیارا فی تفسیر وتأویل النصوص الدینیه، والأصول التی ساروا علیها عند الاجتهاد والتأمل والاستدلال(۷).



---

۱- . عابدی، ۱۳۹۰: ۵۱.

۲- . ابن فارس، ۱۴۰۸ ق، ۹۵.

۳- . البوطی، ۱۳۸۹، ۱۹.

۴- . محمد بخاری، ۱۴۲۳، ج ۳: ۱۵۱؛ محمد بخاری، صحیح البخاری، ج ۷، ص ۱۷۴؛ مسلم بن حجاج قشیری النیشابوری، صحیح مسلم، ج ۷، ص ۱۸۴.

۵- . البوطی، ۱۳۸۹: ۱۹-۲۰.

۶- . البوطی، ۱۳۸۷: ۲۱.

۷- . البوطی، ۱۳۸۷: ۲۳.

ب – السلفیه:(۱) وردت السلفیه فی نصوص الباحثین(۲)

بمعنیین الأولی تطلق علی الذین یدعون الاقتداء بالسلف الصالح وفی الثانی یعود استخدامها إلی عصر الصحوه الإسلامیه فی العصر الراهن. أما السلفیون فهم أولئک الذین یحاولن وبهدف صحوه المسلمین وتخلصهم من التقلید الفکری الغربی والاعتماد علی ثقافتهم وحضارتهم التاریخیه والرجوع إلی القرآن والسنه، وبنظره حدیثه لحل المعضلات والقضایا الفکریه الجدیده واستخدام العلوم التجریبیه وفقا لأسس الثقافه الإسلامیه وتطهیر وجه الإسلام المنور من غبار البدع والخرافات التی دثرته ل– ۱۴ قرنا، انه جعلوا السلفیه عنوانا لهم:

یجب إزاله کافه الترسبات التی غیر صفاء الإسلام وإزاله کافه البدع والخرافات کی یظهر الدین الإسلامی کدین عمل وجهد وحیاه(۳).

ان السلفیه من منظار الدراسه هذه، هی نوع من التیار السیاسی الذی خرج من داخل الدین والمذهب فی التاریخ الإسلامی القدیم وفی نفس الآونه التی یستند إلی السلفیه إلا انه یحمل توجهات خاصه من القوه السیاسیه بمقاربه فریده بنوعها وفی معناها الشامل تطلق علی کافه المقاربات والتیارات الأیدیولوجیه الحکومه وغیر الحکومه(۴)

ویرید تجدید الخلافه التاریخیه وبناء مجتمعات سنیه وفقا للقراءه السلفیه من الإسلام. فی التعریف العملیاتی من مفهوم السلفیه، یمکن اعتبارها مقوله لها درجات إذ تنطوی علی ارض الواقع علی جانب وسیع من السلفیه السنیه والمعتدله وصولا للسلفیه المتطرفه(۵).

المفاهیم المحوریه للسلفیه فی هذه الدراسه هی کالتالی:

أولا. السلفیه هی تیار فکری أیدیولوجیه. نتیجه تعاملات اجتماعیه خاصه فی تاریخ أهل السنه. ان السمه الأیدیولوجیه تعنی ان السلفیین وبتحویل الدین إلی آلیه السلطه السیاسه یبحثون عن مشروع سیاسی یحمل استراتیجیات ومقاصد خاصه. فضلا عن هذا انهم وبالاستفاده من آلیات الهویه یولون أهمیه خاصه بهویه الأخری، ویستفیدون من



---

۱- . Salafism

۲- . البوطی، ۱۳۸۹؛ الکثیری، ۱۴۲۹ ق.

۳- . البوطی، ۱۳۸۹، ۲۵۸-۲۵۹.

۴- . "State" and "Non-State".

۵- . سید نژاد، ۱۳۸۹: ۹۸.

تعبئه الجماهير من أهل السنه، من جهه أخرى فبما ان السلفيه لها منظومه ورصيد فكرى تاريخى فيمكن اعتباره تيارا فكريا له أسسه الخاصه ويتغذى من العلاقات الداخليه السلفيه بالمفهوم العام. هذا وان المعنى المقدم لا يحول دون اعتبار أهميه الشروط السياسيه دخيله فى ادلجه السلفيه وإضفاء الطابع السياسى عليها بل يرى الكاتب بان الظروف السياسيه هى التى تمهد الأرضيه إلى جانب المتغير المصيرى والطبيعه السياسيه.

ثانيا ان السلفيه عندى هى تيار فى التاريخ المعاصر السياسى أكثر مما سواها. بهذا انها لا تنفى طبيعتها المرحليه فى بدايه تكوينها بل

التأكيد عندى ينصب على انها لم تظهر مره واحده بل انها تكونت طوال عمليه طويله وبعد توفير الأرضيه والظروف الاجتماعيه والفكريه واليوم ان نظره السلفيه إليها لا تشبه النظره إلى ظاهره حديثه العهد يقف ورائها أشخاص محددين على هذا فان اعتبار السلفيه تيارا بحاجه إلى دراسه تاريخها وظروفها الاجتماعيه والعناصر المؤثره عليها فى هذه المقاربه.

ثالثا ان السلفيه ليست تيارا سياسيا بالمعنى العام كما لها علاقه بالسلطه إيجابيا أو سلبيا، هذا وان العلاقه تلك لا تقدم فى الإطار السياسى ويمكن ان تظهر فى الجوانب الثقافيه والاقتصاديه والخ

رابعا ان التأكيد على الطابع السياسى للسلفيه هو التشديد على طبيعه التيار الجوهريه التى تولد علاقات خاصه من السلطه السياسيه إلى جانب الاعتماد على الأسس العقائديه، على هذا فانه وبدلا من توجيه الدين للسياسه فان السلفيه تقدم من خلال السياسيه وفى الحقيقه ان المقاربه السياسيه لها، تترك تأثيرها العميق على التفسير الدينى لها. على هذا ان دخول السلفيه ساحه السياسيه، فتح سبل التفسير النفعى والسلطوى من الدين واليوم نشاهد شريعه سياله لا حدود لها فى هذا المجال إذ تعتبر تابعا لمتغير السلطه السياسيه.

خامسا من خلال التفسير الذى يقدمه هذا التيار من الدين وتطورات صدر الإسلام يمكن الاستنباط بان الخلافه التاريخيه تعد مصدر قوتها وشرعيتها وطموح يفكر أى تيار سياسى فى إحياءه. الخطاب السلفى ساعد على هذا الأمر وان مفردات مثل الكافر والمؤمن والمطيع والعاصى والتكفير تأتى كلها فى إطار نموذج الخلافه التاريخيه وللوصول إلى الغايه السياسيه وإحياء الخلافه ثانيه.

ص:٣٥١

سادسا ان الجانب السیاسی ومنذ بدایه تکوین السلفیه إلی یومنا هذا کان جزءا من السمات الذاتیه لها وکون رکیزتها. ان هذا المفهوم یخرج من خلال النظر فی المنظومه الفکریه ودراسه ظاهره السلفیه وتطوراتها التاریخیه. إذ وفی یومنا هذا ینظم الاعتقاد بالقدر فی الحیاه السیاسیه وبالتالی أصل الامتثال السیاسی جزءا رئیسیا من العملیات السیاسیه. کما ان السلفیه الوهابیه وبشعار لا نکران ولا هجران ولا خروج لم تجیز التمرد بوجه الحاکم حتی لو کان ظالما وتری بان الأمر

یأتی بالفساد ویعارض مصلحه الأمه الإسلامیه. من جهه أخری فان علاقه السلفیه بالسلطه علاقه مریبه ویجب دراستها ذلک ان هذا التیار الفکری وفی عهد بنی أمیه وعهد بنی العباس والحکومات الأخری تم تقویته ویبدو ان الحکام وبتقویه الأفکار الظاهریه کان بإمکانهم إضفاء الشرعیه علی حکمهم(۱).

سابعا ان تیار السلفیه ومنذ ظهوره کتب له الدیمومه الفکریه لکنه کان متغیرا فی جانب الموضوع وبما ان الصراع السیاسی یعد جزءا من إیدیولوجیتها فأنها وطوال العقود المنصرمه کان له نظره أمنیه بمحوریه معارضه الغرب والتشیع والثوره الإسلامیه الإیرانیه. ان الجغرافیه السیاسیه الحدیثه للشیعه وعلاقتها بإیران، رکز ثقل التیار علی إیران بشکل ملفت للنظر.

ثامنا إحدی سمات تیار السلفیه والبیئه التصوریه له(۲)

یتحلی فی الطائفیه(۳)

المدمره لذاتها، انها تأسیسیه بسبب کون هذا التیار وبتفسیر حصری له من الفرقه الناجیه، کون قیم ومعتقدات حدیثه تحت عنوان السلفیه، التی یعتبر أغلبیه المسلمین بانها تعارض الکتاب والسنه. انها مدمره لأنها تقوم بأعمال تخریبیه تستهدف الفرق الإسلامیه وحتی المجتمعات الإسلامیه(۴) وذلک بتکفیرها فی إطار مهمه خاصه(۵) وتعتبر أعمال مقدسه.



---

۱- . سید نژاد، ۱۳۸۸.

۲- . Perception Environment

۳- . Sectarianism

۴- . یری بعض السلفیین بان شرک المسلمین اشد من شرک عباد الاصنام.

۵- . هذا التوجه یعود إلی الاذهان الایمان بالعصر الألفی السعید Millenarianism وهو من السمات العامه للحرکات المسماه بالأصولیه Fundamental انه یمنح الفرصه للمتطرفین فی کافه الأدیان بان یبرروا نوایاهم السیاسیه تحت عنوان العمل بإراده الله. (مهربان،۱۳۸۷: ۴۵)

ان السلفيين يرفضون أى شكل من التفسير الإصلاحى، يرون على غرار أيمن الظواهر بانه ووفقا للمتطلبات الحديثه يجب التقليل من الخلافات بين المذاهب الإسلاميه(۱).

تاسعا: ان الأداتيه من سمات السلفيه وأنها ناجمه عن تقدم العمل على الفكر. ان قضيه أصاله الظواهر(۲)

بين السلفيه تفتح المجال لنوع من الأداتيه(۳) المتأتيه نتيجه تقدم العمل على الفكر فى النظام الفكرى للتيار إذ انها تشبه الأفكار الميكافيليه(۴)

بحيث ان التيارات السلفيه تقترح الاستفاده من كافه الآليات للوصول إلى أهدافها(۵).

على سبيل المثال انها تستند إلى أقوال كبار السلفيين من أمثال ابن تيميه والممارسات غير الشرعيه كالكذب واخذ المال الحرام فى كافه الأشكال. ان السلفيه واعتمادا منها على هذا التراث التاريخى وبالإلهام من فكره السلفيه تنظم أوسع شبكه إرهابيه فى العالم وبسبب الاستفاده من مختلف أشكال العنف كإرهاب الانتحارى(۶)

أصبحت ممثلا لمؤشر الإرهاب الحديث(۷) فى العصر الراهن.

هذا وعند إيضاح السلفيه يجب الاهتمام بالقضايا التاليه:

أولا ان السلفيه ليست مطلقه ويوجد فيها تناقضات، يجب معرفه التناقضات لإزاله توهم العدو المنسجم فى مواجهه العالم الإسلامى

ثانيا مع ان هناك تيارات مختلفه تعرف باسم السلفيه، إلا انها لا تندرج فى خانه السلفيه كلها فالكثير منها تحول إلى التطرف تاريخيا وجعلتها السلفيه الوهابيه فى مسار التطرف السياسى والدينيه بينما لم تكن تعمل بالتطرف سابقا على هذا إذ ما قدمت تيار سلفيا فلا يعنى انه سلفى وهابى بل انه الأقرب إلى المبادئ العامه للسلفيه.



---

۱- . اسماعیلی، ۱۳۸۶: ۲۶.

۲- . فى الواقع ان اهم سمه أصل أبستمولوجيا السلفيين هى النقليه Revelationism التى تعنى تفضيل النقل على العقل والالتزام به يصرح ابن تيميه كمؤسس السلفيه بانه لا يؤمن بالعقل لانه مظل (ابو زهره، ۱۳۸۶: ۵۹۳). ويقدم اعتبار احكام الشرع بعيدا عن تأييد العقل. (ابن تيميه، ۱۹۷۱: ۱۳۷۶)

۳- . Instrumentalism

۴- . Machiavellism

۵- . پور فرد، ۱۳۸۶: ۱۵.

۶- . Suicide Terrorism

۷- . The New Terrorism

ثالثا: قد يكون هناك عده تيارات فى سلفيه واحده تعارض البعض بشده كما نلاحظ الأمر فى السلفيه الوهابيه فى الهند ومصر بما ان الهدف من هذا المقال التركيز على

أهم مدلولات السلفيه أى الوهابيه نتطرق إلى التيارات الداخليه لها ونشير إلى التيارات السلفيه الأخرى.

تبحث السلفيه عن قياده موحده بالرغم من الخلافات العقائديه والسياسيه وتولت الوهابيه القيام بأمر القياده ونظرا إلى إمكانياتها المختلفه الماليه والإعلاميه والمكانيه أى الهيمنه على الحرمين الشريفين، تبذل كافه مساعيها على تنظيم التيارات السلفيه الأخرى وتستغلها لنواياها هذا والكثير من مبادئ التيارات التى تعرف بالسلفيه تعارض الوهابيه.

أ – الكفر ويعنى الغطاء والإخفاء(۱)

وهناك فوارق لها فى علم الفقه والكلام يقف الكفر فى النقيض من الإسلام وان الحد بين الإسلام والخروج من الكفر هو الشهادتين ومن لا يقولها فهو كافر فى هذه الحالات فان الكفر له صله بالقضايا الظاهريه ويبين تعامل المسلمين مع الكفره. منها فى الفقه يجرى الحديث عن أحكام الكفر وأسلوب تعامل المسلمين فى الزواج وارث الكافر من المسلم(۲).

الواقع ان كفر المسلم الذى أنكر ضروره الدين يقع ضمن دائره الارتداد ويخرج عن دائره التكفير. تطرق الفقهاء إلى الارتداد وقالوا عنه إنكار التوحيد أو الرساله أو إحدى ضروريات الدين أو الرجوع عما هو ضرورى إذ يؤدى إنكاره إلى إنكار الرساله(۳). يتم إثبات الارتداد بواسطه ظروف كالبلوغ والعقل والاختيار بإقراره أم شهاده عادل ويجب قتله وفصل زوجته عنه.

فى علم الكلام ان الكفر يقف فى النقيض من الإيمان ويتم دراسه الكفر وحدوده ومعاييره وان الكفر يعد من أفعال القلوب بعيدا عن الإنكار اللسانى. ان إنكار أى من متعلقات الإيمان يؤد إلى الكفر(۴).



---

۱- . راغب أصفهانى، بى تا، ج ۱، ص ۴۲۳، ماده «كفر».

۲- . على زاده موسوى، ۱۳۹۱: ۲۷۲.

۳- . يزدى، ۱۴۲۲: ۴۸.

۴- . سبحانى، ۱۴۲۷ ق: ۴۹.

ب – السلفيه التكفيريه: تعنى تكفير أهل القبله، تكفير من أسلم واقر بالتوحيد(۱).

انهـا تطلق على جماعه من المسـلمين يعتبرون من عارضـهم بالكافر. وعلى هـذا الأساس الفكرى فهناك تلازم بين الإيمان والعمل. بمعنى انه من إيمان ارتكب الكبائر فانه يخرج عن الدين ويعتبر كافرا.

هذه الرؤيه أدت بالمسلمين وبسبب القيام بالواجبات الدينيه ان يكونوا كالمشركين وبالتالى مهدورى الدم.

۲-۱-۲ التهديدات الأمنيه

ان التهديـد هو مفهوم تجريـدى وله علاقه متداخله مع مفهوم الأمن(۲). إذ اعتبر الكثير من المنظرين والمفكرين ان الأمن يعنى التهديـد وتحولت مقاربه انعـدام الأمن بـدلا من الأمن إلى المقاربات المهيمنه على الدراسات الأمنيه(۳). ثم ان تعريف للأمن بسبب تعدد جوانبه وعلاقته بالأمن القومى(۴)

والمصالح القوميه(۵)

والأهداف القوميه(۶)

والاستراتيجيـات الوطنيه يعـد أمر عسـيرا. على هـذا فـان أصـحاب الرأى قـدموا تعريفـا له وفقا لنظرتهم إلى التهديـد وفهمهم له(۷). ان التهديـد معـادل Threat وله معـانى مختلفه كالخوف(۸).

جاء فى معجم أكسفورد: ان التهديد امتلاك الإمكانيه للإخافه وخلق الكوارث للفرد والمجتمع وإلحاق الضرر بفرد ما(۹). والتهديد مصطلحا هو أى شكل من النوايا

والأعمال التى تهدد امن منظمه أو دوله(۱۰). أو تعرض كيان الفرد أو المنطقه أو المجتمع أو المنطقه أو العالم للخطر(۱۱).



---

۱- . حيدرى، ۱۳۸۵: ۱۱.

۲- . مراديان، ۱۳۸۸: ۱۶۷.

۳- . عبدالله خانى، ۱۳۸۶: ۱۳.

۴- . National Interest

۵- . National Goals

۶- . National Strategies

۷- . عبد الله خانى، ۱۳۸۴: ۱۳۴-۱۳۲.

۸- . معين، ۱۳۷۱: ۱۱۷۳.

۹- . گروه مطالعاتى أمنيت، ۱۳۸۷: ۱۰۰.

۱۰- . نطاق پور، ۱۳۸۹: ۸.

۱۱- . آركلگ، ۱۳۷۹: ۲۴.

ما یجب قوله عند تقییم التعاریف السابقه هو انها ترکز علی عده عناصر فی التعریف بینما یجب عند تقدیم التعریف الشامل الاهتمام بالسمات الشامله إذ لو تغیرت الظروف لا یتم الإخلال باعتبار التعریف، علی هذا ان التعریف عندی هو:

نوع من تعرض مصالح اللاعب للخطر الذی لا یمتلک إمکانیه إدارته فی إطار المبادئ والأسس القانونیه بتکلفه مقبوله عبر طریق إصلاحی وبسبب نشر علامات نظریه وتطبیقیه(۱).

أ – طبیعه التهدید: الصلب وشبه الصلب أو الناعم

ب – ان هذا التقسیم جاء نتیجه خلق مفهوم التهدیدات الناعمه(۲). لیس هناک إجماع حول التهدید الناعم والصلب یری البعض بان التهدید الناعم هو تهدید غیر عسکری کتهدید البیئه والجرائم الفساد والخ

یعتبر الأمین العام للأمم المتحده بان التهدید الصلب التی تواجهه المنظمه هو الإرهاب وأسلحه الدمار الشامل وأما الناعمه فهو وباء الایدز والبیئه هناک باحثون لهم تفسیر آخر من الأمر، یمکن دراسته فی جانبین:

آلیه والتهدید وأسلوبه: إذ تکون صلبه کالعسکریه أو العقوبات الاقتصادیه أو ناعمه کالإعلام

هدف وموضوع التهدید کتخریب المنشئات العسکریه والسیاسیه ومقتل الناس إذ انها تکون صلبه وموضوعیه(۳).

أ – التهدید الصلب:

عندما یتعرض استقلال البلد أو وحده أراضیه إلی الخطر أو الممارسات العسکریه

لبلد آخر أو اتحاد من الدول الأخری أو مجموعات معارضه، فعندها نواجه التهدید الصلب(۴).

فی الواقع ان فرض القوه العسکریه یهدف إلی فرض الإراده وتحقیق مصالح التهدید الصلب. فی هذا النوع من التهدید الهدف یکمن فی احتلال الأراضی. یعتمد



---

۱- . افتخاری، ۱۳۹۱: ۲۶.

۲- . عبد الله خانی، ۱۳۸۶: ۶۸.

۳- . گروه مطالعات امنیت، ۱۳۸۷: ۱۲۱-۱۲۰.

۴- . ناطقی، ۱۳۹۰: ۱۳۱.

التهدید الصلب علی الأسالیب المادیه والملموسه والصلبه من سماته العنف والإطاحه والإقصاء والاحتلال

ان ظهور هذا النوع من التهدید یعود إلی عهد الاستعمار إذ کانت القوی الاستعماریه تحقق أهدافها بواسطه الهجوم العسکری وفرض القوه وارتکاب المجازر واحتلال الأراضی(۱).

أما الأشکال الحدیثه للتهدید الصلب فی العصر الراهن یتجلی فی الهجوم الأمریکی علی العراق وأفغانستان(۲).

ب - التهدید شبه الصلب(۳)

هو عباره عن فرض السلطه عبر النفوذ فی النظام السیاسی - الأمنی لبلد ما لفرض الإراده وتحقیق المصالح ویهدف إلی احتلال الحکم ومؤسسات الحکم انه یعتمد علی تطبیق نظام امنی والنفوذ فی الدول إذ تأتی أسالیبه کمزیج من الآلیات الصلبه والناعمه کما یعود تاریخه إلی فتره الاستعمار الحدیث الذی کان یهیمن علی نظام حکم وسیاسه بلد ما بالاستفاده من استخدام القوه الأمنیه ودون الاستفاده من شن الهجوم واحتلال البلد ان الانقلاب العسکری والتمرد والاحتجاج والثوره المخملیه والجرائم المنظمه والثوره الملونه، تعتبر من أنواع الحرب والتهدید شبه الصلب(۴).

ج - التهدید الناعم

یمکن اعتباره کتطورات تؤدی إلی إحداث تغییر فی الهویه الثقافیه ونماذج سلوک مقبوله لنظام سیاسی. انه نوع من الهیمنه الکامله فی الجوانب الثلاثیه للحکم والاقتصاد والثقافه، تتحقق عبر صهر النماذج

السلوکیه الوطنیه فی تلک الحقول وإحلال نماذج النظام السلطوی للتهدید. بهذا تتعرض کافه الأهداف والقیم الحیویه لنظام ما (البنی التحتیه الفکریه والمعتقدات والنماذج السلوکیه فی حقل الاقتصاد والثقافه والسیاسیه) للخطر أو تؤدی إلی إحداث تغییر جوهری فی العوامل المصیریه للهویه الوطنیه لدوله ما. لا وجود

ص:۳۵۷

---

۱- . نائینی، ۱۳۸۷: ۱۶۸.

۲- . عسگری ووکیلی، ۱۳۹۰: ۳۲۴.

۳- . Semi-rigid Threat

۴- . نائینی، ۱۳۸۹: ۱۶۸.

للهجوم العسكرى فى التهديـد الناعم ان إلقاء الشك فى الأسـس الفكريه لنظام سياسـى ما، والأزمه فى القيم والمعتقـدات الجوهريه للمجتمع والأزمه فى النماذج السـلوكيه للمجتمع والأزمات الخمسه السياسـيه (الهويه والمقبوليه والمشاركه والنفوذ والتوزيع) تأتى ضـمن تلك المكونات للتهديـد الناعم، نتيجتها تأتى تدريجيه وهادئه ومبرمجه. ان هذا التهديد يأتى بهدوء وبالاستفاده من الإعلام والأحزاب والنقابات وأسلوب الإقناع. فى يومنا هذا تعد العولمه الثقافيه مرادفه لمفهوم التهديد الناعم(۱).

ان كافه الحكومات والمجتمعات بحاجه إلى فكره رابطه وإيديولوجيه منظمه، إذا ما أرادت تقويه بنيتها. ان الأيديولوجيات السياسـيه الاقتصاديه والدينيه والاجتماعيه يمكن ان تصـبح تحت هيمنه الحكومه وترتبط ارتباطا وثيقا مع البنى المؤسسه للدوله. فى بعض الحالات ان الأيديولوجيه المنظمه تترسخ فى الدوله ويأتى تغييرها بتداعيات كارثيه(۲).

ان التهديد الناعم يحاول استهداف البنى الجوهريه وقيم النظام الخاصه.

يمكن معرفه التهديـد الناعم بمعيارين جوهريين من التهديـد الصـلب، الأول هو سـلميه أسـلوب التهديـد والثانى الطابع البرمجى لرساله التهديـد. ومن هنا يمكن تقسـيم هذا النوع من التهديد إلى ثلاثه: الأولى لها طابع عنيف لكن بتداعيات غير عنيفه، الاسـتفاده من الأسلحه الحامله للطاقه بغيه إحداث عطل فنى فى الشبكات الرقميه لمدينه أو منظمه ما. الثانيه يكون فيها الأسلوب سلمى لكن لها تداعيات غير سلميه كالاستفاده من القنابل المنطقيه التى تعطل نظام المهينه على السدود أو الطائرات. وأما الأخيره فانها تنطوى على تهديد له

أسلوب وتداعيات غير سلميه ويطلق عليها غير قاتله كالعمليات النفسيه(۳).

۴-۱-۲- الإستراتيجيه(۴)

للإستراتيجيه جذور إغريقيه كانت تعنى دور ما، مثل دور القائد فى قياده الجيش ثم فسرت كفن للقائد العسكرى الذى يتطرق إلى المهارات السلوكيه والنفسيه للقائد وردت



---

۱- . حجازى، ۱۳۸۷: ۶-۵.

۲- . بوزان، ۱۳۷۸: ۱۰۱.

۳- . بوزان، ۱۳۷۸: ۱۰۱.

۴- . Strategy

قبل ۴۵۰۰ سنه قبل الميلاد فی النصوص بمعنی مهاره الإداره أی القياده والقوه. انها كانت تشير فی عهد إسكندر إلی مهاره استخدام القوات للتغلب علی المقاومه والمعارضه وتكوين نظام الدوله العالميه الموحد(۱).

نشاهد فی يومنا هذا منعرجات كثيره طرأت علی مفهوم الإستراتيجيه إذ ينظر إليها من خلال مقاربه شامله بهذه الكلمات:

الإستراتيجيه عباره عن توجيه وإداره كافه مصادر شعب أو مجموعه من الشعوب بغيه تحقيق أهداف سياسيه محدده(۲).

هذا وهناك سمات للإستراتيجيه كالتالی:

ليس لها طابع عسكری فقط

لها مستوی التحليل القومی والتأكيد ينصب علی الطابع الشمولی لها

شامله فی جانب الجوانب وتنظر إلی المجالات السياسيه والاقتصاديه والثقافيه بالتزامن

لها زمان ومكان خاص بها

وأخيرا لها طبيعه جماعيه بمعنی ان تصميم الإستراتيجيه لا يعد أمرا حكوميا بل انه يتم فی ظل الظروف الداخليه أو بإداره الدول(۳).

كما لاحظنا فان هناك تفاسير مختلفه من الإستراتيجيه إذ بالرغم من الخلافات لها مبادئ واحده وموحده وعلی هذا يمكن الاستفاده منها فی عبارات

متكامله، اننی

أميز بين خمسه أجيال من التعاريف وهی فن الحرب وإداره الحرب والتخطيط التنظيمی والإداره القوميه والهندسه العالميه ونستخدم فی هذه الدراسه الجيل الرابع أی الإداره الوطنيه.

۲-۲- الإطار النظری

الإطار النظری يعد إطار نظری للمشروع وانه أساسا يعتبر رؤيه ومنظر يطبق لدراسه موضوع البحث.

ص:۳۵۹

---

۱- . Mintzberg, Quinn, and Ghoshal ۱۹۹۹: ۴.

۲- . بيليس و ديگران، ۱۳۸۲: ۲۲.

۳- . افتخاری، ۱۳۸۳: ۳۷.

ان اختيـار الإطار النظرى يتوقف على قضـيه البحث وكيفيه المعلومات العلميه المسـتخرجه من مرحله الـدراسات الكشـفيه(۱) التى يجعلهـا البـاحث أساسا لعمله بعـد النظر فى جوانب نظريه للموضوع وتصنيف البيانات

۱-۲-۲- إعاده تعريف الإطار النظرى للتهديد الناعم الأمنى

ان تصـنيف طبيعه الظواهر وفقا لمختلف العوامل يعد من الأساليب المناسبه فى فهمها. التصـنيف يوضح جوانب التهديد المختلفه(۲). قدم المنظرون الغربيون تصـنيفات مختلفه منهم بارى بوزان يقسم التهديد إلى العسكرى والاجتماعى والاقتصادى والبيئى والسياسى(۳).

أما روبرت مانديل فانه يعرف الجوانب الجوهريه للتهديد والأمن القومى فى أربعه رئيسيه وهى العسكريه والاقتصاديه والمصادر البيئيه والثقافيه والاجتماعيه(۴).

على هذا فانه فى مختلف المقاربات الأمنيه يكتسب التهديد دورا ومكانه مختلفه منها فى النظريات الواقعيه وبالتحديد نظريه

توازن التهديـد ومكتب كوبنهاغن يلعب التهديـد الـدور المحورى فى الأمن القومى بينما للتهديـد مكانه هامشـيه فى نظريات كنظريه السـلطه الناعمه. ومن جهه أخرى فان الأهـداف والمستويات ومجالات التهديد وكيفيه تقييمها تختلف فى المقاربات الأمنيه(۵). بما ان التهديد يعد مقوله سياقيه(۶)

وان معرفتها لا يمكن دون الاهتمام بالبنيه الاجتماعيه للمجتمع فيصـبح من الضـرورى فى هـذه الـدراسه كى نقوم بدراسه الوثائق السائده على المجتمع الإيرانى وفقا لموضوع التهديد الناعم وانها الوثائق هى فكره وعمل قاده الجمهوريه الإسلاميه الإيرانيه والدستور ووثيقه الرؤيه المستقبليه لعام ۱۴۰۴ إذ تمت صياغه إطار البحث النظرى للبحث اعتمادا على الخطاب الإيجابى من الأمن واعتمادا على أفكار سماحه قائد الثوره لإيضاح التهديد الناعم الناجم عن نشاطات التيار



---

۱- . Exploratory Studies

۲- . عبدالله خانى، ۱۳۸۶: ۶۱.

۳- . بوزان، ۱۳۷۸: ۱۴۱-۱۶۸.

۴- . ماندل، ۱۳۷۹: ۷۱-۸۵.

۵- . عبدالله خانى، ۱۳۸۵.

۶- . Contextual

التکفیری السلفی فی العالم الإسلامی وتأثیره علی الأمن القومی الإیرانی فی إطار نظره الأمن الناعم.

٢-٢-٢- سماحه قائد الثوره وتحلیل جوهری للتهدید الناعم

ان ما یجب الاهتمام به عند تحلیل فکره سماحه قائد الثوره فی هذا المجال هو الإطار المعرفی الجامع والشامل بسبب الطبیعه الفلسفیه له وامتلاکه القدره الضروریه لتحلیل الظواهر السیاسیه والاجتماعیه فی مختلف أشکالها. ان الأطر والأبستمولوجیا الفلسفیه تتمتع بمزیه اعتمادها علی المبادئ الشامله ومنحها أتباعها القوه علی تحلیل طبیعه المدلولات ومعرفتها علی هذا فان المکونات والمدلولات للتهدید الناعم عند سماحه القائد سیکون محور حدیثنا لاحقا

أ - تضعیف إستراتیجیه الوحده فی العالم الإسلامی وإلقاء التشاؤم بین الشیعه والسنه

وفقا لرؤیه قائد الثوره ان أکبر مخاطر التهدید الناعم فی جانب التیارات التکفیریه والسلفیه هو إلقاء النظره التشاؤمیه بین الشیعه

والسنه وتضعیف إستراتیجیه الوحدویه فی العالم الإسلامی، انه یقول فی هذا المجال: إنّ مما یدخل فی دائره واجباتنا هو قضیه الوحده وحفظ الاتحاد. فإنّ تواجد القوات التکفیریه التی تنشط الیوم فی بعض أنحاء المنطقه للأسف، خطرهم الکبیر لیس أنهم یقتلون الأبریاء، وهذا بدوره جریمه کبیره، بید أن الخطر الکبیر هو أنهم یشیعون أجواء من سوء الظن والسلبیه بین الطائفتین الشیعیه والسنیه، هذا خطر کبیر جداً، ویجب أن نمنع هذه الأجواء السلبیه ونحول دونها. فلا یتصوّر الشیعه من جانب أنّ هذه الفئه العجیبه التی تتعامل معهم بهذه الطریقه هم جبهه سنیّه تجابههم، ومن جانب آخر لا ینجرف أهل السنه وراء کلام هذه الفئه عن الشیعه ووراء التهم التی یوجّهونها والنیران التی یؤجّجونها. فمن الواجب توخّی الحذر. ١٣٩٢/١٢/١٥. انه سماحته دعا المسلمین إلی مواجهه أی عامل معارض للوحده فی العالم الإسلامی بالقول: عبر زرع الخلافات [الاختلافات]؛ وعبر الحروب الداخلیّه؛ وعبر الترویج للتشدّد [التطرّف] المنحرف باسم الإسلام وباسم الدین والشریعه، فتقوم مجموعه وتکفّر عامه المسلمین وأکثریه المسلمین. إنّ وجود هذه التیارات التکفیریّه فی العالم الإسلامیّ، هو بمثابه بشری للاستکبار ولأعداء الإسلام. علی المسلمین مواجهه أیّ عامل

من عوامل الفرقه، وهـذا تكليف كبير للجميع؛ على الشيعه والسنّه، بجميع فِرَقهم ونخبهم، أن يتحمّلوا المسؤوليّه وينهضوا بهـذا التكليف. عنى الوحـده التأكيد على المشتركات؛ لدينا الكثير من المشتركات؛ فالمشتركات بين المسـلمين أكثر من موارد الاختلاف، يجب التأكيـد على المشتركات. ويقع على كاهل النخب القسم الأعظم من هـذا التكليف، سواءً النخب السياسيّه، أم العلميّه، أم الدينيّه. وعلى علماء الدين المسلمين أن يحذّروا الشعوب الإسلاميّه من تسعير حدّه الخلافات بين الفرق والمذاهب الإسلاميّه. ۲۹/۱۰/۱۳۹۲.

ان سـماحته اعتبر التكفير واللعن فى صفوف المسلمين من خطط الاستعمار بالقول: ذا ما يريده الاستعمار اليوم، من أجل ألا نتوحد فيما بيننا. وللأسف فإن بعض الحكومات الإسلاميه تنخدع وتدخل فى لعبه الأعداء وتعمل لصالحهم عن وعى أحياناً وعن غير وعى منها فى أحيان أخرى. لاحظوا

أيه مفاسد تجرّها الحروب والاختلافات. انظروا أيه فجائع يخلقها الإرهاب الأعمى فى العالم الإسـلامى بذرائع طائفيه مختلفه. لاحظوا كيف يتنفس الكيان الصـهيونى الصعداء ارتياحاً لمشاهدته هذه الخلافات التى أوجدوها بيننا نحن المسـلمين. كلما أرادت البلدان الإسـلاميه والشـعوب المسـلمه الاقتراب بعضـها من بعض يطلقون مؤامره ويفتعلون حدثاً يحول دون ذلك. هذه أمور يجب أن تفتح أعيننا وتوعّى الشـعوب المسلمه وتميّز وجوه الرؤساء والحكام المخلصين عن الحكام العملاء المنصّبين من قبل الأعداء. الساحه هنا ساحه امتحان. كل حنجره تدعو فى الوقت الحاضر لوحده العالم الإسلامى هى حنجره إلهيه ناطقه من الله. وكل حنجره ولسان يحرّض الشعوب المسلمه والمذاهب الإسلاميه والطوائف المسلمه المتنوعه على العداء فيما بينها، ويثير عصبيات المسلمين بعضهم ضد بعض فهو لسان ناطق من الشيطان. ۱۸/۳/۱۳۹۲.

ب – تيسير نفوذ وتدخل الأجانب فى العالم الإسلامى وجعلهم آليه بيد أجهزه الأمن الأجنبيه

وفقا لنظره سـماحه القائـد فان من أهم مدلولات التهديد الناعم الموجهه من التيارات التكفيريه هو جعلها آليه بيد أجهزه الأمن الأجنبيه انه قال فى هذا المجال: أن أجهزه اسـتخبارات أجنبيه تقف وراء ما يشهده العراق وبعض المجتمعات من اضطرابات، وان عناصرهم وقواتهم الراجله لا تعرف ما يجرى خلف القضايا لكن يعرف قادتهم هذا

الأمر. ۱۳۸۵/۱۰/۱۸. انه اعتبر ان ممارسات التكفيريين الخبيثه فی تهديم قبور الائمه بذريعه الشرک واعتبار تبجيل العلماء والکبار والشخصيات الکبيره، يعد مصيبه وقال: الشرک هو ان تصبح اداه بيد وکالات الاستخبارات البريطانيه والامريکيه وان تقوم بمثل هذه الاعمال التی تحز فی نفوس المسلمين ای فکر هذا الذی لا يعتبر الخنوع والعبوديه والاطاعه للطواغيت شرکا ولکنه فی نفس الوقت يعتبر احترام الصلحاء شرک. ۱۶/۲/۱۳۹۲. انه اعتبر ان مواجهه هذا التيار مع جمهوريه ايران الاسلاميه ياتی من

قبيل الخدعه: يقوم اليوم ثله باسم التيارات التکفيريه والوهابيه والسلفيه فی قطاعات مختلفه من العالم الإسلامی بمساعٍ ضدّ إيران والشيعه والتشيع ويرتکبون أعمالاً سيئه وشنيعه، بيد أن هؤلاء ليسوا بالأعداء الأصليين، وهذا ما يجب علی الجميع معرفته. فإنهم وإن کانوا يکنّون العداء ويرتکبون الحماقات، لکن العدو الأصلی هو من يحرّضهم ويمدّهم بالأموال ويضاعف من معنوياتهم بشتی الوسائل إذا ما هبطت قليلاً ويزرع

بذور الخلاف والشقاق بين هذه الفئه الحمقاء الجاهله وبين الشعب الإيرانی المظلوم. هؤلاء يمثلون اليد الخفيه للأجهزه الأمنيه والاستخباراتيه. ولطالما قلنا للفِرَق الحمقاء

التی تواجه نظام الجمهوريه الإسلاميه باسم السلفيه والتکفير والإسلام بأننا لا نعتبرکم العدو الرئيسی، بل نعدکم من المخدوعين فلو أخطأتَ واشتبهتَ واعتزمتَ علی قتل أخيک المسلم، نحن لا نعتبرک أنت الأحمق الجاهل ممن يستحق لأن نعتزم علی قتله، علماً بأننا ندافع عن أنفسنا، ومن الطبيعی أن کل من يهاجمنا سيواجه قبضتنا الحديديه، ولکن نعتقد بأنهم لا يمثلون الأعداء الأصليين، وأنهم مخدوعون. فإن العدو الرئيسی هو ذلک العدو الواقف خلف الستار، وتلک اليد غير الخفيه بالکامل التی تخرج من کمّ الأجهزه الأمنيه وتأخذ بتلابيب المسلمين وتؤجج نيران الصراع فيما بينهم. ۱۴/۳/۱۳۹۳.

ت – تحريف الصحوه الاسلاميه

من منظار سماحه القائد فان احدی مدلولات التهديد الناعم للتيارات التکفيريه تحريف الصحوه الاسلاميه فی العالم الاسلامی وبذل المساعی للقضاء عليها. انه تحدث فی عدد من اهالی مدينه قم بمناسبه عيد الغدير السعيد وقال: ان الصحوه الاسلاميه والسير نحو

تحقیق القیم الاسلامیه السامیه، تجددت فیه دماء حدیثه وبدات الصحوه الاسلامیه فی کافه انحاء العالم الاسلامی انهم یخافون من هذا ویریدون القضاء علیها. ۱۳۸۵/۱۰/۱۸. کما تحدث فی اجتماع علماء الاسلام والصحوه الاسلامیه بالقول: ن أخطر ما یواجه حرکه الصحوه الاسلامیه الیوم، إثاره الخلافات ودفع هذا الحراک نحو صدامات دمویه

طائفیه ومذهبیه وقومیه ومحلیه. هذه المؤامره تتابع أجهزه الجاسوسیه الغربیه والصهیونیه تنفیذها الیوم بجدٍ واهتمام فی منطقه تمتد من شرق آسیا حتی شمال أفریقیا وخاصه فی المنطقه العربیه بدعم من دولارات النفط والساسه المأجورین. والأموال التی یمکن استخدمها فی تحقیق رفاه خلق الله، تُنفق فی التهدید والتکفیر والاغتیال والتفجیر وإراقه دم المسلمین وإضرام نیران الأحقاد الدفینه. ۹/۲/۱۳۹۲.

ث – نشر العلمانیه والالحاد

انه من التهدیدات الناعمه الاخری التی تهدد العالم الاسلامی وایران من منظار سماحه قائد الثوره الاسلامیه وهو یاتی نتیجه ممارسات التیارات التکفیریه والسلفیه فی العالم الاسلامی. وقال سماحته: الغرب یقترح علیکم نموذجین: «الإسلام التکفیری» و«الإسلام العلمانی»، وسوف یواصل التلویح بذلک کی لا یستقوی الإسلام الأصولی المعتدل والعقلانی بین ثورات المنطقه. استعیدوا تعریف الکلمات مره أخری وبدقّه. و«السلفیه» إذا کانت تعنی العوده إلی أصول القرآن والسنه والتمسک بالقیم الأصیله ومکافحه الخرافات والانحرافات وإحیاء الشریعه ورفض التغرّب فلتکونوا جمیعًا سلفیین، وإذا کانت بمعنی التعصّب والتحجّر والعنف فی العلاقه بین الأدیان أو المذاهب الإسلامیه فإنها لا تنسجم مع روح التجدید والسماحه والعقلانیه التی هی من أرکان الفکر والحضاره الإسلامیه، بل ستکون داعیه لرواج العلمانیه والتخلّی عن الدین. لا تثقوا بإسلام یتحمّل الکیان الصهیونی لکنه یواجه المذاهب الإسلامیه الأخری دونما رحمه، ویمدّ ید الصلح تجاه أمریکا والناتو لکنه یعمد فی الداخل إلی إشعال الحروب القبلیه والمذهبیه. وراء هذا الإسلام من هم أشداء علی المؤمنین رحماء بالکافرین. ۱۴/۱۱/۱۳۹۰.

تهمیش فکره المقاومه والجهاد فی مواجهه الاستکبار والکیان الصهیونی وخلق الحرب داخل الحضاره الإسلامیه

ان سـماحه قائد الثوره اعتبر ان من جمله تهديدات التيارات السـلفيه والتكفيريه فى العالم الإسلامى هو تهميش فكره المقاومه والجهاد فى مواجهه الاستكبار والكيان الصهيونى وخلق الحرب داخل الحضاره الإسلاميه وقال: ان أعداء الإسلام وأباطره

الكفر والنفاق بقياده أمريكا وإسرائيل يحاولون تحويل معادله الجهاد والمقاومه إلى مشروع تكفير واغتيال أبناء الإسـلام، وبعباره أخرى حرب بين الشيعه والسنه لفرضها على العالم الإسـلامى لإلهاء الشعوب المسلمه، وليتمكنوا حسب زعمهم بهذه الوسيله من الهيمنه على جميع قدرات العالم الإسلامى الماديه والمعنويه. ۲۴/۴/۱۳۹۱. وأشار فى حديث له فى لقاء مسئولى النظام وضـيوف مؤتمر الوحده الإسـلاميه إلى: ن جعل الأمه الإسـلاميه تغفل القضـيه الفلسـطينيه هو من الأهداف المهمه التى يتابعها أعداء الإسـلام من خلال إثاره الحروب الأهليه وتأجيج الخلافات والترويج للأفكار التكفيريه والمتطرفه ان نفرا من التكفيريين وبدلا من التركيز على الكيان الصـهيونى الخبيث، يقومون باسم الإسلام بتكفير معظم المسلمين ويمهدون للحرب والعنف والاختلاف ولهذا السبب فان وجود هذا التيار التكفيرى هو بشرى لأعداء الإسـلام فى ظل هذا الوضع، هل يمكن لأحد ان يشك بان هذا التيار ومن يمده بالمال والسلاح، هو ليس من صنع الأجهزه الاستخباراتيه والخبيثه للدول الاستخباريه وعملائها؟ ۲۹/۶/۱۳۹۲ وقال فى خطاب اخر له: ان أعداء الإسلام يدركون بأن الكيان الإسرائيلى يتنفس الصـعداء من خلال إثاره الفتنه بين المذاهب الإسـلاميه. ان الجماعات التكفيريه وبعض المرتزقه يقومون بصب الزيت على النار لإشـعال الفتنه بين الشـيعه والسـنه،موضـحا: ان أعداء الإسلام يدركون بأن الكيان الإسرائيلى يتنفس الصعداء من خلال إثاره الفتنه بين المذاهب الإسلاميه. ۲۰/۶/۱۳۹۲

ج – تشويه صوره الاسلام وخلق اسلاموفوبيا

من منظار سـماحه القائـد ان ج. تشويه صوره الإسـلام وخلق اسـلاموفوبيا يعـد من مـدلولات التهديـد الناعم للتيارات التكفيريه فى العالم. ويقول فى هـذا المجال: فهؤلاء يوقعون بين المسلمين، وكذلك يشوّهون صوره الإسلام فى نظر الرأى العام العالمى من خلال التضخيم المتعمّد فى الوسائل الإعلاميّه للأعداء. فماذا سيكون فكر

[العالم] عن

ص:۳۶۵

الإسلام عندما يرى شخصًا باسم الإسلام، يمضغ ويأكل كبد إنسان آخر؟ لقد خطّط الأعداء لذلك. ۲۹/۱۰/۱۳۹۲.

ح – الهجوم على معتقدات المسلمين

وفقا لرؤيه سماحه القائد فان الهجوم على معتقدات المسلمين يعد من مدلولات التهديد الناعم على يد التيارات التكفيريه ويقول: تعتبر هذه الجماعه الوهابيه السلفيه الشيعه بالكفار وتعتبر ان السنى الذى يحب أهل البيت كافرا وكذلك السنى التابع للطريقه العرفانيه والقادريه لماذا لانهم يحترمون مرقد الحسين بن على ويقدسون مسجد رأس الحسين على هذا انهم كفره. ۲۲/۲/۱۳۸۸.

وقال سماحته فى خطاب له: مضافاً إلى هذا، هناك مراره أخرى، وهى أنّ هناك فى جماعه المسلمين والأمّه الإسلاميه، أشخاص يعتبرون بأفكارهم الفاسده والمتحجّره والمتخلّفه والخرافيّه، تعظيم الأكابر والمبرّزين والشخصيّات النورانيّه فى صدر الإسلام، شركاً وكفراً، إنّها واقعاً لمصيبه. هؤلاء هم الأشخاص أنفسهم الذين هدَمَ أسلافهم قبور الأئمّه ( فى البقيع. فى ذلك اليوم، نهض العالم الإسلامى ضدّهم، من شبه القارّه الهنديّه إلى أفريقيا، ولو كانوا يجرؤون لقاموا أيضاً بهدم قبر النبىّ المطهّر،

وسّووه بالأرض. أنظروا أىّ فكر فاسد، وأىّ روحيّه قذره، وأىّ أناس سيّئى التفكير، يريدون أن ينقضُوا احترام العظماء ويهتكوهم بهذه الطريقه، ويعدّون هذا جزءاً من تكاليفهم الدينيّه! ۱۶/۲/۱۳۹۲

۳– السلفيه التكفيريه فى العالم الإسلامى

۱–۳– الجينولوجيا

مع ان تاريخ التكفير فى العالم الإسلامى يعود إلى صدر الإسلام إذ اعتبرت الحكومه فى حروب الرده معارضيها كفره وخارجين عن الدين(۱)

وفيما بعد ظهر الخوارج



---

۱– . وفقا للنصوص التاريخيه فهناك عوامل مثل عدم دفع الزكاه وما شابهها، أو نصب اشخاص اخرين لهذا المنصب لانتساب الكفر باهل الرده، أو على اقل تقدير لفئات منهم؛ كان لها الدور فى هذا الامر. هذا وان ادعاء النبوه الذى تحدثت عنه الكتب التاريخيه يمكن ان يبرر التكفير فى الجانب الفقهى.

واستفادوا من هذه الآليه واعتبروا كل موقف

معارض ذنبا كبيرا ومن الكبائر ومن يقوم به هو كافر وبهذا أثيرت خلافات كبيره نتيجه الاختلاف فی مرتكب الكبائر وسب النبی والصحابه وتأويل النصوص وخلق القرآن وعلاقه صفات الله وذاته وعصمه الأنبياء ورؤيه الله و... غير ان ظهور تقی الدين ابن تيميه قد مثل منعطفا فی تكوين التيارات السلفيه، انه يعد أكثر الشخصيات محوريه فی الفكر السلفی والأصولی فی العالم الإسلامی كان كاتبا كثير التأليف وناشطا اجتماعيا دار محور كتاباته حول الدفاع عن السلفيه ونشرها كان يحارب عده جهات كتاب منهاج السنه ردا علی المعتزله والاماميه والتوجهات الفلسفيه والباطنيه والرساله الحمويه ردا علی الاشاعره وألف كتب ردا علی الصوفيه وأتباع ابن عرب وتصارع مرات مع الكثير من أتباع الشافعيه والمالكيه والخنفيه وحوكم وسجن(۱).

كما رفضه كبار علماء الخنفيه والشافعيه(۲).

انه كان ينسب فی الكثير من المرات معتقدات إلی مذهب السلفيه(۳). ويشدد علی ان السلفيه تعنی مذهب أصحاب الحديث الذی كان يريد إحياءه وذهب بعض أتباعه بان السلفيه عنده هی عدم العمل بمذهب خاص وتريد نصره السنه المحضه والطريقه السلفيه(۴) وانه اعتبر الكثير من أعمال المسلمين وخاصه احترام القبور شركا واتهمهم بالخروج من الدين والشرك.

الأعمال التی قام بها وتكتسی أهميه هنا هی(۵):

تربيه تلاميذ من أمثال ابن قيم الجوزيه وهو من أعمده الوهابيه والسلفيه

التأكيد علی حجيه ظاهر القرآن والحديث الذی تحول فيما بعد إلی أصل محوری عند تيار السلفيه

القبول بأصل ربط الدين بالسياسه وضروره تأسيس الحكومه وفی إطار وحدات تتمتع بالحكم الذاتی



---

۱- . ابن كثير، بی تا، ج ۱۴، ۳۷، ۴۳، ۵۳-۵۴؛ مقريزی، ۱۹۷۰، ج ۲، ۲۷۳.

۲- . الموصلی، ۲۰۰۵: ۱۲۲.

۳- . مثلاً ابن تيميه، ۱۴۰۴، ج ۲، ۴۷۳؛ ابن تيميه، بی تا، ج ۶، ۳۷۹.

۴- . قنوجی، ۱۹۷۸، ج ۳، ۱۳۲.

۵- . حلبی، ۱۳۸۲: ۷۶-۷۸.

القبول بأصل الغلبه وتكوين الحكومه عبر القوه

أصل شوكه المسلمين وضروره تمكنهم فی مواجهه المرتدين والمشركين بقوه

انه وفی كتاب السياسه الشرعيه فی إصلاح الراعی والرعيه يعتبر ان استخدام القوه مشروع فی مجالين؛ الداخلی أی الأمر بالمعروف والنهی عن المنكر والخارجی وهو الجهاد أی قتل الكفر. بالقول ان ن يتلقى الدعوه ولا يقبلها فهو واجب القتل. النقطه المهمه هنا هو تحويل ابن تيميه قتل الكفار إلی أولويه الرساله الإسلاميه(۱).

ثم يوسع دائره الإجباريه لتضم أهل الكتاب والمجوس إلا فی حال قبولهم الجزيه(۲).

يبقی القول صحيحا بان التفكر السلفی والتزمت الفكری طرح علی يد ابن تيميه وترعرع فيما بعد خلق جانب مهم من الأصوليه فی هذا المجال(۳).

لم تنتهی غائله ابن تيميه بموته واستمر ابن القيم الجوزيه علی منهجه. لم يفلح فی نشر أفكار أستاذه فی إطار البرهان وقام بالتأليف وكانت كتبه نسخه منظمه من أفكار ابن تيميه منها أعلام الموقعين والطرق الحكيمه وطريق

الهجرتين،

تمت مواجهته بعنف وأودع السجن، توفی الجوزيه بعام ۷۵۱ وطويت صفحه مدرسه أستاذه.

۲-۳- معرفه تيار السلفيه من منظار الهويه.

يمكن تقسيم السلفيه وفقا لنوع نظرتها وتوجهها إلی الشيعه باعتبارهم «الآخر» إلی اثنين:

السلفيه التی تريد مواجهه التشيع

السلفيه التی تريد التعامل مع التشيع

الأولی تعتبر الشيعه مشركين وأما الثانيه فتری بأنهم منحرفين لكنهم من المذاهب الإسلاميه.

ص:۳۶۸

---

۱- . ابن تيميه، ۲۰۰۳، ۹۲-۹۳.

۲- . ابن تيميه، ۲۰۰۳، ۹۵.

۳- . افتخاری، ۱۳۹۰: ۳۷۱.

۱-۲-۳- السلفيه التى تريد مواجهه التشيع

أ - السلفيه الوهابيه

انها أكثر تيارات السلفيه تطرفا تعود الوهابيه(۱) إلى أفكار محمد بن عبد الوهاب النجدى، كما يبدو(۲)؛ لكن أساسها يرجع إلى احمد ابن تيميه الحرانى إذ تشكل كتبه أسس الوهابيه العقائديه. طالب عبد الوهاب العمل بسيره السلف والرجوع المباشر إلى الكتاب والسنه وتطهير تعاليم الدين من إضافات المذاهب الدينيه المختلفه من سمات

الحركه الوهابيه هى محاربه التقليد والطائفيه والصراع مع الأماميه والصوفيه اعتبار بعض المعتقدات والسنن بدعه(۳).

انه فى رساله نواقص الإسلام يعتبر عشر أمور ناقضه الإسلام وأفتى بكفرها: الشرك فى عباده الله، جعل واسطه بين العبد وربه؛ من لا يكفر المشركين أو يشك فى كفرهم أو يعتبر عقيدتهم صحيحه...؛ مساعده المشركين فى مواجهه المسلمين كفر.

مع ان الوهابيه نشأت وترعرعت فى السعوديه إلا انها انقسمت إلى فروع فى كافه أنحاء العالم ويمكن تقسيمها إلى الوهابيه الحكوميه (التقليديه) والمعتدله (التبليغيه) والإرهابيه.

هذا ويمكن تقسيم الوهابيه الإرهابيه المتطرفه إلى اثنين: الوهابيه الجهاديه والوهابيه التكفيريه.



---

۱- . انه مصطلح يطلقه عليهم معارضى هذه الحركه، وان الحكومه السعوديه ومؤسسى الوهابيه لا يعتقدون بانه لديهم تفسير آخر غير ما جاء به الامام احمد بن حنبل وفى المرتبه الأدنى مالك بن انس أو أصحاب الحديث الاخرين. انهم يعتبرون عبد الوهاب عالما ومفسرا للمذهب الحنبلى واصولى مسلم كان يريد احياء أسلوب السلف والتابعين. ان مفرده الوهابيه، راجت لأول مره على لسان علماء الشافعيه من المدينه المنوره ومكه المكرمه، فى مقابل آل سعود وبالتحديد الملك عبد العزيز من كانوا متأثرين من أفكار محمد بن عبد الوهاب النجدى وقاموا بمعارضتهم بسبب تهديم الأماكن المقدسه وقبور الاولياء. (جهان¬تيغ،۱۳۸۳: ۱۵۰). هذا وهناك مصادر تؤكد على تبعيه محمد بن عبد الوهاب لعناصر امنيه بريطانيه ويعتبرون انها صنيعه الاستكبار البريطانى.

۲- . شاكرين،۱۳۸۷: ۱۶۱.

۳- . پاكتچى،۱۳۹۰: ۱۹۵.

ب – الديوبنديه فى الهند (السلفيه التى تقول بكون التشيع خرافه)

تم قمع ثوره المسلمين فى وجه بريطانيا عام ۱۸۵۸ فى الهند بشده وهذا ما أدى إلى ظهور انتماءات كثيره فى صفوفهم، ذهبت أحداها إلى العوده إلى الإسلام وسميت فيما بعد الديوبنديه أسسها مولانا محمد قاسم نانوتوى وكان متأثرا بشده من ولى الله الدهلوى الذى كان معاصرا لعبد الوهاب.(۱) تلقى بعض الدروس الدينيه على يد ابى طاهر محمد ابن إبراهيم وهو شارح أفكار ابن تيميه.

يمكن تقسيم الديوبنديه إلى ثلاثه تيارات رئيسيه:

السلفيه الإرهابيه المتطرفه. وانها تتخذ موقفا عدائيا من الشيعه ويعود الأمر إلى أفكار الدهلوى المعارضه للشيعه كتب كتابا سماه إزاله الخفاء فى نقد الشيعه، كما كتب شاه عبد العزيز الدهلوى كتاب التحفه الاثنا عشريه فى نقد الشيعه. ترك الكتابات تأثيرهما على تطرف أهل السنه خرجت طالبان(۲) من جوف الديوبنديه وتجيز إراقه دماء الشيعه لأنهم كفار عندهم(۳).

ان جيش الصحابه وجهنكوى وطالبان باكستان تأتى ضمن الجماعات التكفيريه

السلفيه المعتدله: الدعوه والتبليغ أو جماعه التبليغ. تأسست على يد الشيخ محمد اليأس كاندهلوى من خريجى مدارس الديوبنديه وهى من أكثر الحركات الإسلاميه نفوذا وشموليه(۴).



---

۱- . يرى البعض بانها متأثره بشده من الوهابيه لكن ليس لدينا أى دليل على هذا القول، يدل على لقائهما وتأثير هذا من ذاك والراى النقيض لهذا له ادله كثيره. انه ولدوا فى سنه واحد(۱۱۱۴-۱۱۱۵) هذا حنبلى وذاك حنفى وهذا من أصحاب الحديث وذاك من الماتريديه. الشاه ولى الله هو توفى وابن عبد الوهاب يعارض الصوفيه بشده، عاش ولى الله ۱۴ شهرا عندما كان فى ۲۹ فى الحجاز، ويجب القول بان هناك الكثير من القواسم المشتركه فى أفكار الاثنين تعود إلى تبيعه ابن تيميه والأوضاع المماثله التى عاشها الاثنان وقدما فيها افكارهما.

۲- . تاسست طالبان التى تعرف بالحركه أو التنظيم بعام ۱۹۴۴ على يد ملا محمد عمر فى القسم الجنوبى من أفغانستان وهيمنت على أفغانستان منذ عام ۱۹۹۶ حتى ۲۰۰۱ حاليا لا تحمل طالبان أفغانستان أى توجه عدائى مع الشيعه وتبحث عن العمل الجهادى لاستهداف أمريكا ومصالحها لكن طالبان باكستان تريد الدخول فى صراعات طائفيه فى هذا البلد

۳- . رشيد احمد، ۱۳۷۳: ۱۴۲.

۴- . ر. ک. جهنى، ۱۴۱۸ ق، ج ۱، ص ۳۱۱؛ ندوى، بى تا-ألف، ص ۱۶-۲۰؛ طالب رحمان، ۱۴۱۹ ق، ص ۱۹-۲۲.

السلفيه التقريبيه الجهاديه: انها حركه خرجت من جوف مدرسه الديوبنديه وأسسها أبو الأعلى المودودى من المفكرين الشهيرين المسلمين. وله كتب كثيره.

۲-۲-۳- السلفيه التقريبيه للإخوان المسلمين

يمكن البحث عن أولى علامات الفكر السلفى لابن تيميه فى مصر عند محمد رشيد رضا. انه كان تلميذا لمحمد عبده وقبل بالمنهج الإصلاحى لكن تعرف فى مصر على اثنين من أبناء محمد بن عبد الوهاب وبدا ينشر أفكاره.

هذا ويمكن تقسيم تيار السلفيه عند إخوان المسلمين إلى عده أقسام كالتالى:

أ - السلفيه المعتدله: إخوان المسلمين الجدد

انها تعتبر استمرار لطريق حسن البناء باتجاه معتدل وتذهب إلى تقريب المذاهب والابتعاد عن تكفير المذاهب الأخرى

ب - السلفيه الإرهابيه المتطرفه

خرج من جوف الأفكار المعتدله والتقريبيه للإخوان المسلمين اتجاه متطرف لسيد قطب سمى بالهجره والجهاد. أما الحركات الرئيسيه التى خرجت من جوف حركه إخوان المسلمين فهى كالتالى: جماعه المسلمين الجماعات الإسلاميه منظمه التحرير الإسلاميه جماعه الجهاد حركه شباب محمد.

۴- نتائج البحث

بغيه تحقيق أهداف البحث وبالاستفاده من أسئله وجهت إلى الخبراء والمسئولين قمنا بجمع البيانات وتحديد العوامل الرئيسيه داخليا وخارجيا. تم بعد تحليل الأجوبه ومعرفه مكامن القوه والضعف والفرص والتهديد، تم تكوين مصفوفه تقييم العوامل الداخليه ومصفوفه تقييم العوامل الخارجيه وبمساعده النتائج التى خرجت من جوف هذه المصفوفات وتكوين مصفوفه تقييم العوامل الداخليه IFE والخارجيه EFE تم التطرق إلى تحليل وضع العالم الإسلامى وفى الخطوه التاليه تمت معرفه الفرص والتهديدات وإدخالها فى مصفوفه swot وتم استخراج استراتيجيات تركيبه.

جدول رقم ١: مصفوفه تقييم العوامل الداخليه IFE

العوامل الداخليه

العمود

مكامن القوه

وزن العامل

عامل الأهميه

النتيجه المرجحه

١

دور ولايه

الفقيه والمرجعيه الدينيه الكبير فى زياده نسبه انسجام المجتمعات الشيعيه

٠.٠٥٢٧٨١

٤

٠.٢١١١٢٤

١

دور ولايه

الفقيه والمرجعيه الدينيه الكبير فى زياده نسبه انسجام المجتمعات الشيعيه

٠.٠٥٢٧٨١

٤

٠.٢١١١٢٤

٢

قدره ج اا فى

تنظيم عناصر النهضه فى العالم الإسلامى

٠.٠٥٢٢١٣

٤

٠.٢٠٨٨٥٢

٣

النفوذ

المعنوى للثوره الإسلاميه فى صفوف الحركات التحرريه وقدره تأثيرها عليهم عبر

خطاب الثوره الإسلاميه (تصدير الثوره)

۰.۰۴۵۹۷۱

۴

۰.۱۸۳۸۸۴

۴

الرصيد

العقائدی للشيعه بثقافه الثوره الإسلاميه الأصيله

۰.۰۴۵۴۰۳

۴

۰.۱۸۱۶۱۲

۵

تقدم ج اا فی

مختلف المجالات العلميه والتقنيه إذ أصبحت نموذجا للبلدان الأخری

۰.۰۴۵۹۷۱

۳

۰.۱۳۷۹۱۳

۶

مرکزيه نظام ج

اا فی مجال مناهضه الاستکبار

۰.۰۴۵۹۷۱

۳

۰.۱۳۷۹۱۳

۷

استفاده ج اا

من القوات العسکريه والأمنيه الفاعليه والقويه

۰.۰۴۵۹۷۱

۴

۰.۱۸۳۸۸۴

۸

التندید بالتیارات

المتطرفه والطائفیه علی ید کبار الشیعه وأهل السنه فی إیران

۰.۰۴۴۲۶۸

۳

۰.۱۳۲۸۰۴

۹

تواجد

الشخصیات الدینیه والعلمیه التقریبیه والمعتدله فی ج ۱۱

۰.۰۴۴۲۶۸

۳

۰.۱۳۲۸۰۴

١٠

سياده تيار

الشيعه فى مدرسه أهل البيت والتقريبى والمؤسس على العقلانيه فى ج ١١

٠.٠۴۴٨٣۶

٣

٠.١٣۴۵٠٨

مجموع الدرجات

المرجحه

١.۶۴۵٢٩٨

ص:٣٧٢

العمود

الضعف

وزن العامل

عامل الأهميه

النتيجه المرجحه

١

عدم إيضاح

انحرافات التيارات التكفيريه والعراقيل العالميه لمسلمى العالم

٠.٠٥١٠٧٨

١

٠.٠٥١٠٧٨

٢

الضعف فى

تبيين سمات تشيع مدرسه أهل البيت فى ج اا على المستوى العالم الإسلامى

٠.٠٥٣٣٤٩

٢

٠.١٠٦٦٩٨

٣

الضعف التقنى

الحديث الإعلامى ل- ج اا مقارنه بالتيارات المتطرفه والتكفيريه وتكوين أفكار

خاطئه عن التشيع

٠.٠٥٣٩١٦

١

٠.٠٥٣٩١٦

٤

ضعف إداره

الرأى العام وفقا لمصالح نظام ج اا فى العالم الإسلامى

٠.٠٥٠٥١١

١

٠.٠٥٠٥١١

٥

وجود بعض

التقاليد الخاطئه والمتطرفه فی صفوف بعض الشيعه فی البلاد مثل التطبير

٠.٠٥٥٦١٩

٢

٠.١١١٢٣٨

٦

ضعف تأثير أهل

السنه فی إيران فی العالم الإسلامی

٠.٠٥٥٦١٩

٢

٠.١١١٢٣٨

٧

ضعف المؤسسات

التی تتولی إقامه علاقات مناسبه ومؤثره مع التيارات والجماعات السلفيه المعتدله

التقريبيه

٠.٠٥٤٤٨٤

٢

٠.١٠٨٩٦٨

٧

ضعف المؤسسات

التی تتولی إقامه علاقات مناسبه ومؤثره مع التيارات والجماعات السلفيه المعتدله

التقريبيه

٠.٠٥٤٤٨٤

٢

٠.١٠٨٩٦٨

۸

الضعف فی

إرسال علماء الدین والعارفین بالمعارف الإسلامیه لمدرسه أهل البیت إلی کافه

مناطق العالم

۰.۰۵۵۰۵۲

۲

۰.۱۱۰۱۰۴

۹

الضعف فی

التنسیق ووجود سیاسیات منعزله لمواجهه التیارات التکفیریه فی البلاد والعالم

الإسلامی

۰.۰۵۰۵۱۱

۱

۰.۰۵۰۵۱۱

۱۰

الضعف فی

معرفه التیارات والجماعات التکفیریه فی العالم الإسلامی بشکل صحیح

۰.۰۵۲۲۱۳

۱

۰.۰۵۲۲۱۳

مجموع النتیجه

المرجحه

۰.۸۰۶۴۷۵

جدول رقم ٢ مصفوفه تقييم العوامل الخارجيه EFE

العوامل الخارجيه

العمود

الفرص

وزن العامل

عامل الأهميه

النتيجه المرجحه

١

إمكانيه

الاستفاده من العقليات السلبيه والنفور العام للمسلمين فى العالم الإسلامى من

الأعمال الإرهابيه للتيارات التكفيريه

٠.٠٣٧٤٥٧

٤

٠.١٤٩٨٢٨

٢

وجود تيارات

سلفيه معتدله وتقريبيه فى العالم الإسلامى

٠.٠٣٠٦٤٧

٣

٠.٠٩١٩٤١

٣

النفوذ

والسلطه المعنويه ل– ج ا ا فى صفوف مسلمى العالم

٠.٠٣٠٦٤٧

٤

٠.١٢٢٥٨٨

٤

وجود جانب

ثوری ومعارض للاستکبار والصهیونیه فی ج ا ا فی العالم الإسلامی

۰.۰۳۰۶۴۷

۴

۰.۱۲۲۵۸۸

۵

معارضه علماء

الدین الواعیین من أهل السنه مع التیارات التکفیریه فی العالم الإسلامی

۰.۰۳۷۴۵۷

۴

۰.۱۴۹۸۲۸

۶

زیاده محبی

أهل البیت والفرق المتصوفه والمعارضه مع التیارات التکفیریه

۰.۰۳۰۶۴۷

۴

۰.۱۲۲۵۸۸

۷

اندلاع نهضه

الصحوه الإسلامیه فی الدول العربیه مستلهمه من الثوره الإسلامیه

۰.۰۳۰۶۴۷

۴

۰.۱۲۲۵۸۸

۸

حکومه ج ا ا

الدیمقراطیه الدینیه نموذجا فی المنطقه

۰.۰۲۹۵۱۲

۴

۰.۱۱۸۰۴۸

۹

تأثير الحركات

الإسلاميه حتى من أهل السنه من التيارات الشيعيه وجعلها نموذجا فى تلك المجتمعات

۰.۰۲۹۵۱۲

۳

۰.۰۸۸۵۳۶

۱۰

القواسم

المشتركه الفقهيه والكلاميه والعرفانيه بين التشيع والمذاهب الإسلاميه

۰.۰۲۹۵۱۲

۳

۰.۰۸۸۵۳۶

١١

وجود النفور

العام من أمريكا والكيان الصهيونى فى العالم الإسلامى كمحرك للتيارات التكفيريه

فى العالم الإسلامى

٠.٠٣٠٦٤٧

٣

٠.٠٩١٩٤١

١٢

وجود مثقفين

مسلمين مؤثرين ومعارضين مع التيارات التكفيريه فى العالم الإسلامى

٠.٠٢٩٥١٢

٣

٠.٠٨٨٥٣٦

١٣

نمو تيار

العقلانيه والنزوع نحو القضايا العقليه كالفلسفه فى صفوف أهل السنه

٠.٠٢٩٥١٢

٣

٠.٠٨٨٥٣٦

١٤

الترحيب

بالثوره الإسلاميه فى العالم الإسلامى

٠.٠٣٠٦٤٧

٤

٠.١٢٢٥٨٨

١٥

تكوين جماعات

حديثه مماثله للثوره الإسلاميه فى العالم الإسلامى

٠.٠٣٠۶۴٧

۴

٠.١٢٢۵٨٨

مجموع النتيجه

المرجحه

١.۶٩١٢۵٨

العمود

التهديد

وزن العامل

عامل الأهميه

النتيجه

المرجحه

١

تضعيف

إستراتيجيه الوحده الإسلاميه فى العالم الإسلامى

٠.٠٣۴٠۵٢

١

٠.٠٣۴٠۵٢

٢

تهميش التفكير

بمواجهه الاستكبار والكيان الصهيونى والقضيه الفلسطينيه

٠.٠٣۴٠۵٢

١

٠.٠٣۴٠۵٢

٣

تحويل محوريه

الإسلام كعامل مكون للهويه إلى شيعه فوبيا كعامل غيرى

٠.٠٣٧۴۵٧

١

٠.٠٣٧٤٥٧

٤

تشويه صوره ج

اا الدوليه

٠.٠٣٤٠٥٢

٢

٠.٠٦٨١٠٤

٥

تضعيف خطاب

المقاومه

٠.٠٣٨٥٩٣

١

٠.٠٣٨٥٩٣

٦

تهميش القضيه

الفلسطينيه

٠.٠٣٨٥٩٣

١

٠.٠٣٨٥٩٣

٧

تضعيف وتخريب

المعتقدات الشيعيه

٠.٠٣٥١٨٧

١

٠.٠٣٥١٨٧

٨

تشويه مكانه ج

١١ كأم القرى فى العالم الإسلامى

٠.٠٣٨٥٩٣

٢

٠.٠٧٧١٨۶

٩

تحريف تيار

الصحوه الإسلاميه

٠.٠٣۴٠٥٢

١

٠.٠٣۴٠٥٢

١٠

تحريف تيار

أهل السنه المعتدل وجعله متطرفا وكذلك التيارات السلفيه والتقريبيه والتبليغيه

٠.٠٣٥١٨٧

١

٠.٠٣٥١٨٧

١١

عزل نفوذ ج ا

ا وتضعيف نفوذه فى العالم الإسلامى

٠.٠٣٤٠٥٢

١

٠.٠٣٤٠٥٢

١٢

تيسير نفوذ

وتدخل الأجانب فى العالم الإسلامى

٠.٠٣٨٥٩٣

١

٠.٠٣٨٥٩٣

١٣

تأجيج

الخلافات الطائفيه وخلق صراعات طائفيه فى العالم الإسلامى

٠.٠٣٢٩١٧

١

٠.٠٣٢٩١٧

١٤

زياده

العمليات التجسسيه والتعاون مع أجهزه امن الأجانب

٠.٠٣٢٩١٧

۱

۰.۰۳۲۹۱۷

۱۵

تغيير اتجاه

المواجهه مع الاستكبار والكيان الصهيونى نحو الشيعه وج ١١

۰.۰۳۴۰۵۲

۱

۰.۰۳۴۰۵۲

مجموع النتيجه

المرجحه

۰.۶۰۴۹۹۴

تـدل النتائـج التى خرجت من جوف مصـفوفه تقييم العوامـل الـداخليه والخـارجيه بـان ج ١١ والعـالم الإسـلامى يعيش حاله دفاع فى مواجهه التيارات التكفيريه ويجب إعـداد وتطبيق استراتيجيات مناسبه بهدف التقليل من مكامن الضعف الداخليه والابتعاد عن التهديد الناعم الناجم عن نشاط التيارات السلفيه التكفيريه.

شكل رقم ۱ مجموع مصفوفه ذات ۴ خانات لتحديد مقاربه الاستراتيجيات

درجه مصفوفه تقييم العوامل الداخليه (IFE)

درجه مصفوفه تقييم العوامل الخارجيه (EFE)

۳

۲

۱

۳

الإستراتيجيه الهجوميه

الإستراتيجيه المحافظه

۲

۱

الإستراتيجيه التنافسيه

الإستراتيجيه الدفاعيه

أما الآن وبعد تكوين مصفوفه التخطيط الاستراتيجي الكمی QSPM، نقوم بمنح الأولويه إلى الاستراتيجيات الموجوده. نظرا إلى مصفوفه تقييم العوامل الداخليه والخارجيه، يجب الاهتمام بالاستراتيجيات التی تكون من طراز WT. ان هذه الاستراتيجيات تكون من صنف الدفاعيه وتهدف إلى التقليل من مكان ضعف داخليه والابتعاد عن التهديد الناجم عن البيئه الخارجيه عندما نواجه مكامن الضعف الداخليه والتهديد الكبير من الخارج، فحينئذ سنكون فی حاله خطره. يمكننا الآن وبتكوين مصفوفه التخطيط الاستراتيجي الكمی QSPM القيام بإعطاء الأولويه الموجوده فی WT. أما الخطوات التاليه لتكوين مصفوفه التخطيط الاستراتيجی الكمی تأتی على النحو التالی:

جدول رقم ۴: مصفوفه التخطيط الاستراتيجي الكمی QSPM الخاصه بالعوامل الداخليه

الإستراتيجيه

۱

الإستراتيجيه

۲

الإستراتيجيه

۳

الإستراتيجيه

۴

الإستراتيجيه

۵

الإستراتيجيه

۶

الإستراتيجيه

۷

الإستراتيجيه

۸

مكامن

القوه

العامل

ج

ج.م

ج

ج.م

ج

ج.م

ج

ج.م

ج

ج.م

ج

ج.م

ج

ج.م

ج

ج.م

S١

٠.٠٥٢٧٨١

٣

٠.١٥٨٣٤٣

١

٠.٠٥٢٧٨١

٣

٠.١٥٨٣٤٣

١

٠.٠٥٢٧٨١

٣

٠.١٥٨٣٤٣

٤

٠.٢١١١٢٤

٤

٠.٢١١١٢٤

٣

۰.۱۵۸۳۴۳

S۲

۰.۰۵۲۲۱۳

۳

۰.۱۵۶۶۳۹

۲

۰.۱۰۴۴۲۶

۴

۰.۲۰۸۸۵۲

–

––

۲

۰.۱۰۴۴۲۶

۲

۰.۱۰۴۴۲۶

۴

۰.۲۰۸۸۵۲

۴

۰.۲۰۸۸۵۲

S۳

۰.۰۴۵۹۷۱

۴

۰.۱۸۳۸۸۴

۳

۰.۱۳۷۹۱۳

۴

۰.۱۸۳۸۸۴

۳

۰.۱۳۷۹۱۳

۴

۰.۱۸۳۸۸۴

۳

۰.۱۳۷۹۱۳

۴

۰.۱۸۳۸۸۴

۴

۰.۱۸۳۸۸۴

S۴

۰.۰۴۵۴۰۳

۲

۰.۰۹۰۸۰۶

-

--

۲

۰.۰۹۰۸۰۶

۲

۰.۰۹۰۸۰۶

۴

۰.۱۸۱۶۱۲

۲

۰.۰۹۰۸۰۶

۲

۰.۰۹۰۸۰۶

۱

۰.۰۴۵۴۰۳

S۵

۰.۰۴۵۹۷۱

۱

۰.۰۴۵۹۷۱

–

--

۱

۰.۰۴۵۹۷۱

۴

۰.۱۸۳۸۸۴

۴

۰.۱۸۳۸۸۴

۱

۰.۰۴۵۹۷۱

۱

۰.۰۴۵۹۷۱

۱

۰.۰۴۵۹۷۱

S۶

۰.۰۴۵۹۷۱

۳

۰.۱۳۷۹۱۳

۱

۰.۰۴۵۹۷۱

۴

۰.۱۸۳۸۸۴

۳

۰.۱۳۷۹۱۳

۳

۰.۱۳۷۹۱۳

۲

۰.۰۹۱۹۴۲

۴

۰.۱۸۳۸۸۴

۴

۰.۱۸۳۸۸۴

S۷

۰.۰۴۵۹۷۱

۳

۰.۱۳۷۹۱۳

–

––

۴

۰.۱۸۳۸۸۴

۱

۰.۰۴۵۹۷۱

۲

۰.۰۹۱۹۴۲

۲

۰.۰۹۱۹۴۲

۴

۰.۱۸۳۸۸۴

۴

۰.۱۸۳۸۸۴

S۸

۰.۰۴۴۲۶۸

۴

۰.۱۷۷۰۷۲

۴

۰.۱۷۷۰۷۲

۳

۰.۱۳۲۸۰۴

۳

۰.۱۳۲۸۰۴

۴

۰.۱۷۷۰۷۲

۴

۰.۱۷۷۰۷۲

۳

۰.۱۳۲۸۰۴

۱

۰.۰۴۴۲۶۸

S۹

۰.۰۴۴۲۶۸

۴

۰.۱۷۷۰۷۲

۴

۰.۱۷۷۰۷۲

۳

۰.۱۳۲۸۰۴

۴

۰.۱۷۷۰۷۲

۴

۰.۱۷۷۰۷۲

۴

۰.۱۷۷۰۷۲

۲

۰.۰۸۸۵۳۶

۲

۰.۰۸۸۵۳۶

S۱۰

۰.۰۴۴۸۳۶

۴

۰.۱۷۹۳۴۴

۲

۰.۰۸۹۶۷۲

۱

۰.۰۴۴۸۳۶

۲

۰.۰۸۹۶۷۲

۴

۰.۱۷۹۳۴۴

۳

۰.۱۳۴۵۰۸

۱

۰.۰۴۴۸۳۶

۲

۰.۰۸۹۶۷۲

مكامن

الضعف

W۱

۰.۰۵۱۰۷۸

۳

۰.۱۵۳۲۳۴

۴

۰.۲۰۴۳۱۲

۳

۰.۱۵۳۲۳۴

۴

۰.۲۰۴۳۱۲

۱

۰.۰۵۱۰۷۸

۳

۰.۱۵۳۲۳۴

۳

۰.۱۵۳۲۳۴

۳

۰.۱۵۳۲۳۴

W۲

۰.۰۵۳۳۴۹

۳

۰.۱۶۰۰۴۷

۲

۰.۱۰۶۶۹۸

۱

۰.۰۵۳۳۴۹

۴

۰.۲۱۳۳۹۶

۴

۰.۲۱۳۳۹۶

۳

۰.۱۶۰۰۴۷

۱

۰.۰۵۳۳۴۹

۱

۰.۰۵۳۳۴۹

W۳

۰.۰۵۳۹۱۶

۳

۰.۱۶۱۷۴۸

۴

۰.۲۱۵۶۶۴

۳

۰.۱۶۱۷۴۸

۴

۰.۲۱۵۶۶۴

۴

۰.۲۱۵۶۶۴

۴

۰.۲۱۵۶۶۴

۲

۰.۱۰۷۸۳۲

۲

۰.۱۰۷۸۳۲

W۴

۰.۰۵۰۵۱۱

۳

۰.۱۵۱۵۳۳

۴

۰.۲۰۲۰۴۴

۳

۰.۱۵۱۵۳۳

۴

۰.۲۰۲۰۴۴

۴

۰.۲۰۲۰۴۴

۳

۰.۱۵۱۵۳۳

۳

۰.۱۵۱۵۳۳

۲

۰.۱۰۱۰۲۲

W۵

۰.۰۵۵۶۱۹

۴

۰.۲۲۲۴۷۶

۲

۰.۱۱۱۲۳۸

۲

۰.۱۱۱۲۳۸

۲

۰.۱۱۱۲۳۸

۳

۰.۱۶۶۸۵۷

۴

۰.۲۲۲۴۷۶

۱

۰.۰۵۵۶۱۹

۱

۰.۰۵۵۶۱۹

W۶

۰.۰۵۵۶۱۹

۳

۰.۱۶۶۸۵۷

۴

۰.۲۲۲۴۷۶

۳

۰.۱۶۶۸۵۷

۳

۰.۱۶۶۸۵۷

۳

۰.۱۶۶۸۵۷

۳

۰.۱۶۶۸۵۷

۱

۰.۰۵۵۶۱۹

۱

۰.۰۵۵۶۱۹

W۷

۰.۰۵۴۴۸۴

۴

۰.۲۱۷۹۳۶

۴

۰.۲۱۷۹۳۶

۳

۰.۱۰۸۹۶۸

۳

۰.۱۰۸۹۶۸

۴

۰.۲۱۷۹۳۶

۳

۰.۱۰۸۹۶۸

۲

۰.۱۰۸۹۶۸

۳

۰.۱۰۸۹۶۸

W۸

۰.۰۵۵۰۵۲

۳

۰.۱۶۵۱۵۶

۴

۰.۲۲۰۲۰۸

۳

۰.۱۶۵۱۵۶

۳

۰.۱۶۵۱۵۶

۴

۰.۲۲۰۲۰۸

۴

۰.۲۲۰۲۰۸

۲

۰.۱۱۰۱۰۴

۱

۰.۰۵۵۰۵۲

W۹

۰.۰۵۰۵۱۱

۳

۰.۱۵۱۵۳۳

۲

۰.۱۰۱۰۲۲

۲

۰.۱۰۱۰۲۲

۳

۰.۱۵۱۵۳۳

۲

۰.۱۰۱۰۲۲

۲

۰.۱۰۱۰۲۲

۲

۰.۱۰۱۰۲۲

۲

۰.۱۰۱۰۲۲

W۱۰

۰.۰۵۲۲۱۳

۱

۰.۰۵۲۲۱۳

۴

۰.۲۰۸۸۵۲

۲

۰.۱۰۴۴۲۶

۲

٠.١٠۴۴٢۶

٣

٠.١۵۶۶٣٩

٢

٠.١٠۴۴٢۶

١

٠.٠۵٢٢١٣

-

--

المجموع

١

٣.٠۴٧۶٩

٢.۵٩۵٣۵٧

٢.۶۴٣۵٩٩

٢.۶٩٢۴١٠

٣.٢٨٧١٩٣

٢.٨۶٧٢١١

٢.٣٢۴٠٧۴

٢.٠٢۴۴١۴

ص:٣٧٨

جدول رقم ۶: منح الأولويه للاستراتيجيات

الدرجه

إستراتيجيه (R)

اسم الإستراتيجيه

الدرجه النهائيه

WAS

۱

R۱

المساعی

والاهتمام للرقی بالوحده الإسلامیه فی العالم الإسلامی وإعداد میثاق وحده

المسلمین

۶.۳۳۲۵۸۹

۲

R۲

الاستفاده

من إمکانیه أهل السنه المعتدله وبالتحدید علماء أهل السنه فی إیران لإبراز فوارق

أهل السنه والتیارات السلفیه التقریبیه مع السلفیه التکفیریه ومواجهتها

۴.۹۸۳۵۵۰

۳

R۳

تقدم

الدعم المادی والمعنوی لتیار وخطاب المقاومه وإمکانیه الصحوه الإسلامیه بعامل

تهدید تواجد الاستکبار والکیان الصهیونی فی العالم الإسلامی

۵.۷۰۳۷۵۶

۴

R۴

تدشین

وسائل إعلام إسلامیه مشترکه بغیه إیضاح انحراف التیارات التکفیریه معضلاته

العالميه للمسلمين فى العالم

۵.۸۸۸۷۷۴

۵

R۵

التعريف

بالوجه الحقيقى للشيعه ومدرسه أهل البيت ونظام ج ا ا فى العالم الإسلامى عبر

تقويه وتنميه الآليات الحديثه الإعلاميه وإرسال الدعاه إلى كافه أنحاء العالم

۶.۱۸۱۶۲۷

۶

R۶

الاستفاده

من إمكانيه القاده والمراجع الفكريه والدينيه الشيعيه والسنيه بغيه منع أى أعمال

متطرفه ضد الآخر بواسطه الفتاوى الدينيه وتقريب المذاهب

۵.۴۳۳۶۰۸

۷

R۷

منع

تفرق الشمل فى العالم الإسلامى والوقوف كوحده فى مواجهه الاستكبار والكيان

الصهيونى نظرا لتوسيع رقعه التعاون السياسى والدبلوماسى والدينيه

۵.۰۷۲۰۸۶

۸

R۸

التأكيد

على القضيه الفلسطينيه بصفتها القضيه الجوهريه فى العالم الإسلامى واعتبار

إسرائيل العدو الرئيس للعالم الإسلامى

۴.۵۷۳۷۸۹

۵- آخر الكلام

من القضايا المهمه التى تقف حجر عثره فى سبيل تحقيق وحده المسلمين، هى قضيه تكفير المسلمين بعضهم بعضا. حاول أعداء الإسلام القضاء عليهم بأيديهم، إذ يأتى تقديم الدعم للجماعات التكفيريه ونشر فكره التكفير فى صفوف مختلف الفرق إحدى حلول العداء مع الإسلام، من جهه أخرى فان نشاطات الجماعات التكفيريه طوال السنوات المنصرمه وبالتحديد بسبب استمرار الحرب الداخلى فى العراق وسوريه، يتسع نطاقا. ان مقدره هذه الجماعات المحيره للعقول فى استقطاب عناصر وناشطين فى هذا المجال من كافه أنحاء العالم وما يزيد عن ۹۰ جنسيه مختلفه وإعاده بناء خلاياها بسرعه بعد قمعها، يظهر رؤيه غير متفائله لمستقبل المنطقه والعالم الإسلامى. التكفيريون أولا، يؤكدون على طبقه من الإسلام وبعباره أخرى لا يقبلون التفسير والتأويل، ويعتمدون على الظواهر الشرعيه، ثانيا انهم يؤكدون على خلوص الفكره ويضعون كافه المذاهب ما عدى المذهب السطحى لهم جانبا معتبرين إياهن بالبدعه والشرك. وعلى هذا يسمون بالتكفيريين هذا الانطباع يمثل خطرا كبيرا عندما يعد أتباع المذاهب الإسلاميه الأخرى أسوا من الكفار وفى خانه الأعداء الداخليين للإسلام وموالين للأعداء الخارجيين أمريكا والصهاينه وتمنح أولويه الجهاد للمذاهب الإسلاميه المتسمه بالشرط.

تتكون الجماعات التكفيريه فى هذا البحث إلى ثلاثه تيار رئيس للسلفيه وهى الوهابيه والديوبنديه وإخوان المسلمين. مع ان العالم

الإسلامى يواجه تهديد عسكرى من ناحيه هذه التيارات لكننى أرى بان التهديد الناعم وكما جاء على لسان سماحه قائد الثوره الإسلاميه أخطر.

وفقا للنتائج فان اول واهم إستراتيجيه يجب على ج ا ا والدول الإسلاميه متابعتها تتجلى فى مواجهه التيارات السلفيه التكفيريه فى العالم الإسلامى، تتجلى فى الاهتمام بالرقى بالوحده الإسلاميه وإعداد ميثاق وحده المسلمين ويجب ان يتم هذا الأمر بالتأكيد على القواسم المشتركه بين الفرق ومواجهه التيارات المتطرفه ودعم علماء المجتمع الإسلامى.

أما الاستراتيجيات الأخرى وفقا لأولويتها تأتى على النحو التالى:

الأولويه الثانيه: التعريف بالوجه الحقيقى للشيعه ومدرسه أهل البيت ونظام ج ا ا فى العالم الإسلامى عبر تقويه وتنميه الآليات الحديثه الإعلاميه وإرسال الدعاه إلى كافه أنحاء العالم

الأولويه الثالثه: تدشين وسائل إعلام إسلاميه مشتركه بغيه إيضاح انحراف التيارات التكفيريه معضلاته العالميه للمسلمين فى العالم

الأولويه الرابعه: تقدم الدعم المادى والمعنوى لتيار وخطاب المقاومه وإمكانيه الصحوه الإسلاميه بعامل تهديد تواجد الاستكبار والكيان الصهيونى فى العالم الإسلامى

الأولويه الخامسه: الاستفاده من إمكانيه القاده والمراجع الفكريه والدينيه الشيعيه والسنيه بغيه منع أى أعمال متطرفه ضد الآخر بواسطه الفتاوى الدينيه وتقريب المذاهب

الأولويه السادسه: منع تفرق الشمل فى العالم الإسلامى والوقوف كوحده فى مواجهه الاستكبار والكيان الصهيونى نظرا لتوسيع رقعه التعاون السياسى والدبلوماسى والدينيه

الأولويه السابعه: الاستفاده من إمكانيه أهل السنه المعتدله وبالتحديد علماء أهل السنه فى إيران لإبراز فوارق أهل السنه والتيارات السلفيه التقريبيه مع السلفيه

التكفيريه ومواجهتها

الأولويه الثامنه: التأكيد على القضيه الفلسطينيه بصفتها القضيه الجوهريه فى العالم الإسلامى واعتبار إسرائيل العدو الرئيس للعالم الإسلامى.

ص:٣٨١

المصادر:


۱. آرکلگ، استوارت (۲۰۰۰)، چارچوب های قدرت، ترجمه محمد رضا تاجیک، طهران: پژوهشکده مطالعات راهبردی

۲. ابن تیمیه، ابوالعباس تقی الدین احمد، (۱۹۷۱ م)؛ درء تعارض العقل و النقل، محمد رشاد سالم، جمهوریه العربیه المتحده، دارالکتب.

۳. --------- ، احمد (۱۳۹۱ق)، درء تعارض العقل و النقل، به کوشش محمد رشاد سالم، ریاض: دار الکنوز الادبیه.

۴. --------- ، احمد (۱۴۰۳ق/۱۹۸۳م)، مجموعه الرسائل و المسائل، بیروت

۵. --------- ، احمد (لا.تا)، کتب و رسائل و فتاوی ابن تیمیه، به کوشش عبدالرحمن محمد قاسم النجدی، بیروت: مکتبه ابن تیمیه.

۶. --------- ، تقی الدین (۱۴۰۶ق/۱۹۸۶م)، منهاج النسه النبویه، به کوشش محمد رشاد سالم، ریاض: جامعه محمد بن سعود.

۷. ابن فارس (م ۳۹۷ ق)(۱۴۰۹ ق)، معجم المقایس اللغه، تحقیق: عبدالسلام محمد هارون، بیروت: دارالفکر

۸. ابن کثیر، اسماعیل (بی تا)، البدایه و النهایه، بیروت: مکتبه المعارف.

۹. ابو زهره، محمد، (۲۰۰۷)؛ سلفیان ترجمه علیرضا ایمانی، فقه اهل تسنن، قم: نشر ادیان

۱۰. افتخاری، اصغر (۲۰۰۴)، اقدام به جنگ، مجله سیاست دفاعی،السنه ۱۲، العدد ۴۸ (خریف)

۱۱. ------------ (۲۰۰۶)، کالبد شکافی تهدید، طهران: دانشگاه امام حسین ٪، دانشکده و پژوهشکده فرماندهی و ستاد، مرکز مطالعات دفاعی و امنیت ملی

۱۲. ------------ (۲۰۱۲)، تهدید نرم: رویکردی اسلامی، طهران: پژوهشکده مطالعات فرهنگی و اجتماعی

۱۳. البخاری، محمد بن اسماعیل (۱۴۲۳ق)، ۲۵۶ق، صحیح بخاری، دمشق، بیروت: دارابن کثیر للطباعه و النشر و التوزیع

۱۴. البنا، حسن (۱۹۸۴م)، مذکرات الدعوه و الداعیه، بیروت.

۱۵. بوزان، باری (۱۹۹۹)، مردم، دولت ها و هراس، ترجمه پژوهشکده مطالعات راهبردی، طهران، پژوهشکده مطالعات راهبردی

۱۶. البوطی، محمد سعید رمضان (۲۰۱۰)، سلفیه، بدعت یا مذهب؛ نقدی بر مبانی وهابیت، ترجمه حسین صابری، مشهد: بنیاد پژوهش های اسلامی، ط۴

۱۷. بیلیس، جان و دیگران (۲۰۰۳)، استراتژی در جهان معاصر: مقدمه ای بر مطالعات استراتژیک، طهران: موسسه فرهنگی مطالعات و تحقیقات بین المللی ابرار معاصر طهران

۱۸. الجهنی، مانع بن حماد (ناظر)، الموسوعه المیسره فی الأدیان و المذاهب و الأدیان المعاصره،

ج ۱، ۳، ریاض، دارالندوه، ۱۴۱۸ق.

۱۹. حجازی، سید حسین (۲۰۰۸)، ظرفیت های قدرت نرم جمهوری اسلامی ایران در مقابله با تهدیدات نرم آمریکا، گزارش جمهور، ضمیمه فصلنامه تخصصی نامه دولت اسلامی، العدد۲۷-۲۶، مرکز پژوهش و اسناد ریاست جمهوری، فروردین

۲۰. الحسنی ندوی، ابوالحسن علی، شخصیات وکتب، هند، ندوه العلما لکهنو، کلیه اللغه العربیه و آدابها،

۲۱. حلبی، علی اصغر (۲۰۰۳)، تاریخ نهضت های دینی سیاسی معاصر، طهران: زوار.

۲۲. راغب الاصفهانی، ابی القاسم الحسین‌بن محمد، ۵۰۲ ق، المفردات فی غریب القرآن، مکتبه

نزار مصطفی الباز، لا. تا

۲۳. رشید احمد، (۱۹۸۴)، تاریخ تفکر اسلامی در هند، ترجمه آیت اللهی، طهران.

۲۴. سبحانی، جعفر (۱۴۲۷ ق)، الایمان و الکفر فی کتاب و السنه، قم: موسسه امام صادق.٪، الطبعه الثانیه

۲۵. صالحی امیری، سید رضا (۲۰۰۹)، مدیریت منازعات قومی در ایران، ط ۲، طهران: مرکز تحقیقات استراتژیک مجمع تشخیص مصلحت نظام

۲۶. طالب الرحمن، جماعه التبلیغ- تعریفها، عقائدها، اول، پاکستان، اسلام آباد، دارالبیان، ۱۴۱۹ق / ۱۹۹۹م.

۲۷. عبداله خانی، علی (۲۰۰۵)، امنیت بین الملل ۳، فرصت ها، تهدیدات و چالش های فراروی امنیت ملی ج. ا. ا (۳)، طهران: موسسه فرهنگی مطالعات و تحقیقات بین المللی ابرار معاصر طهران

۲۸. عبداله خانی، علی (۲۰۰۷)، تهدیدات امنیت ملی (شناخت و روش)، طهران، موسسه فرهنگی مطالعات و تحقیقات بین المللی ابرار معاصر طهران

۲۹. عسگری، غلامرضا و فرهاد وکیلی (۲۰۱۱) «نقش قدرت نرم در تهدیدات نرم»، مجموعه مقالات همایش سراسری امنیت نرم در جمهوری اسلامی ایران، ج اول، طهران: دانشگاه امام حسین.٪، دانشکده امام هادی.٪.

۳۰. علیزاده موسوی، سید مهدی (۲۰۱۲)، سلفی گری و وهابیت، ج۲: مبانی اعتقادی، دفتر تبلیغات اسلامی حوزه علمیه قم، معاونت فرهنگی و تبلیغی، قم، آوای منجی

۳۱. فرمانیان، مهدی (۲۰۰۸)، آشنایی با فرق تسنن، قم: مرکز مدیریت حوزه علمیه قم

۳۲. القنوجی، صدیق (۱۹۷۸م)، ابجد العلوم، به کوشش عبدالجبار زکار، بیروت: دار الکتب العلمیه.

۳۳. کالینز، جان ام (۱۹۸۱)، استراتژی بزرگ، مترجم: کورش بایندر، طهران: دفتر مطالعات سیاسی و بین الملل

۳۴. گروه مطالعاتی امنیت (۲۰۰۸)، تهدیدات قدرت ملی شاخص ها و ابعاد، طهران: دانشگاه

عالی دفاع ملی

۳۵. ماندل رابرت (۱۹۸۸)، چهره متغییر امنیت ملی، طهران: پژوهشکده مطالعات راهبردی

۳۶. مرادیان، محسن (۲۰۰۹)، روش تحقیق در علوم اطلاعاتی، طهران: مرکز آموزشی و پژوهشی شهید سپهبد صیاد شیرازی

۳۷. معاش، مهدی، (۲۰۰۶)؛ الوهابیه بمنظار الحقیقه، لبنان: مؤسسه الباقر٪.

۳۸. معین، محمد (۱۹۸۲)، فرهنگ فارسی، طهران: امیر کبیر، ط۸، ج ۱

۳۹. المقریزی، احمد (۱۹۷۰م)، السلوک، به کوشش محمد مصطفی زیاده، القاهره.

۴۰. الموصلی، احمد (۲۰۰۵)، موسوعه الحرکات الاسلامیه فی الوطن العربی و ایران و ترکیا، بیروت: مرکز دراسات الوحده العربیه.

۴۱. مهربان، احمد (۲۰۰۸)؛ «جنگ علیه تروریسم و افزایش حملات انتحاری در عراق و افغانستان»، راهبرد، العدد ۴۸

۴۲. النائینی، علی محمد (۲۰۰۸)، «معنا و مفهوم قدرت و تهدید نرم در مطالعات امنیتی»، در: قدرت نرم و سرمایه اجتماعی (مطالعه موردی بسیج)، اصغر افتخاری و همکاران، دانشگاه امام صادق٪ و پژوهشکده مطالعات و تحقیقات بسیج

۴۳. النائینی، علی محمد (۲۰۱۰)، «بررسی تطبیقی تهدیدهای سه‌گانه سخت، نیمه سخت و نرم»، فصلنامه راهبرد دفاعی، السنه۸ العدد ۳۰، خریف

۴۴. ناطقی، هاشم (۲۰۱۱)، تأثیر جنگ نرم بر امنیت ملی جمهوری اسلامی ایران،رساله ماجستیر روابط بین الملل دانشگاه بین‌المللی امام خمینی).

۴۵. نطاق پور و همکاران (۲۰۱۰)، شباهت ها و تفاوت های تهدیدات سخت، نیمه سخت و نرم، طهران: دانشکده فرماندهی و ستاد، دانشگاه امام حسین٪.

۴۶. وهبه، حافظ (لا. تا)، جزیره العرب فی القرن العشرین، الافاق العربیه

۴۷. الیزدی، سید محمد کاظم، العروه الوثقی، تعلیقه: محمد فاضل لنکرانی، مرکز فقهی الائمه الاطهار، قم: الطبعه الاولی، ۱۴۲۲

المصادر الانجلیزیه

۴۸. Mintzberg, Henry, James Brian Quinn, and Sumantra Ghoshal. ۱۹۹۹.The Strategy Process: Revised European Edition.London: Prentice Hall.

## السلفيه المتنقله؛ التحدى الأمنى الكبير

هادى معصومى زارع(۱)

نبذه:

يمكن اعتبار السلفيه والتكفيريه واحده من أهم التحديات الأمنيه الدوليه التى لعبت دورا بارزا فى الإخلال بأمن المنطقه فى العقد المنصرم على وجه التحديد.

تبين الدراسات بان هناك قضيتين جوهريتين لعبتا دورا فى تقويه النزوع نحو العنف لدى التيارات السلفيه. الأولى قضيه الرؤيه الكونيه للتكفيريين عند هذه المجموعات التى تتغذى من أفكار مدرسه ابن تيميه وأتباعه المحاربه للآخرين، أما الثانيه فيجب البحث عنها فى نشاط التيارات هذه، المتزايد والسريع الذى يتغذى بدوره من قيم يعزف على أوتارها كالجهاد ومحاربه الشرك.

تبين دراسه الكثير من الأعمال الإرهابيه فى المنطقه والعالم، التى تقوم بها الجماعات التكفيريه، دراسه موضوعيه، بان السلفيين الأجانب لهم الدور الذى لا يمكن تجاهله فى التخطيط والتوجيه والتنفيذ. على سبيل المثال، ان ما يزيد على ۸۵ بالمائه من العمليات الانتحاريه فى العراق التى تمت بين أعوام ۲۰۰۳ حتى ۲۰۰۷ كانت على يد السلفيين الأجانب وبإداره قاده غير عراقيين للقاعده وتمت ۱۲ بالمائه منها فقط على يد العراقيين. هذه الحاله تبرز نفسها فى أزمه سوريه الراهنه، تبين الإحصائيات بان عشرات الآلاف من المقاتلين السلفيين يشاركون من كافه أنحاء العالم فى الحرب الدائر هناك.

على كل فان ظاهر التدويل وتحركيه تيارات التكفيريه ومنذ ظهورها فى المملكه العربيه، اجتازت أربعه أمواج رئيسيه، وتكاملت بمرور الزمن أما الأولى بدأت بتحالف آل سعود

ومحمد بن عبد الوهاب والهجوم على مدن النجف وكربلاء



---

۱- باحث دينى - طالب مرحله دكتوراه جامعه طهران، فرع دراسات الشرق الاوسط.

ونجد والطائف والموجه الثانيه بـدأت بعـد الهجوم السوفيتي على أفغانسـتان وظهور ظاهره الأفغان العرب والثالثه بـدأت بعـد الهجوم الأمريكى على العراق والرابعه بعـد ظهور الأزمه السوريه.

قضيه يمكن إطلاق الهروب من الحدود وتدويل التكفيريه وتدويل خطر الإرهاب السلفى عليها، بإمكاننا النظر إليها كإحدى أهم التحديات الأمنيه الإقليميه بل والعالميه.

المصطلحات المفتاحيه: السلفيه وبلا حدود والتحدى والأمن والتحركيه

المقدمه

ارتبطت التطورات السياسـيه والأمنيه التى ظهرت طوال الأعوام المنصـرمه فى منطقه الشـرق الأوسط وبالتحديـد بعـد احتلال العراق على يد الأمريكيين إلى يومنا هذا، بشـكل ملموس وجلى بقضيه السلفيه والحركات الجهاديه السلفيه. قلما يمكن مشاهده أزمه أو تحدى أمنى فى العقد الأخير، لم تؤد هذه التيارات فيه الدور الجوهرى.

ان الجانب المهم من حاله عدم الأمن المتسع النطاق فى دول المنطقه كالعراق وسوريه وأفغانسـتان وباكسـتان وليبيا والمغرب ومصـر ولبنان، يتغذى بشـكل مباشر من رؤيه هذه الفرق الكونيه وأنطولوجيتها وفى نهايه المطاف من النشاط السياسى والعسكرى لهذه التنظيمات، هذه القضيه زادت من أهميه معرفه طبيعه خلق التنظيمات التهديد والأزمه.

إلى جـانب القراءات النظريه، تـدل الـدراسات والبحوث الميـدانيه والحـديثه بـان هناك مكونتين وعنصـرين مهمين لعبا دورهما فى ظهور وأداء السـلفيه الجهاديه دور معارض للأمن ومسبب للازمات فى العقد المنصرم إذ يمكن إطلاق عليها بإيجاز الأسس النظريه والهندسيه لرؤيه "محاربه الآخر" والنزعه التكفيريه" والتحركيه والنشاط المتزايد لهذه التيارات.

أمـا العنصـر الأول يتغـذى من مـدرسه ابن تيميه وأتباعه الأنطولوجى المؤسـسه على ثنائيه «الصـديق – العـدو» المتخاصـمين وفى نهايه المطاف يؤدى إلى اعتبار كافه غير المعتقـدين بالمنظومه العقائديه

السلفيه بالعدو وفى المحصله إعاده إنتاج مستمر للعداء فى أجواء العلاقات بينهما.

أما المكون الثانى المؤثر فى إضفاء التأثير المعارض للأمن عند السلفيه فى العقد المنصرم يعود إلى تحركيه تنظيمى واسع النطاق وسريع إذ يضرب بجذوره فى التراث الفكرى للسلفيه (قيم كالجهاد ومحاربه الشرك والهجره والأمر بالمعروف) وكذلك مصادر البيئه الإقليميه والدوليه (دور أجهزه الأمن ونشر تقنيه المعلومات والتواصل وتطور نظام النقل العالمى).

على هذا، يتضخم دور محاربه الأمن عند السلفيه الجهاديه بواسطه موردين نظرى وعملياتى، إذ يبدو بانه وبالرغم من كون المكون النظرى هو الأساس وأيضا دوره الجوهرى فى تكوين فكره العنف وحتى تحركيه السلفيه، إلا ان مكون العملياتى والتحركيه، ترك تأثيره الكبير، ميدانيا، فى نشر الأزمات.

بعباره اجل فانه مع ان أساس فكره التكفيريه عند السلفيه الجهاديه، حملت فى طياتها المخاطر وكتبت لأساس معارض للأمن وكذلك التحركيه عند الحركه، إلا ان الواقع هو فى الجانب الميدانى والعملياتى يفيد بان نجاح هذه التيارات فى التكيف مع مختلف الظروف وعلى إثرها الحصول على مستوى عال من المرونه والفاعليه والتحرك والهجره، كان له الدور الأبرز فى الإخلال بأمن المنطقه.

ان نجاح تلك الجماعات طوال العقود الثلاثه المنصرمه وبالتحديد فى العام المنصرم فى تشويه صوره النظم الجيو بولتيكى وجيو ثقافى إقليميا، يؤيد القول بان هناك تضامن ملموس بين زياده مستوى التحركيه وتدويل تلك الحركات ونشر فكره إزاله الأمن وخلق الأزمه على مستوى المنطقه، إذ لم يحقق النجاح فى ظل متطلبات وسمات طغت على العقود المنصرمه وبالرغم من أسس محاربه الآخر والنزعه التكفيريه لهذه التيارات، وأنها نشرت فى ظل ظروف حديثه منها تيسير النقل الدولى وثوره التواصل ومساعده أجهزه الأمن الإقليمى والدولى.

على كل تنوى هذه الدراسه وبالتركيز على المكون الثانى وهو التحركيه، والى جانب إيضاح موجات تدويل عديده وتحركيه السلفيه

الجهاديه، التمحيص فى جوانب خطر ناجم عن معارضه الأمن فى مثل هذه الحاله لمستقبل المنطقه والعالم.

۱- أربع موجات تحركيه السلفيه الجهاديه وتدويلها

تبين الدراسات بان حركه السلفيه ومنذ اتحاد آل سعود فی الحجاز - بمثابه منعطف فی تاریخ السلفیه - اجتازت أربعه أمواج متکامله ومتطوره من التحرکیه، موجات تتمتع کل منها مقارنه بالسابقه علیها بتطور وتکامل أکبر سواء فی الجانب التنظیمی أو فی الجانب الجغرافی وساحه عملها.

على هذا وفی نظره شامله یمکن دراسه الموجات الأربعه کما یلی:

۱-۱- السنوات الأولى لعلاقه الوهابیه وحکومه آل سعود (۱۷۴۴-۱۸۱۸)

ارتبطت الموجه الأولى لتحرکیه السلفیه بشکل لا یمکن نکرانه مع اتحاد محمد بن عبد الوهاب - بصفته مصمم وقائد عملیاتی للسلفیه الحدیثه والجهادیه - مع آل سعود.

الواقع انه وفی منظار شامل، یمکن تقسیم قاده السلفیه إلى قسمین من المنظرین (ابن خلف بربهاری وابن تیمیه وابن قیم الجوزیه) وصناع النظام (مثل محمد بن عبد الوهاب)، إذ قام القسم الثانی وبدلا من التنظیر البحت، بتصمیم النظام السیاسی المنشود لحفظ ونشر أفکار وأسس نظریه لمدرسه السلفیه.

ان محمد بن عبد الوهاب وباعتباره اول شخصیه سلفیه صانعه للنظام وبهدف تنفیذ النظام المثالی المصمم فی بنات أفکار السلفیین المنظرین السابقین (کابن خلف بربهاری وابن تیمیه وابن قیم الجوزیه) قام عام ۱۱۵۷ بعقد تحالف مع محمد بن سعود حاکم الدرعیه، کانت تدور النواه الرئیسیه لهذا التحالف على دعم الاثنین المتقابل لنشر أفکار السلفیه على ید محمد بن عبد الوهاب وممارسه آل سعود الحکم.

جاء التحالف بهدف تقویه الطرفین استمر حتى وفاه محمد بن عبد الوهاب ما یزید على ع ۴ عقود وکتب لتطورات مهمه وواسعه النطاق فی إطار شبه الجزیره العربیه.

تبین الدراسات التاریخیه بانه طوال العقود الأربعه نشبت حروب عدیده على ید التیارات السلفیه استهدفت القبائل والطوائف المجاوره إذ ظهرت أول علامات تحرک هذه الفرقه بهدف مکافحه ما تسمیه

الشرک والکفر، ان هذه الهجمات ترافقت مع الدمار والنهب على ید الوهابیین وجاءت بالغنائم والثروات الکبیره لمدینه الدرعیه عاصمه الوهابیون الفقیره سابقا(۱).

ص:۳۸۸

---

۱- . عثمان بن عبد الله ابن بشر، ۲۰۰۲: ص ۲۳.

على سبيل المثال بان شن هجمات على مناطق كنجد والرياض والطائف وضرماء ومنفوخه ووشم والسدير والقصيم وجبل شمر والماويه والحناكيه تأتى ضمن الهجمات الجهاديه السلفيه لأتباع محمد بن عبد الوهاب.

بعد وفاه محمد بن عبد الوهاب واستمرار الحكومه الأولى للسعوديه حتى عام ١٨١٨ استمرت تحركيه اتحاد السلفيه والسعوديه وهجومهم ونجحوا حتى انتهاء عهد هذه الدوله التى استمر لسبعه عقود، ان يضموا الكثير من أجزاء الحدود المعاصره لجنوب الخليج الفارسى منها كافه أراضى المملكه العربيه الحاليه (الإحساء ومكه والمدينه والرياض والطائف وجده وتبوك) وقطر والإمارات والبحرين وعمان والكويت وأجزاء من اليمن والأردن. قضيه تدل على سرعه التحالف الثنائى فى الجانب التنظيمى.

تبين إلقاء نظره على جغرافيه نشر هذا التيار فى الفتره الأولى للدوله السعوديه بان هناك عده عقود يمكن اعتبارها الفتره الذهبيه لنشر ومنطلق قفزه تحركيه هذه الفرقه. إذا نجح من خلالها المقاتلون وبواسطه تنظيم محلى بسيط فى الدرعيه ان يتحولوا إلى دوله قويه، تتمتع بمساحه جغرافيه كبيره.

على سبيل المثال يمكن وضع النطاق الجغرافى للسلفيه فى فتره الحكومه الأولى السعوديه فى الجهات الأربعه الجغرافيه على النحو التالى:

الجدول البيانى ١: النشر الجغرافى للاتحاد الثنائى بين السلفيه وآل سعود

(شبه الجزيره: ١٧٤٤–١٨١٨)

العمود

الجهه الجغرافيه

النشر الجغرافى من مركز الحكم (الدرعيه)

المسافه (كيلومتر)

الشمال

حتى الحدود

الكويتيه الحاليه

٦٢٠

الشرق

حتى السواحل

الجنوبيه للخليج الفارسى

٤٨٠ – ١٢٠٠

الجنوب

حتى الحدود

الحاليه ليمن

١١٠٠

الغرب

حتى سواحل

البحر الأحمر

١٠٠٠– ١٣٠٠

الشمال الغرب

حتى أجزاء من

الأردن وخليج العقبه

۱۵۰۰ – ۱۴۰۰

ما يثير الانتباه فى هذه الفتره هو نجاح الجماعات السلفيه فى التوسع العسكرى حتى وصلت مدن كربلاء والنجف (على بعد ۱۲۰۰ كيلومتر من الدرعيه) وارتكاب المجازر فى المدينتين الشيعيه. مع انه تم تثبيت الحدود الرسميه لحكمهم حتى الحدود الكويتيه.

ص:۳۸۹

فی نظره عامه یمکن اعتبار هـذه الفتره بأول منعطف تاریخی فی تحرکیه السـلفیه الجغرافی وتوسـعهم. مع ان هـذه الفتره وبسـبب تحدیـد دائره السـلفیه بحدود المملکه العربیه حالیا، وکـذلک عـدم وجود تقنیات المعلومات المتطوره المعاصـره النقل العام الحـدیث، کان مقاتلو التیار یأتون من الإطار الجغرافی لا غیر هذا ودراسه المسـتوى العالی لنجاحهم فی نشـر مدرسه السلفیه الجغرافیه وحکم آل سعود، یبین نجاح انطولوجیا مؤسس على مکافحه الکفر والشرک عندهم فی تنقلهم.

هذا وان هذا الموج لم یکن موجا سـلفیا أصـیلا وتظهر من خلاله علامات من انتهازیه آل سـعود ونظره المصلحه السیاسیه عندهم، إلا ان النقطه المهمه هی الرؤیه الکونیه للسلفیه هی التی تعتبر ماکینه تنقلهم وکذلک القوه البشـریه لتنقلهم وهی التی جاءت بنجاحاتهم. مع هذا لا یمکن تجاهل دور آل سـعود السیاسی فی هذا المجال، الاسنادی. فی نفس الآونه فان سقوط الدوله الأولى السعودیه عام ۱۸۱۸ أدى إلى انهیار البنیه التنظیمیه وعلیه التقلیل من تحرکیه السلفیه وهذه القضیه استمرت حتى الهجوم السوفیتی على أفغانستان.

خارطه النشر الجغرافی التدریجی للسلفیه فی الحکومه الأولى لآل سعود

ص: ۳۹۰

۲-۱- احتلال أفغانستان على يد الاتحاد السوفيتى (۱۹۷۹-۱۹۸۹)

يمكن اعتبار الفتره الزمنيه الفاصله بين سقوط الحكومه الأولى للسعوديه حتى نهايه السبعينات من القرن المنصرم، بفتره الركود والتوقف فى جانب العمليات وليس نظريا، عند السلفيه. فتره قلما نشاهد تحركيه وتوسعيه هذا التيار جغرافيا.

مع هذا بان احتلال أفغانستان على يد الاتحاد السوفيتى، يمثل المنعطف التاريخى الثانى للتحركيه والفعل العملى للتيارات السلفيه. على هذا الاحتلال، توجه كافه المتطوعين السلفيين ما يسمون بالأفغان العرب من كافه أنحاء الشرق الأوسط لأفغانستان. لهذا وفى عام ۱۹۸۴ وبدعم من أمريكا وباكستان والسعوديه، افتتح مكتب فى باكستان يحمل عنوان مكتب خدمه المجاهدين العرب بهدف تسليح مجاهدين العرب وإعدادهم وإسنادهم للحرب مع السوفيتى وقام باستقطاب وتنظيم المتطوعين السلفيين من كافه أنحاء العالم(۱).

ما يثير الانتباه هنا عند النظر إلى الموجه الثانيه هو تحركيه السلفيه الجهاديه، تحظى بغطاء من الدعم الأمنى والسياسى والعسكرى من عده دول فى المنطقه كالعربيه السعوديه والإمارات وباكستان، وكذلك بعض الدول العربيه منها أمريكا، وهذا ما أدى إلى تقويتهم.

يشير رئيس وكاله سى أى ايه السابق روبرت غيتس(۲) فى مؤلفه المعنون «من الظلام...» إلى انه وبعد ۶ أشهر على الهجوم السوفيتى على أفغانستان عام ۱۹۷۹ قدمت إداره كارتر المساعدات الماليه والعسكريه الكثيره للمجاهدين الأفغان(۳).

اقر فيما بعد المستشار الأمنى لكارتر، برجينسكى وفى مقابله مع مجله Le Nouvel Observateur(۴).

هذا وبعد احتلال أفغانستان على يد السوفيتى، بدأت وكاله سى أى ايه إحدى أطول عملياتها فى التاريخ وأكثر تكلفه بهدف مساعده السلفيين المتطوعين لأفغانستان، هذه



---

۱- . Dave Holmes Norm Dixon. ۲۰۰۱: p. ۵۴.

۲- . Robert Michael Gates

۳- . Robert Michael Gates.۱۹۹۶: P. ۱۴۹.

۴- . Graciana Del Castillo. ۲۰۱۴: p. ۹۱.

العمليات التى سميت بعمليه الإعصار،(١) تولت وكاله التجسس الأمريكيه القيام بالجل الأكبر من الإعداد العسكرى وتعليم التنظيمات المقاتله وتقديم المساعدات الماليه، ومنها تنظيم أسامه بن لادن. ان هذه المساعدات بدأت من ٢٠ إلى ٣٠ مليون دولار عام ١٩٧٩ وزادت فى عام ١٩٨٧ لتبلغ ۶٣٠ مليون دولار(٢).

كـان دور القاعـده فى تنظيم وإرسـال تلك الجماعات من كافه أنحاء العام إلى أفغانسـتان، معروفا للجميع. على سبيل المثال فان الكثير من أعضاء حركه الجهاد الإسـلامى فى مصـر، الذين تم إيداعهم السجن بعد اغتيال أنور السادات، تم إطلاق سراحهم وإرسالهم إلى أفغانستان بهدف مواجهه جيش الاتحاد السوفيتى(٣).

بين هـذا وذاك فان مكتب الخـدمه وبإشـراف وكاله سـى أى ايه نجح فى تعليم وإعداد آلاف من المقاتلين من العشـرات من الدول الإسـلاميه وبهم اسـتطاع إلحاق الهزيمه بالاتحاد السوفيتى فى أفغانستان.

ان تجربه الهجره والجهاد فى أفغانسـتان، فى تكوين شـبكه جهاديه منظمه ومنسـجمه وبالتزامن مع ترسـيخ أسـس ثقافه التحركيه والهجره؛ لعب دورا فى صفوف التيارات السلفيه، فى كافه أنحاء المنطقه. بحيث وفور خروج جيش الاتحاد السوفيتى من أفغانسـتان وتسـلم حكومه ربانى الحكم، توجه الكثير من الجماعات السلفيه بغيه القتال مع الصرب إلى بوسنه وتم إرسال البعض منهم بهدف محاربه المتمردين فى السودان وبدعوه من حسن الترابى. فى هذه الأثناء

كان يتم تبرير عوده بعض الشخصيات السلفيه، إلى دولهم بهدف إسقاط الحكومات الغربيه الحاكمه عليها.(۴)

ان النشاط فى المحاور الجغرافيه المذكوره يدل بوضوح على تأثير ثقافه الهجره والجهاد على المنظومه العقائديه السلفيه الجهاديه وأخيرا جاء بتنقلهم وتدويلهم.

مع هذا ومع اننا شاهدنا فى التسعينات من القرن المنصرم والى جانب التنقل الجغرافى إلى المناطق المذكوره، اجتماع المقاتلين السلفيين تحت مظله تنظيم القاعده العالمى



---

١- . Operation Cyclone

٢- . Peter L Bergen. ٢٠٠٢: p. ٧١.

٣- . Marc Sageman. ٢٠٠۴: p.١۴٧.

۴- . Miriam Cooke. ٢٠٠۵: p. ٢٢١.

والجبهه الدوليه للجهاد على اليهود والصليبيين(١)، وكذلك ممارسات استهدفت المصالح الغربيه والدول العربيه المواليه للغرب (كتفجير السفاره الأمريكيه فى نيروبى ودار السلام بالتزامن معا، والهجوم على القوات الأمريكيه فى أيمن ومقتل ١٨ جندى فى مقديشو والهجوم على مركز تعليم عسكرى أمريكى سعودى فى الرياض) إلا انه يمكن ومقارنه بالثمانينات وبدايه الألفيه الثالثه، تسميه هذا العقد بتكوين التنظيمات وتقويه الأسس النظريه للعمل العالمى وخفض نطاق تحركيه السلفيه الجهاديه.

نتيجه تبنى هذه المقاربه، تم إنشاء فروع مختلفه للسلفيه الجهاديه فى إطار شبكات من فترات غير متمركزه وليست هرميه بالضروره، فى الكثير من الدول العربيه، كالجزائر والأردن ولبنان وليبيا ومصر والمغرب وباكستان والسودان(٢).

على كل فان أهم مؤشرات هذه الموجه من تحركيه السلفيه وتدويلها يمكن تلخيصها فى قضيتين: السمه الأولى، يجب البحث عنها فى توسيع نطاق دائره القوه الإنسانيه للسلفيه فى ظل ثلاثه عوامل من توسيع نطاق آليه الإعلام كوسائل الإعلام وتيسير النقل العام والدولى وإسناد أجهزه الأمن فى المنطقه والكتله الغربيه. الواقع انه وفى ظل عده عقود من المساعى الفكريه والعقائديه التى قام بها تيار السلفيه فى مختلف الدول العربيه، استطاعت ان تستقطب قسم كبير من شباب العرب، فى المحصله تواجد عشرات

الآلاف من القوات السلفيه فى أفغانستان فى الموجه الثانيه، وقاموا بأدوارهم.

أما سمه الموجه الثانيه، فيجب البحث عنها فى توسيع نطاق الجغرافيا الإنسانيه لهذا الموج، مقارنه بالموج السابق. خلافا للموج الأول، إذ كان المقاتلون السلفيون، لا يخرجون عن دائره الحجاز، إلا ان الموجه الثانيه من تحركيه السلفيه، شاهدنا تواجد العشرات من الآلاف من السلفيين من مختلف الدول العربيه والإسلاميه وهذا ما يدل على تدويل رؤيه السلفيه الجهاديه الكونيه وبالتالى تدويل نطاق عملهم.

ص:٣٩٣

---

١- .Gilles Kepel. ٢٠٠٢: p. ٣١٩ .

٢- .Paul Wilkinson. ٢٠٠٧: P. ٤٧ .

على كل ان الجدول البيانى للجغرافيه الإنسانيه للسلفيه الجهاديه الدخيله على أفغانستان ومقارنته بالجدول البيانى الأول (نشر جغرافيه الاتحاد الثنائى بين السلفيه وآل سعود)، يظهر نمو دائره تدويل هذه التيارات فى الموجه الثانيه حتى بلغت ۴ آلاف بالمائه.

الجدول البيانى رقم ۲: النشر الجغرافى للسلفيه فى الموجه الثانيه للتحركيه

(أفغانستان: ۱۹۷۹-۱۹۸۹

العمود

اسم الدوله

الفاصله حتى أفغانستان حسب ال- كيلو متر

۱

الدول

الإفريقيه من المغرب حتى السودان

۶۸۳۲- ۳۶۱۱

۲

دول غرب آسيا

(من لبنان حتى العراق

۲۹۷۴- ۲۲۲۴

۳

الدول المطله

على الخليج الفارسى من السعوديه حتى عمان

۲۴۶۵- ۱۵۳۵

۴

دول شبه

الجزيره الهنديه الهند وباكستان

۱۸۵۳- ۴۲۵

۳-۱- احتلال العراق على يد الولايات المتحده

كما فات بنا، فان الفتره الواقعه بين ۱۹۸۹ حتى ۲۰۰۱ يمكن ان تسمى بفتره خفض تحركيه السلفيه الجهاديه وفى نفس الوقت الذى تم فيه ترتيب أوراق بعض العمليات المعارضه لأمريكا والدول العربيه على مستوى الدول الإسلاميه، إلا ان المساعى كانت مركزه على بناء التنظيمات ونشر الشبكات الجهاديه فى الدول العربيه الإسلاميه.

فى هذه الأثناء، كونت حادثه ۱۱ سبتمبر وحرب أفغانستان وأخيرا احتلال العراق على يد أمريكا الموجه الثالثه لتحركيه الجماعات السلفيه الجهاديه وتدويلها. ان الهجوم على العراق فى الواقع كان بمثابه ماكينه حركت تلك الحركات وخرجتها من فتره ركود فى العمليات استمرت ۱۵ عاما.

انه وبذريعه القتال مع الصليبين وبهدف إعلان النضال مع المحتلين والحكومات العميله لهم، نزلوا فى العراق من كافه أنحاء العالم، وكونوا تنظيم القاعده فى بلاد الرافدين[1].

---

۱- . Rik Coolsaet. ۲۰۰۵: P. ۷۰.

تبلورت نتيجه نشاط هـذه الجماعه وحلفائها فی العراق فی القيام بمئات من العمليات العسـكريه ومنها الانتحاريه اسـتهدفت القوات الأجنبيه والجيش والشـرطه والقوات الأمنيه العراقيه والشيعه وأهل السنه والمسيحيين ومقتل وجرح عشرات الآلاف.

دراسه وجيزه قام بها أحد المؤلفين يدعى محمد حافظ فی كتاب له بعنوان المفجرون الانتحاريون فی العراق، برهنت على انه من مجموع ١٠٢ عمليه انتحاريه وقعت فی الفتره الواقعه بين عـام ٢٠٠٣ حتى ٢٠٠٧ فی العراق، تمـت ١٥ بالمـائه منهـا على يـد العراقيين أنفسـهم وقام أتباع الـدول الأخرى بالعمليات الأخرى من مختلف الـدول كمصـر والأردن والكويت وسوريه وليبيا واليمن ولبنان والمغرب والسودان والهنـد. فی الجدول البيانی الذی يقدمه فی كتابه، تتصدر السـعوديه العمليات بنسـبه ۴۳ بالمائه (۵۳) شخص ويأتی بعدها أتباع دول كسوريه والأردن والكويت(١).

ما يثير الانتباه فی هذا الأمر انه يمكن رؤيه أثار الانتحاريين الأوروبيين ومنهم انتحاريات فی دائره السـلفيه الجهاديه فی العراق. على سبيل المثال فان الوثائق الموثوق فی صـحتها تبين القيام بعمليات انتحاريه فی العراق بواسطه أتباع بعض الدول الأوروبيه كبريطانيا وإيطاليا وبلجيكا وفرنسا وإسبانيا(٢).

أعلن الجنرال ليک رينج بصـفته متحدثا باسم قوات متعدده الجنسيات فی العراق فی تقرير له نشـره أواسط عام ٢٠٠۵ عن اعتقال ما يزيـد عن ٣٧۵ مقاتـل أجنبی فی العراق منهم ٧٨ مصريا بنسبه ٢٠ بالمائه فی المقام الأول وأمريكی واحد بنسبه ٣ بالمائه فی المقام الأخير فی القائمه. الملفت بان هناک أتباع سلفيين من الدول

الإسلاميه كإيران والهند والأردن والسعوديه والسودان ودول أوروبيه كأيرلندا وبريطانيا وإيطاليا وفرنسا والدنمرک وأخيرا الكيان الصهيونی(٣).

كما يبين تقرير غير رسمی حول عدد القتلى فی صفوف المقاتلين فی مارس عام ٢٠٠۵ بان هناک ما يزيد عن ١۵۴ مقاتل أجنبی فی قائمه المقتولين من الجماعات



---

١- . Mohammed Hafez. ٢٠٠٧: P. ٧٢.

٢- . Ibid. p.p. ٢۵١-٢۵٣.

٣- . Anthony H. Cordesman. ٢٠٠٧: P. ٢۶۶.

السلفيه، تحتل السعوديه بنسبه ۶۱ بالمائه المرتبه الأولى (۹۴ قتيل) والسودان والإمارات بنسبه ۶ بالمائه (قتيل لكل دوله) فى المرتبه الأخرى. كما يظهر مواطنين من لبنان وتونس والجزائر وفلسطين فى القائمه الإرهابيه(۱).

وأخيرا أعلن قائد فريق مكافحه الإرهاب فى الجيش العراقى فاضل البرواوى استنادا على تقارير وزاره الخارجيه العراقيه فى الشهور الأخيره من عام ۲۰۱۳ عن حدوث ۴ آلاف عمليه انتحاريه ناجحه على يد أتباع الدول العربيه فى العراق منذ ۲۰۰۳ حتى ۲۰۱۳ يمكن مشاهده مواطنين من الأردن والمملكه العربيه والبحرين وتونس وليبيا واليمن وسوريه ومصر وقطر والإمارات وفلسطين(۲).

ان إلقاء نظره على الإحصائيات أعلاه ودراسه جنسيات المقاتلين الأجانب فى العراق يبين منعطف جديد فى الجانب العسكرى من السلفيه الجهاديه ويدل على تطورها وتكاملها فى مسار التدويل وفى المحصله فى توسيع رقعه الجيو بولتيكيه، لممارسات التنظيم إلى حدود أعلى من الموجه الثانيه. ذلك ان استقطاب القوات الانتحاريه من الدول الأوروبيه والمقاتلين من أمريكا وعرب إسرائيل تبلور لأول مره فى المرحله الثالثه. أمر يدل على زياده رقعه استقطاب التنظيم مقارنه بالموجه الثانيه، مع انه فى جانب كميه المقاتلين الأجانب واجهت الموجه بسبب معارضه الدول الأوروبيه والأمريكيه بعد الهجوم السلفيين على العراق فى أوساط عام ۲۰۰۳ حتى ۲۰۱۱، شاهدنا محدوديه، مقارنه بالموجه الثانيه. ذلك ان عدد المتطوعين السلفيين العرب المتواجدين فى حرب أفغانستان، يعادل ۶ أضعاف من

المقاتلين الأجانب فى العراق وأعلى من ۲۰ ألف طوال عشر سنوات من الحرب(۳).

مع هذا ان الجدول البيانى التالى يدل على نشر الحقل الجغرافى لنشاط السلفيه والجغرافيه الإنسانيه فى الموجه الثالثه:

ص:۳۹۶

---

۱- . Anthony H Cordesman. ۲۰۰۹: p. ۲۹.

۲- . موقع المدى برس، ۳/۱۰/۲۰۱۳.

۳- . Kathy Gannon. ۲۰۰۵ p. ۷۶.

جدول رقم ٣: النشر الجغرافى للسلفيه فى الموجه الثالثه للتحركيه (العراق: ٢٠٠٣ — ٢٠١٣)

العمود

اسم الدوله

الفاصله حتى العراق (كيلومتر)

الدول

الأمريكيه (الولايات المتحده وكندا)

١٢٠٠٠- ١٠٣٠٠

١

الدول

الأوروبيه (ايرلندا وبريطانيا وإيطاليا وفرنسا والدنمرك)

٤٦٠٠- ٢٩٠٠

٢

دول غرب آسيا

(لبنان والأردن وفلسطين وسوريه)

٨٦٠- ٦٨٠

٣

الدول المطله

على الخليج الفارسى (من السعوديه حتى عمان)

٢١٠٠- ٥٦٠

٤

دول شبه

الجزيره الهنديه (الهند وباكستان)

٣٧٠٠ - ٢٥٠٠

٤-١- الأزمه السوريه الراهنه (٢٠١١-٢٠١٤)

مع ان العراق والموجه الثالثه لتحركيه السلفيه الجهاديه يعتبر مكانا لنمو جغرافيه هذا التنظيم الفريد بنوعه، لكن تبين التجربه العراقيه على العموم بانه مع ان نسبه الانتحاريين هناك يصل إلى ٩٦ بالمائه(١).

إلا ان نسبه المقاتلين الأجانب بكافه المتمردين فى العراق لا يتجاوز ١٠ بالمائه(٢).

على هذا فان أغلبيه المقاتلين كانوا عراقيين وفى نفس الوقت كان الجل الأعظم ممن يقف وراء العمليات الانتحاريه هم غير عراقيين.

مع هـذا فـان التطورات والأـزمه الراهنه السوريه، شـكلت تجربه حـديثه من تحركيه الجماعات السـلفيه وتـدويلها على المسـتوى الـدولي. إذ لا يمكن مقارنه هـذه الموجه فى الجانب البشرى ولا فى جانب الجغرافيه الإنسانيه مع الأمواج الثلاثه الأخرى.

ان متابعه المواقع الخبرى فى العام=لم (ك- سى ان ان وتلغراف وإيكونيميست وتايمز وديلى أستار ونيو يورك تايمز) وكذلك الدراسات الميدانيه للمعاهده الإستراتيجيه (من أمثال غلوبال رسرج وكارنغي ومؤسسه دراسات الحرب ومعهد رند ومعهد أمريكن اينتر برايز) يدل على تواجد السلفيين من كافه أنحاء العالم فى الأزمه السوريه الراهنه، ان الجدول البيانى التالى عباره عن فهرس من دول كل قاره لعب مواطنوها دورا فى الأزمه السوريه.

ص:٣٩٧

---

١- .Anthony H Cordesman. ٢٠٠٩: P. ٢٨.

٢- .Ibid: p. ٢۶۶.

الجدول البیانی رقم ۴: النشر الجغرافی للسلفیه فی الموجه الرابعه للتحرکیه (سوریه ۲۰۱۱ -۲۰۱۴)

العمود

القاره

الدول

الفاصله حتی سوریه کیلومتر

۱

آسیا

الیابان الصین

مالیزیا اندونیسیا فیلیبین بنغلادش الهند باکستان أفغانستان ترکمنستان طاجیکستان

کازاخستان قرغیزستان أوزبکستان أذربیجان الشیشان العراق ترکیا إیران الکویت

الأردن لبنان فلسطین الیمن عمان والدول المطله علی الخلیج الفارسی

۳۰۰ - ۸۵۰۰

۲

أوروبا

إنجلترا فرنسا

ألمانیا الدنمرک السوید ایرلندا بلجیکا هولندا النرویج فنلندا إیطالیا اسبانیا

النمسا البوسنه یوغسلافیا ألبانیا بلغاریا روسیا جمهوریه التشیک

۲۴۰۰- ۴۲۰۰

۳

إفریقیا

مصر، لیبیا،

الجزائر، تونس، المغرب، السودان، الصومال، نیجیریا

۱۲۰۰- ۴۲۰۰

۴

أمریکا

الولایات

المتحده وکندا

۹۳۰۰ - ۱۲۰۰۰

٥

استراليا

استراليا

١٢٠٠٠

تبين دراسه الإحصائيات أعلاه ومقارنتها بجداول الموجات السابقه بانه مع ان النطاق الجغرافى للقوه البشريه فى الموجه الرابعه (فى جانب المسافه) لا يختلف مع الموجه الثالثه – مع ان هناك ١٢٠٠

كيلومتر يفصل بين مركز هدف الموجه بغداد ودمشق – إلا ان هناك نقطتان تسببان تمايز هذه الموجه من الموجات السابقه، بشكل ملفت للأنظار.

أما ما يميز الموجتين هو زياده نطاق جنسيه السلفيين فى الأزمه السوريه إذ يشكل الفارق الأول. بعباره أخرى فان زياده قاره وهى استراليا كموفره للقوه البشريه لهذه الموجه وكذلك زياده بعض الدول من القارات الأربعه إلى القائمه، تأتى من ضمن الفوارق. على سبيل المثال يمكن الإشاره من ضمن دول آسيا إلى اليابان الصين ماليزيا اندونيسيا فيليبين بنغلادش أفغانستان تركمنستان طاجيكستان كازاخستان قرغيزستان أوزبكستان أذربيجان ومن القاره الأوروبيه إلى هولندا النرويج فنلندا النمسا ألمانيا السويد بلجيكا اسبانيا يوغوسلافيا روسيا التشيك.

ص:٣٩٨

وكما أفادت نيويورك تايمز هناك ما يزيد على ألفى شخص من أوروبا و۱۰۰ شخص من استراليا وعشرات من مواطنى الولايات المتحده الأمريكيه يتواجدون فى سوريه(۱).

وكما أورد جيمس كلابر(۲) مدير وكاله الاستخبارات القوميه الأمريكيه فى تقريره فهناك ۷۰۰ مواطن فرنسى و۴۰۰ مواطن بريطانى و۷۰ أمريكى يتواجدون ضمن السلفيين الأجانب فى سوريه(۳).

من الملفت بان الإحصائيات الخاصه بأتباع فرنسا (۷۰۰ شخص) حظيت بتأييد الرئيس اولاند الرئيس الفرنسى.(۴)

أما الفارق الثانى المميز بين الموجتين يتجلى فى زياده عـدد المقاتلين الأجانب كميا فى الموجه الرابعه، إذ شـهدت قفزه كبير مقارنه بالموجه السابقه عليه. إذ يمكن اعتبار سوريه عام ۲۰۱۱ حتى ۲۰۱۴ كساحه لتدويل السلفيه الجهاديه وتدويلها.

على سبيل المثال هناك الكثير من التقارير الأمنيه، تصرح بان مجموع المقاتلين الأجانب فى العراق طوال ۸ سنوات من الاحتلال،

يقل عن ۴ آلاف مقاتل(۵).

تبين الوثائق الأمنيه عن تواجد ما يزيد عن ۱۱ ألف مقاتل سلفى أجنبى فى سوريه (فى اقل من ۳ أعوام من الأزمه)(۶).

تدل هذه القضيه عن زياده نسبه تحركيه السلفيه الجهاديه (نسبه عدد السلفيين الأجانب بسنوات الأزمه) مقارنه بالموجه الأفغانيه والعراقيه.

ان تواجد القوات السلفيه وبالتحديد الأجانب فى سوريه، قد أثار القلق الكبير فى نفوسهم وأعربت الكثير من المؤسسات الأمنيه الغربيه عن عوده المواطنين الجهاديين إلى بلدهم –إذ عاشوا فى أجواء ثقافه الانتحار–على سبيل المثال قال وزير شؤون الهجره والأمن فى الداخليه البريطانيه جيمس بروكنشاير(۷) فى تصريحات له: نحن نتابع عن كثب



---

۱- . Masood Farivar: nytimes.com, April ۱, ۲۰۱۴.

۲- . James Clapper

۳- . Ed Blanche. ۲۰۱۴: p. ۳۰.

۴- . Tom Whitehead. ۳۱ Jan ۲۰۱۴: telegraph.co.uk.

۵- . Amy V Cardosa. ۲۰۰۷: p. ۴۶.

۶- . Richard Barrett. ۲۰۱۴: p. ۱۰.

۷- . James Brokenshire

الأشخاص الذين يريدون السفر إلى سوريه أو يعودون من هناك بسبب الخطر الكامن فيهم عند عودتهم إلى بريطانيا(١).

كما أشار مدير شرطه الاتحاد الأوروبى أى يوروبول روب وينرايت (٢) فى تقرير له عام ٢٠١٣ عند الحديث عن المقاتلين السلفيين الأوروبيين فى سوريه وخطر عودتهم إلى القاره الخضراء مشددا على خطر عوده السلفيين الأوروبيين من سوريه وقال: بإمكانهم تشجيع المتطوعين الآخرين إلى الانضمام إلى الاشتباكات المسلحه كما يمكنهم العمل بتعليم ونقل الخبره والعلم والعلاقات بهدف القيام بمثل تلك الأعمال إلى داخل الاتحاد الأوربى(٣).

وتحدث المنسق الوطنى للأمن ومكافحه الإرهاب فى هولندا(٤) فى تقرير له عن زياده احتمال الهجمات الإرهابيه داخل هولندا أو تلك التى تستهدف مصالح هولندا خارج الحدود واعتبر ان أحد أهم الأسباب فى

الأمر هو تواجد مئات الأشخاص الذين غادروا البلاد بهدف الانضمام إلى جماعات متطرفه فى مختلف الدول وبالتحديد سوريه(٥).

على هذا وفى الشهور الأخيره، قامت الدول الغربيه بأعمال جزائيه ووقائيه كاعتقال وملاحقه أولئك الذين يغادرون أوروبا للانضمام إلى الجماعات السلفيه المسلحه خارجها وبالتحديد سوريه(٦).

كما قالت اندبندنت بانه إبطال الجنسيه، يعتبر أحد الأساليب التى تنتهجها الدول الأوروبيه منها بريطانيا عقوبه لأولئك الذين يريدون الانضمام إلى الجماعات السلفيه. على سبيل المثال قالت الصحيفه بانه يتم إلغاء جنسيه ما يزيد على ٣٧ مواطن بريطانى، قضوا فتره فى سوريه إلى جانب الجماعات المسلحه(٧).



---

١- . Siobhan Gorman. ٢٠١٣: online.wsj.com.

٢- . Rob Wainright

٣- . Rob Wainright. ٢٠١٣: p. ٢٢.

٤- . NCTV) National Coordinator for Security and Counterterrorism)

٥- . Laurent Dubrule., Mar ١٣, ٢٠١٣: reuters.com.

٦- . France٢٤ site. May ١٣, ٢٠١٤: france٢٤.com.

٧- . Alice Ross. ٢٣ December ٢٠١٣: independent.co.uk.

على كل تبين الدراسات بان الموجه الرابعه لتحركيه السلفيه قد تكون أقويها وأكبرها، إذ نجحت حتى الآن اختراق حدود الدول الغربيه واستقطاب قسم كبير من القوه الإنسانيه الأجنبيه من هذه الدول.

تكون عوامل نجاح هذه الموجه نفس عوامل الموجه الثانيه والثالثه أى ثوره المعلومات وتيسير النقل العام وأخيرا دور الأجهزه الأمنيه فى المنطقه أو الدوليه منها. مع ان دور تقنيه التواصل والشبكات الاجتماعيه مقارنه بالموجات الأخرى وحتى الموجه الأخرى، تكون أكثر بروزا. ذلك ان الجماعات السلفيه ركزت اهتمامها فى هذه الموجه على الاستثمار الخاص فى شبكات التواصل الاجتماعى كفيسبوك وتويتر ويوتبوب ونجحت إلى جانب الاستفاده من وسائل الإعلام لنشر فكرتها ومنظومتها الكونيه، استقطاب جزء من القوه الإنسانيه بهذا الطريق من كافه أنحاء العالم.(١)

على كل ان الجدول البيانى المقارن والتطبيقى للموجات الأربعه من تحركيه السلفيه الجهاديه طوال ال- ٢٧٩ عام تظهر على النحو التالى:

الجدول البيانى رقم ۵: الجدول البيانى التطبيقى لنطاق الموجات الأربعه لتحركيه السلفيه الجهاديه جغرافيا (١٧٤۴-٢٠١۴)

ص:۴٠١

---

١- . Joseph A. Carter. ٢٠١۴. P.p. ١۵-٢٠.

غنى عن القول بان عدم توسيع رقعه فعل السلفيه الجهاديه فى الموجه الثالثه والرابعه يعود أكثر من أى عامل آخر إلى القرب المكانى للموجتين وبعباره أخرى بؤرتين للازمه أى العراق وسوريه فى قلب الأرض الجغرافيه أى الشرق الأوسط وكذلك قرب الموجتين زمنيه إلى البعض وفى المحصله القواسم المشتركه بين الاثنين فى الاستفاده من الظروف التى تتطلب تيسير النقل العام الدولى والثوره فى تقنيه التواصل ووسائل الإعلام الاجتماعيه.

٢- الموجه الرابعه للتحركيه: دروس وعبر

يمكن لدراسه الموجات الأربعه أعلاه كميا وجغرافيا وتبيين سمات ومؤشرات كل منها فى المحاور الأربعه أعلاه، ان يقدم نتائج ودروس كثيره أمام الباحثين وبالتحديد الباحثين فى مجال السلفيه. على كل يمكن تلخيص أهم نتائج ودروس مستخلصه من تحركيه السلفيه كالتالى:

- الانطولوجيه المؤسسه على ثنائيه الصديق العدو ومزجها بالرؤيه الجهاديه (القتال مع الكفره والمشركين) قد أسس جوهر تحركيه السلفيه الجهاديه وتدويلها. ان الإجراءات والممارسات الصلبه

العسكريه والأمنيه يمكنها إلى حد ان تؤدى إلى احتواء الموجات التاليه لكنها لا تعد كافيه ويؤدى تجاهل الأعمال الناعمه الثقافيه والرؤيه الكونيه فى البيئات المستعده، إلى خلق الأرضيه الملائمه الراهنه للموجات التاليه.

- الواقع ان مساعى التيارات الجهاديه السلفيه لإحياء هويتها فى فتره هيمنه تجليات الحياه الحديثه وفى ظل ظروف، نجحت فيها الشيعه إلى إعاده إحياء هويتها وحضارتها بالثوره الإسلاميه، إذ انتهى بخلق الأرضيه لتكوين هويه دوليه وأيديولوجيه، منحها قوه القيام بأعمال ما على المستوى الدولى.

فى الواقع ان التيارات السلفيه الجهاديه وبتأثير من الانطولوجيه أعلاه، وبدلا من القبول لنموذج هويه ناجمه عن الثوره الإسلاميه الإيرانيه المؤسسه على وحده المستضعفين ومواجهتهم الجماعيه مع المستكبرين إذ يمكن ان يعمل كخطاب دولى عام وليس شيعى وإسلامى، تريد إعاده إنتاج هويه بديله. والتى تتغذى من موارد انطولوجيه طائفيه

وطبقات معرفيه تكفيريه أكثر مما سواها. ان نمو التحركيه والدوليه فى الواقع يعد بمثابه مساعى لبلوره جزء من النموذج السياسى العقائدى، المطابق مع الأسس الانطولوجيه والأبستمولوجيا لبارادايم السلفيه الجهاديه ويمكن تفسيره وفقا لتلك الأسس.

- بذل المساعى لإحلال الانطولوجيه المذكوره يؤدى إلى ثلاثيه الصديق –الآخر-العدو والتى تشتمل على ارتكاب المجازر بحق المستضعفين غير الحربيين غير المسلمين ولا فرق فى طائفتهم، وكذلك يؤدى إلى إعاده تعريف مذهبى كالشيعه والعلويين وأهل السنه غير الوهابيين بمثابه فرق إسلاميه محترمه الدماء فى منظومه السلفيه العقائديه الكلاميه الفقهيه، تعتبر العدو القريب، إذ يجب ان تنجز أهم النشاطات الثقافيه فى هذا المجال. هذا وان توجيه فكره الجهاد والاستشهاد فى هذا التيار نحو القتال مع الكيان الصهيونى يمكن ان يؤدى إلى توجه الموجه الخامسه نحو حدود فلسطين الجغرافيه. يمكن ان نطلق على هذه القضيه بتغيير الجغرافيه الذهنيه والأولويه الخطابيه من القتال الدينى إلى الجهاد ضد الاحتلال. يمكن لنجاح هذه الإستراتيجيه ان يفضى إلى إعاده تقويه محور المقاومه

ضد إسرائيل فى المنطقه وفى المحصله استخدام قوه الحركات السلفيه فى مواجهه إسرائيل.

- فى مجال الإجراءات الآمنه وبما ان السلفيه الجهاديه فى يومنا هذا اكتسب طابعا دوليا غير قابل للتأطير. على هذا يضحى بذل المساعى الجماعيه سياسيا وامنيا واقتصاديا وإعلاميا على المستوى الإقليمى والعالمى الهادفه إلى احتواء تحركيه السلفيه الجهاديه فى الوضع الراهن، أمر لا محيد عنه. ان تجربه هجوم داعش على العراق واحتلال أجزاء كبيره منها فى الشهرين المنصرمين يدل على عدم إمكانيه احتواء الموجات الناشطه ذات التحركيه السلفيه الجهاديه على يد دوله أو بلد واحد.

- بما ان المحور الرئيس للمقال يتركز على موجات الصراع السلفى الكبيره التى تدخل عموما من خارج الحدود فى الإطار الجغرافى للدوله المستهدفه وتمهد الأرضيه لتقويه التيارات المماثله داخل البلاد، على هذا فان السياسات المؤسسه على إغلاق الحدود وضبط الشبكه العنكبوتيه والحدود الجويه والاهم من هذا انتهاج سياسه منع تكوين وتطور البيئه الجغرافيه التى تحمل عقائد مماثله، مع تلك التيارات داخل حدود البلاد،

يمكن ان يكون أهم الأعمال الرادعه فى هذا المجال. برهنت تجربه الموجات الثانيه والثالثه والرابعه بان الحركات السلفيه التى تتمتع بحدود جغرافيه لها قواسم عقائديه مشتركه، استطاعت الدخول فى الدول المستهدفه. على هذا فان قطع الرادع الداخلى لهذه المجموعات داخل الدول والحدود المشتركه مع المناطق المعرضه للضرر يكتسى أهميه كبرى.

– ضبط وإداره الحدود العقليه والنفسيه وكذلك حدود الهويه العقائديه للمواطنين وبشكل عام كافه الذين يمكن ان يكونوا فى إطار خطر غزه التيارات السلفيه فكريا، يعد من الوظائف المشتركه بين كافه اللاعبين السياسيين للجبهه التى تقف فى النقيض من السلفيه الجهاديه. الواقع ان تيار السلفيه يعد أكثر من مجرد تيار سياسى، انه عباره عن رؤيه فكريه وعقائديه تحمل أسس معرفيه ورؤيه عالميه تخترق حدود الهويه والنفسيه للأشخاص داخل المجتمعات. على هذا ان الاهتمام بعنصر الإعلام وإبطال مفعول السياسات الإعلاميه – التبليغيه لهذه الحركات يجب ان يتصدر قائمه الاهتمامات.

– من الواضح بان المناطق التى يقطنها أهل السنه تعد أفضل حقل للنشاط العسكرى السياسى وأكثر تلاؤما وأكثر الأرضيات فائده بغيه الاستثمار الهادف إلى استقطاب القوه الإنسانيه التى تحتاجها السلفيه الجهاديه.

فى المحصله كلمه تمكنت التيارات السلفيه من جعل جماهير أهل السنه، ترافقها وتسير إلى جانبها، كلما تصبح مواجهه تحركيه السلفيه أكثر تعقيدا. ذلك انه بغض الطرف عن استقطاب شباب أهل السنه، انها تتمكن وبالاستفاده من الغطاء هذا، الذى يوفره أبناء المنطقه، ان تستمر بنشاطاتها، وتجعل معها اتخاذ الإجراءات الأمنيه والسياسيه للطرف المقابل، يواجه المشاكل الجوهريه. وعليه يجب ان تهتم الحكومات اهتماما خاصا بالمناطق السنيه وبالتحديد الحدوديه المعرضه للخطر، للحؤول دون استقطاب قوه جماهير أهل السنه، بواسطه الحركات السلفيه.

– مع انه لا ـ يمكن تحديد فتره زمنيه ومكانيه خاصه للموجه الخامسه لتحركيه السلفيه الجهاديه بجزم، إلا انه وبالتأكيد يمكن بأخذ الدروس من التطورات التى شهدتها الموجات الأربعه السابقه متابعه تطورات هذا التيار وأهدافه ورؤاه ميدانيا وبشكل حداثى وعلمى، خفض أضرار الموجه المستقبله المحتمله.

ص:۴۰۴

آخر الكلام:

۱- ان التطورات السياسيه الأمنيه التی شهدتها منطقه آسيا الغربيه، ارتبط بقضيه السلفيه والحركات الجهاديه السلفيه، بشكل لا يمكن تجاهله، فهذه الحركات وبتأثير من الأسس الانطولوجيه المعارضه للآخر والتكفيريه المؤسسه علی ثنائيه العداء بين الصديق العدو، أثارت موجه من إزاله الأمن علی مستوی المنطقه.

۲- ان تحركيه السلفيه الجهاديه السريع والتنظيمی يعد العامل الثانی المعارض للأمن علی مستوی المنطقه، الذی يضرب بجذوره فی التراث الفكری للسلفيه (قيم كالجهاد ومحاربه الشرك والهجره والأمر بالمعروف) وكذلك مصادر البيئه الإقليميه والدوليه (دور أجهزه الأمن ونشر تقنيه المعلومات والتواصل وتطور نظام النقل العالم. خطر هذه القضيه لا يقل عن هندسه رؤيه الانطولوجيه السلفيه.

۳- منذ عام ۱۷۴۴ أی بدايه تحالف محمد بن عبد الوهاب وآل سعود إلی يومنا هذا، شاهد العالم الإسلامی ۴ موجات من تحركيه السلفيه الجهاديه وتدويلها، لا نشاهد موجه ثانيه تتمتع بقوتها وسعه نطاقها. الأولی (۱۸۴۴-۱۸۱۸) أی انهيار الحكومه السعوديه الأولی والموجه الثانيه من عام ۱۹۷۹ حتی ۱۹۸۹ فتره احتلال أفغانستان علی يد الاتحاد السوفيتی والموجه الثالثه منذ عام ۲۰۰۳ حتی ۲۰۱۱ (احتلال العراق علی يد أمريكا وأخيرا الموجه الرابعه منذ عام ۲۰۱۱ حتی يومنا هذا (الأزمه السوريه). فی الموجات الأربعه، قامت القوه السلفيه خارج الحدود الجغرافيه للبلد المستهدف بممارسه العنف العسكری الأمنی وأثار موجه من عدم الاستقرار والفوضی.

۴- ان الدراسات الإحصائيه تبين بان مستوی تحرك السلفيه الجهاديه فی الموجه الأولی كان يصل إلی ۱۵۰۰ كيلومترا ويشتمل علی السعوديين وبلغ فی الرابعه منه إلی ۱۲۰۰۰ كيلو مترا وانتشر بين مواطنين العشرات من الدول فی القارات الخمسه. هذه القضيه ناتجه عن تقدم تقنيه المعلومات وتيسير النقل العام العالمی وفی زياده دور الأجهزه الأمنيه الإقليميه والعالميه.

۵- ان أسس التحركيه وتدويل السلفيه الجهاديه الخارجه من الأسس النظريه، زاد ضروره الاهتمام بالاستراتيجيات المواجهه الثقافيه والعقائديه إلی جانب الأعمال العسكريه

ص:۴۰۵

الصعبه، من الواضح بان الاكتفاء بالنشاط العسكرى الأمنى لا يمكنه ان يؤدى إلى احتواء الظاهره كما ينبغى. فى هذه الأثناء ان توجيه هرميه الأولويات عند السلفيه الجهاديه من مواجهه الفرق الإسلاميه نحو مواجهه الكيان الصهيونى يجب ان يعتبر كأهم واجبات تيار المقاومه.

۶- ان احتواء الموجات الطويله للسلفيه الأجنبيه يتطلب تبنى سياسات قاضيه بإغلاق الحدود وضبط شبكه النت والحدود الجويه. واهم من هذا وذلك يمكن وبقطع أسس هذه التيارات داخل البلاد، ان يعد من أهم الأعمال الرادعه فى هذا المجال إلى جانب تنميه «البيئه الجغرافيه الحامله للعقائد الموافقه» مع تلك التيارات فى الشريط الحدود.

ص:۴۰۶

المصادر:


۱. ابن بشر، عثمان بن عبدالله. سوابق عنوان المجد فی تاریخ نجد، بیروت: دارالبشائر الاسلامیه، ۲۰۰۲.

مصادر انجلیزیه

۲. Barrett, Richard. Foreign Fighters in Syria, New York: The Soufan Group, ۲۰۱۴.

۳. Bergen, Peter L. Holy War, Inc.: inside the secret world of Osama bin Laden, New York: Touchstone, ۲۰۰۲.

۴. Blanche, Ed. Foreign Fighters in Syria, The Middle East Magazine, June ۲۰۱۴.

۵. Cage, Monkey. Number of foreign fighters from Europe in Syria is historically unprecedented. Who should be worried?, Washington post newspaper, November ۲۷, ۲۰۱۳.

۶. Cardosa, Amy V. Iraq at the crossroads, New York: Nova Science, ۲۰۰۷.

۷. Carter, Joseph A.

Greenbirds: Measuring Importance and Influence in Syrian Foreign Fighter Networks, London: ICSR, ۲۰۱۴.

۸. Cooke, Miriam. Muslim networks from Hajj to hip hop, Chapel Hill: The University of North Carolina Press, ۲۰۰۵.

۹. Coolsaet, Rik. Al-Qaeda, the myth: the root causes of international terrorism and how to tackle them, Gent: Academia Press, ۲۰۰۵.

۱۰. Cordesman, Anthony H. Khalid R. Al-Rodhan. Gulf Military Forces in an Era of Asymmetric Wars, Volume ۱, US, CSIS, ۲۰۰۷.

۱۱. Cordesman, Anthony H. Saudi Arabia: national security in a troubled region, Santa Barbara, Calif.: Praeger Security International, ۲۰۰۹.

۱۲. Del Castillo, Graciana. Guilty Party The International Community in Afghanistan, Xlibris Corp, ۲۰۱۴.

۱۳. Gannon, Kathy. I is for infidel: from holy war to holy terror: ۱۸ years inside Afghanistan, New York: Public Affairs, ۲۰۰۵.

۱۴. Hafez, Mohammed. Suicide bombers in Iraq: the strategy and ideology of martyrdom, Washington, D.C. Institute of Peace Press, ۲۰۰۷.

۱۵. Holmes, Dave Norm Dixon. Behind the US war on Afghanistan, Chippendale, N.S.W.: Resistance, ۲۰۰۱.

۱۶. Kepel, Gilles. Jihad: the trail of political Islam, Cambridge, Mass.: Harvard University Press, ۲۰۰۲.

۱۷. Michael Gates, Robert. From the shadows: the ultimate insider's story of five presidents and how they won the Cold War, New York, NY: Simon Schuster,۱۹۹۶.


ص:۴۰۷

.Sageman, Marc. Understanding Terror Networks, Philadelphia: University of Pennsylvania Press, ۲۰۰۴ .۱۸

.Wainright, Rob. TE-SAT ۲۰۱۳: EU Terrorism Situation and Trend Report, European Police Office, ۲۰۱۳ .۱۹

Wilkinson, Paul. Homeland security in the UK: future preparedness for terrorist attack since ۹/۱۱, London ; New York: .۲۰ .Routledge, ۲۰۰۷

مواقع على شبكه النت

Dubrule, Laurent. Dutch raise terrorism alert level to "substantial"، Mar ۱۳, ۲۰۱۳.. ۲۱ ((http://www.reuters.com/article/۲۰۱۳/۰۳/۱۳/us-netherlands-terrorism-alert-idUSBRE۹۲C۰DH۲۰۱۳۰۳۱۳

Farivar, Masood. The Foreign Fighters and Me, April ۱, ۲۰۱۴. (http://www.nytimes.com/۲۰۱۴/۰۴/۰۲/opinion/the-foreign- .۲۲ (fighters-and-me.html?_r=۰

.France۲۴ site. French police arrest six in sweep of suspected Syria jihadists, ۲۰۱۴-۰۵-۱۳ .۲۳

(/http://www.france۲۴.com/en/۲۰۱۴۰۵۱۳-french-police-arrest-six-syria-jihadists-cazeneuve)

Gorman, Siobhan. Jihadists Returning Home to Europe From Syria Pose New Terror Threa, Dec. ۴, ۲۰۱۳. . ۲۴ ((http://online.wsj.com/news/articles /SB۱۰۰۰۱۴۲۴۰۵۲۷۰۲۳۰۳۷۲ ۲۱۰۴۵۷۹۲۳۸۵۴۲۷۳۷۹۰۴۸۶۸

Ross, Alice. No way back for Britons who join the Syrian fight, says Theresa May, The Independent, ۲۳ December ۲۰۱۳. .۲۵ (http://www.independent.co.uk/news/uk/ politics/exclusive-no-way-back-for-britons-who-join-the-syrian-fight-says-(theresa-may-۹۰۲۱۱۹۰.html

Whitehead, Tom. ۷۰۰ Britons fighting in Syria terror groups, warns Hollande, ۳۱ Jan ۲۰۱۴. . ۲۶ (http://www.telegraph.co.uk/news/worldnews/middleeast/syria/۱۰۶۱۱۲۸۶/۷۰۰-Britons-fighting-in-Syria-terror-groups-(warns-Hollande.html

## تعریف مرکز

بسم الله الرحمن الرحیم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمیة للدراسات الكمبیوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السید حسن فقیه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجري في المجالات الدينیة والثقافیة والعلمیة معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائیین والمثقفین في الجامعات والحوزات العلمیة.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفیر المصادر في العلوم الإسلامیة وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحیاناً، تهدف مؤسسة القائمیة للدراسات الكمبیوترية في أصفهان إلى التوفیر الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثین في العلوم الإسلامیة وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونیة من الكتب والمقالات العلمیة والدراسات المفیدة وهي منظمة في برامج إلكترونیة وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثین والمثقفین والراغبین فیها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمیة البحتة البعیدة من التعصبات الشخصیة والاجتماعیة والسیاسیة والقومیة وعلى أساس خطة تنوی تنظیم الأعمال والمنشورات الصادرة من جمیع مراكز الشیعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامیة وتعالیم القرآن وآل بیت النبيّ علیهم السلام

تحفیز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينیة

تنزيل البرامج المفیدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثین والمحققین في الحوازت العلمیة والجامعات

توسیع عام لفكرة المطالعة

تهمید الأرضیة لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظیمها في ملفات الكترونیة

السياسات:

مراعاة القوانین والعمل حسب المعاییر القانونیة

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتینیة وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ في نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولیة العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات في مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونیة: المعارض الثلاثیة الأبعاد، أفلام بانوراما في الأمكنة الدينیة والسیاحیة

إنتاج الأفلام الكرتونیة والألعاب الكمبیوترية

افتتاح موقع القائمیة الانترنتي بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافیة وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمي لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينیة والأخلاقیة والاعتقادية والردّ علیها

تصمیم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كیوسك kiosk، الرسالة القصیرة ( (sms

إقامة الدورات التعلیمیة الالكترونیة لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونیة لتدريب المعلمین

إنتاج آلاف برامج في البحث والدراسة وتطبیقها في أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحمیلها على ۸ أنظمة؛

JAVA.۱

ANDROID.۲

EPUB.۳

CHM.۴

PDF.۵

HTML.۶

CHM.۷

GHB.۸

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

ANDROID.۱

IOS.۲

WINDOWS PHONE.۳

WINDOWS.۴

وتقدّم مجاناً فی الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.